

تيسير التفسير

لقطب الأئمة

الشيخ الحاج أحمد بن يوسف الطفيش

(ت: ١٣٣٢هـ / ١٩١٤م)

(الجزء العاشر)

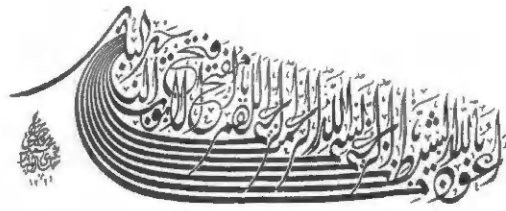
تحقيق وإخراج

الشيخ إبراهيم بن محمد طلال

بمساعدة لجنة من الأساتذة

وضع التراجم وتخریج الأحادیث
الاستاذان: کرمی الامجد و یانزیں عمر

الفهرسة ومتابعة الطبع
الاستاذان: مصطفى السريفي ومصطفى طلحي



﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ

ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ .

(سورة النحل آية ١٠٢)

تفسير سورة المؤمنون وآياتها ١١٨

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ①﴾

الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ② وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ③ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ④ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ⑤ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ⑥ فَمَنْ يَبْتَغِ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ⑦ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ⑧ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ⑨ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ⑩ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ⑪﴾

خصال المؤمنين

﴿قَدْ﴾ لتحقيق الإفلاح الذي يتوقعه المؤمنون ﴿أَفْلَحَ﴾ دخل في الفلاح، كأصبح: دخل في الصباح، وأبشر: دخل بالبشارة، والفلاح: الفوز بالمقصود، وقيل: البقاء في الخير.

[قلت:] ومن الخطأ البين تقدير القسم مع أنه لا دليل ولا محوج إليه بحوجنا. ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾ بالله ورسوله وما جاء به، بشرط أن يأتوا بما في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ إلى قوله: ﴿يُحَافِظُونَ﴾ وما يتبع ذلك، أو المؤمنون الموفون بذلك كله وزيادة، فقوله: ﴿الَّذِينَ هُمْ...﴾ مدح لهم، وهو أولى، لأن الأصل إطلاق المؤمن على الموفي.

والخشوع: التذلل مع خوف، ويزاد في الصلاة إذا فسر الخشوع فيها بترك اشتغال القلب والجوارح بغيرها ولو بأمر الآخرة، وتنكيس الرأس أفضل

للخضوع، أو إقامته أفضل، لأنها إكمال للقيام، وهو أصحُّ مع ضمِّ خشوع القلب إليها.

وعن أبي هريرة أنه رأى ﷺ مصلياً يعث بلحيته فقال: «لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه»^(١). وكان ﷺ يرفع بصره إلى السماء في الصلاة فأنزل الله ﷻ: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ فكان ينكس رأسه، فاستدلَّ به على فضل النكس، وأجيب بأن النكس في الحديث ترك الرفع إلى السماء، ولو مع استواء القامة.

(فقه) وجاء عنه ﷺ: «ليتهين أقوام عن رفع أبصارهم إلى السماء أو ليتخطفن»^(٢)، فقليل: هذا شامل للأعمى، ولا شك أنه لا يجوز له كما لا يجوز للبصر، وفي الأثر: من رأى السماء عمدا فسدت صلاته، ومن غمض عينيه عمدا بلا ضرورة فسدت صلاته، وجاء النهي عنه من طريق ضعيف [وكذلك التمايل]، واليهود تفعله، واستحبه بعض لأنه يحضر القلب، قالت أم رومان والدة عائشة رضي الله عنها: رأني أبو بكر أتميل في الصلاة فزجرني حتى كدت أنصرف عنها، وقال: سمعته ﷺ يقول: «لا يتملن أحدكم في الصلاة وليسكن»^(٣).

١ - أورده الهندي في الكتر، ج ٣، ص ١٤٤، رقم ٥٨٩١. كما أورده الألو سي في التفسير: مج ٦، ص ٣، وقال: أخرجه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول لكن بسند ضعيف. وابن المبارك في الزهد، ص ٢١٣. من حديث أبي هريرة.

٢ - رواه مسلم في كتاب الصلاة، (٢٦) باب النهي عن رفع البصر إلى السماء في الصلاة، رقم ١٨٨ (٤٢٩). ورواه الطبراني في الكبير، ج ٩، ص ٢٣٩، رقم ٩١٧٣. من حديث عبد الله.

٣ - لم نقف على تخريج هذا اللفظ.

(فقه) وفي الحديث: «الاختصار في الصلاة -أي وضع اليد على الخاصرة- راحة أهل النار»^(١) أي راحة في الصلاة لأهل النار في الآخرة، وهم اليهود، إذ لا راحة فيها.

وقدّم ﴿فِي صَلَاتِهِمْ﴾ للفاصلة وَلِيْلَيَ الإيمان، كما أطلق الإيمان عليها في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ (سورة البقرة: ١٤٣).

(بلاغة) ويجوز أن يكون التقديم في مثل هذا للاعتناء بالمقدّم، والتشويق للمؤخّر لا للحصر، لأنّه هنا بمعنى خاشعون في صلاتهم لا في غيرها، وليس هذا مراداً، وليس المعنى في الحصر: في صلاتهم لا في بعضها، لأنّه لم يقل: في صلاتهم كلّها، وعلى إرادته يحصل هذا المعنى ولو مع التأخير.

وعن عبادة بن الصامت موقوفاً: «يوشك أن تدخل المسجد ولا ترى فيه خاشعاً». وعن حذيفة موقوفاً: «أول ما تفقدون من دينكم الخشوع، وآخر ما تفقدون الصلاة وتنقض عرى الإسلام عروة عروة». ويقال: الصلاة بلا خشوع جسد بلا روح.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ﴾ ما لا فائدة فيه من قول أو فعل أو شغل قلب، لا دِينِيَّة ولا دُنْيَوِيَّة، وقدّم للفاصلة، وقيل: للحصر، أي عن اللغو لا عن الحقّ ﴿مُعْرِضُونَ﴾ في عَامَّة أوقاتهم لاشتغالهم بما ينفعهم، وللحذر عن الوقوع في المعاصي.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ أي فاعلون لتزكية أنفسهم بأداء الفرائض

١- رواه ابن حبان في صحيحه، كتاب الصلاة، باب ما يكره للمصلّي وما لا يكره، رقم ٢٨٨٦. من حديث أبي هريرة.

وترك المعاصي والتوبة منها، أو فاعلون لتزكية أموالهم بإعطاء ما لزم فيها، وذلك كما تقول: فعلت القيام، وذلك بمعنى المَصْدَرِيَّة، أو فاعلون لأداء الزكاة على تقدير مضاف، بمعنى نفس ما يعطى من حقوق المال لا بمعنى المصدر، أو يتضمَّن «فَاعِلُونَ» معنى مؤدُّون، إذ لا مانع من أن تقول: فعلت الزكاة بمعنى: أدَّيتها.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَزْوَاجِهِمْ قَدَّمَ عَلَى قَوْلِهِ﴾ «حَافِظُونَ» للفاصلة، واللام للتقوية، تقول: حفظ فلان فرجه، كما تقول حفظ ماله، وذلك حفظ عن أن تكشف أو تمسَّ ولو من فوق الثوب، أو توصف [قلت:] أو يتمتَّع صاحبها بمسَّها أو نظرها.

﴿إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ، أَوْ مَا مَلَكَتْ﴾ المملوكات الإناث ﴿أَيْمَانُهُمْ﴾ أيديهم اليمينات لَمَّا كانت الأشياء المتقلة تمسك بالأيدي، وأفضلها اليد اليمنى أطلق عليها أنها مالكة.

(نحو) و «عَلَى» متعلِّق بـ«حَافِظُونَ» المتضمَّن معنى: لا يرسلون فروجهم على أحد إلا على أزواجهم، أو مانعوها من كلِّ أحد إلا من أزواجهم، فصَحَّ التفرُّغ لتضمَّن يحافظ معنى النفي. وعَبَّرَ عن الإماء بـ«مَا» لا بـ«مَنْ» لأنَّ المملوك جار مجرى غير العاقل كما يباع كما تباع البهائم.

﴿فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ في الوطء لهنَّ وما دونه، كالكشف والمسَّ.

(فقه) واستنت الآية والحديث الحائض والنفساء حتَّى تطهر، أو المظاهر منها حتَّى يكفِّر، والمعتكف والمحرم والصائم. وذلك تعليل، أو جواب شرط مؤكَّد للاستثناء، أي فإن بذلوا فروجهم لهؤلاء فإنَّهم... الخ.

(فقه) وحكم التسرِّي حكم التزوُّج فلا يجمع فيه بين محرمتين.

﴿فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ﴾... الخ عطف على الجملة قبله، و«وَرَاءَ»

خارج عن الظرفية مفعول به، أي من طلب غير ذلك، أو مخالف ذلك، أو ظرف نعت لمفعول محذوف، أي أمرا ثابتا وراء ذلك ﴿فَأُولَئِكَ﴾ البعداء لابتغائهم ﴿هُمُ الْعَادُونَ﴾ الكاملون في مجاوزة الحد، حتى كأنه لا عادي إلا هو، وذلك مبالغة بالحصر.

(فقه) وقد علمت عقاب من جاوزه ودخل في ذلك من يمس فرجه من ذكر أو أنثى تلذذا أو يراه تلذذا أو يحكه إلى شيء، ونكاح المتعة بعد نسخه، وتسري المرأة عبدها، وقد فعلته امرأة وشدد عليها عمر، وأزاح عنها الحد لأنها تأولت بتسري الرجل سريته، ودخل في ذلك تزوج القادر على الحرية أمة، وغير القادر أمتين إلا إن لم تكفه الواحدة، ودخل في ذلك أن يهب الرجل لأحد فرج أمته بلا تمليك، ودخل الوطء قبل العدة أو الاستبراء والزنى والوطء في الدبر.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ﴾ شامل لما فرض عليهم الله ولأمانات الناس في الأموال والسر، وللجوارح، والقلب، والنذر والوعد واللقطة، والعقد والرهن ومال القراض كل ذلك يصدق عليه أنه أمانة وأنه عهد.

وقيل: الأمانة من الناس، والعهد من الله فيما فرضه من فعل أو ترك. وجمعت الأمانة لأنها متنوعة جدا، والعهد دونها، وهو مصدر يصلح للقليل والكثير، وأصل الأمانة مصدر استعمل بمعنى ما أوتن عليه.

وقيل: الأمانات من الله، والعهد ما ألزم نفسه، فالوفاء به كالتحلية — بالحاء المهملة — ولو وجب الوفاء به، ولذلك أخر عن الأمانات فإنهن كالتحلية — بالمعجمة — وهي قبل التحلية.

﴿رَاعُونَ﴾ حافظون بالمراقبة ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ بأدائها في أول وقتها ما وجدوا، وطهارتها وخشوعها وإتمام أركانها.

[قلت:] وفي بدء الأوصاف بالصلاة وختمها بها ما لا يخفى من تعظيم شأنها، وذكرها بالخشوع غير ذكرها بالمحافظة فلا تكرير، وكذا ذكر التأكيد لها بقوله: ﴿يُحَافِظُونَ﴾ بفعل التجدد، وسائر الفواصل بالاسم.

(فقه) [قلت:] ولا يحسن لمسافر مطمئن في بلد أن يجمع بين الصلاتين بلا أمر داع بل يصلي كل صلاة في وقتها بلا جمع، وهي ركعتان والمغرب ثلاث، ومن جمع بلا عذر كمن ذبح بقرة خارج البلد ورجع بالقصة -آلة الذبح- وحدها.

﴿أُولَئِكَ﴾ الأعلون بصفاتهم ﴿هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ الحائزون لما يحبون، الكاملون، وفسر ما يجوزون بقوله: ﴿الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ﴾ وهي الجنة التي فوق سائر الجنات، والمشملة على ما فيها من أنواع الخير، وعلى ما لم يكن فيها، والذين لم يكونوا كذلك وتابوا دونهم في اسم الوارث، أو في المنازل.

(بلاغة) واختار لفظ الإرث لأن الإرث أقوى أسباب الملك. ويجوز أن يراد بالموصوفين من أول السورة إلى هنا السعداء مطلقاً لأن من لم يصدر منه تلك الأوصاف منهم لا يموت إلا تائباً، وكأنه مؤد لها كلها، وهم كلهم يرثون منازل الأتقياء في الجنة والأشقياء منازلهم في النار كما في الحديث.

﴿هُمْ فِيهَا﴾ الفردوس، يؤثث ويذكر، وقيل: التأنيث لتأويل الجنة، أو الطبقة العليا ﴿خَالِدُونَ﴾ لا يخرجون ولا يموتون.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝١٧ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝١٨ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا

ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٤﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيْتُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ ﴿١٦﴾

من أدلة وجود الله وقدرته

-١-

خلق الإنسان

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا﴾ والله لقد خلقنا الإنسان، وقيل: لا قسم بل عطفت جملة على جملة، قلت: لا بد من هذا العطف ولو قدرنا القسم لوجود العاطف قبل واو القسم «الإنسان» الجنس غير آدم «من سُلَالَةٍ» شيء استخرج بسهولة، وهذا الوزن لما يحصل من الفعل مقصودا كالسلالة والخلاصة، أو غير مقصود كالقلامة والكناسة، وهو وزن يدل على القلة.

(نحو) «مِنْ طِينٍ» «مِنْ» للابتداء كالأولى إن علق بـ «سُلَالَةٍ» على معنى مسلوقة من طين، أو «مِنْ طِينٍ» بدل من قوله: «مِنْ سُلَالَةٍ» وإن علق بمحذوف نعت لـ «سُلَالَةٍ» فـ «مِنْ» للابتداء أو للتبعض أو للبيان، وتلك السلالة الدم المتحوّل نطفة.

وآدم غير مراد في الآية لأنه ليس من نطفة، ومعنى كون ذريته من طين أن أصلهم من طين وأصلهم هو، أعني آدم، وذلك الجزء الطيني لا يخلو منه أحد بالتوالد والتنقل، أو إنهم من طعام متولد من طين. ويجوز كون الإنسان آدم العلوي، وعليه فالهاء في قوله: «ثُمَّ جَعَلْنَاهُ» عائدة إلى ولده الجنس للعلم به من المقام، أو للإنسان على الاستخدام مراد به الذرية، أو يقدر مضاف، أي جعلنا ذريته، أي ما سيصير ذرية وإنسانا «نُطْفَةً» مفعول ثان، أو الجعل بمعنى الخلق أي خلقناه من نطفة

﴿فِي قَرَارٍ﴾ موضع القرار أي الثبوت، وأصله مصدر، وهو الرحم ﴿مَكِينٍ﴾ متمكن، ووصفها بالتمكن وصفا للمحل وهو هي بما للحال وهو النطفة، أو هي نفسها متمكنة ماسكة لا تُمَجُّ النطفة أو لا تنفصل لثقل حملها.

﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً﴾ صَيَّرْنَاهَا دُمًا جَامِدًا ﴿فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً﴾ لحمة قدر ما يمضغ ﴿فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ كُلَّهَا﴾ عِظَامًا مائتين وثمانية وأربعين عظما وهي عدد لفظ رحم بالجمل الكبير.

﴿فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ﴾ المعهودة عهدا ذكرياً ﴿لَحْمًا﴾ آخر غير لحم المضغة، خلق من الرحم، وهذا هو الظاهر من قوله: ﴿فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ﴾ لأنَّ المتبادر أنَّها صَيَّرَتْ عِظَامًا^(١) ولا دليل على أَنَّهُ صَيَّرَ أَكْثَرَهَا وكسا العظام بياقيها.

﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ﴾ بإحداث الروح فيه سارية في أجزائه حتَّى ظفره وشعره ﴿خَلَقًا — آخَرَ﴾ حيوانا يتكلَّم ويسمع ويصر ويفعل، ولبعد هذه الأوصاف عَمَّا قَبْلُهَا من الجُمَادَات كان العطف بـ «ثُمَّ»، كما كان بها أوَّلاً لبعد النطفة عن الطين، والعطف بالفاء في الباقي للترتيب دون اتِّصَال، والمُدَّة في ذلك كُلُّه سواء، وتراخي «ثُمَّ» في الرتبة.

(فقه) واستدلَّ أبو حنيفة بقوله: ﴿خَلَقًا — آخَرَ﴾ على أَنَّهُ من غضب بيضة فأفرخت عنده أن فرخها له لأنَّه خلق آخر، وليس كذلك بل لصاحبها ولو كان خلقا آخر لأنَّه هو البيضة استحالت فرخا بإذن الله، وتحولها لا يخرج به من ملكه، بل هو جزء من المعصوب.

١- وهذا ما تؤيِّده الاكتشافات الحديثة.

﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ﴾ لم يقل فتباركنا للإشعار بأن تلك الأفعال من شأن الألوهية
 ﴿أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ نعت، لأن إضافة اسم التفضيل محضة، لا كما قيل: إنها
 لفظية، لكونها عوضاً من «من». والتميز محذوف دل عليه «الْخَالِقِينَ» أي
 أحسنهم خلقاً، والخلق هنا: التقدير أو التصوير، قال الله سبحانه: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ
 مِنَ الطِّينِ﴾ (سورة المائدة: ١١٠) أي تصور، قال زهير:

ولأنت تَقْرِي ما خلقتَ وبعـ ضُ القوم يخلق ثم لا يفري

(أصول الدين) أي تقدّر لا بمعنى الإيجاد، لأنه يختص بالله، إلا على
 زعم المعتزلة أنهم خلقوا أفعالهم.

ومعنى حسن خلقه للأشياء إتقانه، أو انتفاء القبح في فعله، وهو تعالى يخلق
 القبيح والحسن، لا كما قالت المعتزلة: إنه لا يخلق المعاصي.

وروي أنه لما سمع عمر الآية إلى قوله: ﴿خَلَقًا — آخَرَ﴾ قال: فتبارك الله
 أحسن الخالقين، فزلت، كما في الطبراني وأبي نعيم وابن مردويه، وكان يفرح
 بذلك، وروي هذا عن معاذ، كما في الطبراني وابن مردويه.

وروي عن عبد الله بن سعيد بن أبي سرح وهو المشهور، وأنه ارتدَّ وهرب
 إلى مكة، وقال: أوحى إلي كما أوحى إلى محمد، وردَّ بأن السورة مكية
 وارتداده بالمدينة، ويجاب بأن السورة مكية ونزلت عليه بالمدينة الآية، فالآية
 مدنية كقوله ﷺ: ﴿حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ... مُبْلِسُونَ﴾ (سورة
 المؤمنون: ٦٤ — ٦٥) وباقي السورة مكِّي، ومات كافراً، وقيل: أسلم يوم الفتح
 وحسن إسلامه.

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ المذكور العالي الرتبة من الأفعال العجيبة
 ﴿لَمَيِّتُونَ﴾ تحقيقاً. ولا بدَّ ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ عند النفخة الثالثة

﴿تُبْعَثُونَ﴾ للجزاء كما تقتضيه الحكمة في خلقكم خلقاً آخر، ولم يزد تأكيداً باللام استغناء بدلالة الأفعال على القدرة على البعث، وزاده في الموت إغاضاً إلى الإيمان والعمل قبل حدوثه، وتزيلاً لأحوالهم مترلة من ينكر الموت.

وفي الآية تسعة أطوار وذكر الموت في الثامن فقلماً يعيش من ولد في الشهر الثامن من حمله.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ (١٧) وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ (١٨) فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوَاكِهٌ كَثِيرٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (١٩) وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سِينَاءَ تُنْتَبِئُ بِالذَّهْنِ وَصَبْغٍ لِلَّالِكِينَ (٢٠) وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نَّتَّقِيكُمْ تِمَّانِي بِطُورِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (٢١) وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفَالِكِ لَحْمٌ مَّخْمُولُونَ (٢٢)

-٢-

خلق السماوات وإنزال الأمطار وتسخير الأنعام

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ سبع سماوات، سُمِّيَتْ لِأَنَّ بعضها فوق بعض كطرق النعال، أو لأنها طرق الملائكة في الهبوط لمصالح العباد والصعود وطرق للكواكب، أو لأنها مختلفة الهيئات كالأعلام للشوب، أو في كل ما ليس في الأخرى.

﴿وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ﴾ المخلوقات المكلفة، أو مطلقاً فمنها السماوات ﴿غَافِلِينَ﴾ عن مصالحهم وما يقولون ويفعلون ويعتقدون، وعن حفظها عن الزوال. ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ السحاب، أو إحدى السماوات إلى السحاب

ثُمَّ إِلَى الْأَرْضِ، وَاللَّهُ قَادِرٌ أَنْ يَنْزِلَ فِي لَحْظَةِ مَاءٍ مِنْ مَسَافَةِ عَشْرٍ مِائَةٍ عَامٍ، عَلَى أَنْ غَلْظَهَا خَمْسٌ مِائَةٍ، وَكَذَا بَيْنَ الْأَرْضِ وَبَيْنَهَا، وَلَمْ يَقُلْ: «مِنْهَا» أَيُّ مِنْ الطَّرَاقِ لِأَنَّ الْإِنْزَالَ مِنْ هَذِهِ السَّمَاءِ فَقَطْ لَا مِنْهُنَّ جَمِيعًا.

(قِصَص) وَقِيلَ: الْمَاءُ سَيَحُونُ بِهِنْدَ، وَجَيَحُونُ بِلِخْ، وَدَجَلَةُ وَالفَرَاتُ بِالعِرَاقِ، وَالنَّيْلُ بِمِصْرَ عَلَى جَنَاحِي جَبْرِيلَ، وَاسْتَوْدَعَهَا الْجِبَالَ كَمَا قَالَ: ﴿فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ﴾ [قُلْتُ:] وَلَا يَحْسُنُ تَفْسِيرُ الْآيَةِ بِهِنَّ خُصُوصًا. ﴿بِقَدَرٍ﴾ بِتَقْدِيرِ مَا يَلِيقُ، مُتَعَلِّقٌ بِـ «أَنْزَلْنَاهُ»، أَوْ نَعْتَ لـ «مَاءً» ﴿فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ﴾ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «كُلُّ مَاءٍ فِي الْأَرْضِ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ» وَلَعَلَّ مَاءَ الْبَحُورِ الْمَالِحَةِ وَلَا سِيَمَا الْحَيْطِ هُوَ مِنَ الْمَاءِ الْأَوَّلِ الَّذِي كَانَ الْعَرْشُ عَلَيْهِ لَمْ يَنْزِلْ مِنَ السَّمَاءِ.

﴿وَأَنَا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ﴾ الْبَاءُ لِلتَّعْدِيَةِ، أَيُّ عَلَى إِذْهَابِهِ، وَالنُّكْرَةُ فِي الْإِثْبَاتِ عَامَّةٌ عَلَى سَبِيلِ الْبَدِيلَةِ فَهِيَ لِلْعُمُومِ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ، كَالَّتِي فِي النِّفْيِ لِلْعُمُومِ الشُّمُولِي، فَحَصَلَتْ الْمُبَالَغَةُ فِي الْإِثْبَاتِ بِذَلِكَ، كَمَا حَصَلَتْ فِي النِّفْيِ، فَالْحَاصِلُ: نَذْهَبُهُ أَيُّ إِذْهَابٍ شَقْنَا.

﴿لِقَادِرُونٍ﴾ كَمَا قَدَرْنَا عَلَى أَنْزَالِهِ وَإِثْبَاتِهِ.

(قِصَص) رَوَى عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَرْبَعَةُ أَهْوَارٍ مِنَ الْجَنَّةِ سَيَحَانُ وَجَيَحَانُ عِنْدَ الْمَصْبِصَةِ وَطَرَسُوسُ، وَالنَّيْلُ وَالفَرَاتُ، وَأَمَّا سَيَحُونُ وَجَيَحُونُ فَفِي هِنْدَ وَبِلِخْ»، وَفِي رِوَايَةٍ: خَمْسَةٌ، بِزِيَادَةِ «دَجَلَةٍ»، وَإِذَا خَرَجَ يَاجُوجُ وَمَاجُوجُ رَفَعَتْ هَذِهِ الْخَمْسَةُ بِشَرِّبِ يَاجُوجُ وَمَاجُوجُ مِيَاهَهَا، وَرَفَعَ الْقُرْآنُ وَالْعِلْمُ كُلُّهُ، وَالْحِجَرُ الْأَسْوَدُ، وَهَدَّمتِ الْكَعْبَةُ، وَرَفَعَ مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ، وَتَابَوْتُ مُوسَى بِمَا فِيهِ، فَيَفْقَدُ أَهْلَ

الأرض خير الدنيا والآخرة. والمشهور أن الحبشة هم الذين يهدمون الكعبة^(١).
﴿فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِ﴾ بسبب الماء وبواسطته، والله هو الخالق وكلُّ شيء مبتدأ من الله، وقيل: أنشأنا عنده والفاء للسببية والترتيب دون اتصال **﴿جَنَّاتٍ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾** قدّمهما لكثرتهما وكثرة الانتفاع بهما، ولا سيما في الحجاز والطائف والمدينة.

﴿لَكُمْ فِيهَا﴾ في الجَنّات **﴿فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ﴾** غير ثمرات النخيل والأعناب، تتنعمون بها زيادة على الغذاء الأصلي **﴿وَمِنْهَا﴾** أي من الجَنّات، أي من زروعها التي تحرث فيها **﴿تَأْكُلُونَ﴾** في بطونكم، أو مجاز عن مطلق الانتفاع.

وأجيز عود مجرور «من» إلى النخل والأعناب أي تأكلون منهما الرطب والعنب والتمر والزبيب والدبس، فثمرتهما جامعة للتفكه والغذاء، ويطلق الفاكهة عليهما، وقيل: الفاكهة ما عداهما، وقيل: الثمار كلّها فاكهة، وليس الدبس والخُلُّ فاكهة.

﴿وَشَجَرَةٍ﴾ عطف على «جَنّات»، وهي شجرة الزيت، خصّت لاستقلالها بمنافع معروفة، وهي أوّل شجرة نبتت بعد الطوفان، وتعمّر ألف عام، وقيل: ثلاثة آلاف، وفي موضع الجامع الكبير في تونس شجرة منه فنسب إليها، وزعم بعض أهل تونس أن «زيتونة» امرأة، وهو خطأ.

وعظّمها بقوله: **﴿تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ﴾**، أو خصّه لأنّه منشؤها الأصلي، وهو جبل موسى الذي ناجى ربّه فيه، ونزلت فيه التوراة بين مصر وأيلة، أو في فلسطين من أرض الشام، و«سيناء» شجرة، وقيل: بقعة، ويقال: مات الشجر بالطوفان، وأوّل شجرة نبتت بعده شجرة الزيت، والشجر الثلاث

١- لعلّ في ثورة الزنج أو القرامطة سنة ٣١٧ هـ ما يثبت هذا. راجع هامش ج ١، ص ٢٦.

أكرم الشجر وأفضلها، وأجمعها للمنافع.

(نحو) ومنع «سِينَاء» الصرف لألف التانيث، أو للعلمية والعجمة، على أنه نبطي أو حبشي، ومعناه: الحسن أو المبارك، أو للعلمية وتأنيث البقعة.

«تَبَتْ بِالذَّهْنِ» مع الدهن، وذلك لأنه في ضمنها، أو الباء للتعدية أي تنبت الدهن، ولا بأس به، ولو كان إنبات الدهن غير معروف، والدهن: عصارة كل ما فيه دسم.

«وَصَبِغٌ لِّلْأَكْلِينَ» يغمس فيه الخبز، فعصارة الزيتون يدهن بها ويغمس فيها ما يؤكل، كقولك: جاء زيد العاقل والعالم، أي الجامع بين العقل والعلم، وقيل: الدهن الزيت والصبغ الزيتون، سُمِّيَ إساعة الخبز به صبغا، والمعروف أن الصبغ المائع الذي يساغ به. وروي أنه ﷺ طبخ له لسان شاة بزيت فأكل منه، وقال ﷺ: «كلوا الزيت وادهنوا به فإنه شفاء من سبعين داء منها الجذام وأنه يخرج من شجرة مباركة»^(١). ويقال: الدهن به في البلاد الباردة ضاراً وكثرة دهن الرأس به خطر على البصر.

«وَأَنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً» تذكرة لقدرة الله سبحانه، فسر منشأها بقوله: «تُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا» ألباناً، وذلك في المجموع لا في الجميع، لأن اللبن في الإناث خاصة، أو روعي الذكر أيضاً لأنه سبب، واللبن في الضرع لكنه يتولد ممّا في البطن عن العلف، أو البطون: ما خفي فيه فهو الضرع.

«وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ» كأصوافها وأوبارها وأشعارها وما يتولد من لبنها وتناجها كذا قيل، وفيه أن التاج هو هي إذا قوي، قيل: ومنها الحرث

١- أورده الألوسي في تفسيره: مج ٦، ص ٢٣، وقال: أورده أبو نعيم في الطب، من حديث أبي

إِصْنَعِ الْفُلْكَ يَا عَيْنُنَا وَوَحْيُنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ
إِشْتَيْنَ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخْطِئْ فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ﴿٢٧﴾
فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكَ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ
﴿٢٨﴾ وَقُلْ رَبِّ أُنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٢٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا
لَمُبْتَلِينَ ﴿٣٠﴾

القصة الأولى - قصة نوح عليه السلام

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ إلى من في زمانه كلهم، وزعم بعض قومنا أن رسالته غير عامة واحتج بقوله: ﴿إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ وأجيب بأن المراد بقومه أهل زمانه بدليل أنهم أغرقوا جميعاً، وما كان الله ليغرق ناساً بلا إرسال إليهم.

﴿فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وحده لقوله: ﴿أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ (سورة هود: ٢٦ وفصلت: ١٤ والأحقاف: ٢١) ولأن عبادة غيره معه إبطال لعبادته، فليس بمعبود، فلاق^(١) أن يقال: اعبدوه، وأكد ذلك أو علله بقوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ نعت لـ«إله» المقدر الرفع على الابتداء، أو الفاعلية لـ«لكم»، و«من» صلة. ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ أتعرفون الله أنه الإله القادر على كل شيء حتى إن أهلكم مخلوقة له فلا تتقون عذابه؟ أو أتشركون به فلا تتقون عذابه؟ وليس المقام محلاً للامتنان بالنعم فضلاً عن أن يقدر: أفلا تتقون زوال النعم؟.

﴿فَقَالَ الْمَلَأُ﴾ الأشراف لعامتهم ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ احترازاً عن الأشراف الذين آمنوا وهم قليل، ولم يعتبروهم لقلتهم، إذ قالوا: ﴿وَمَا تَرَاكَ

اتَّبِعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ، أَرَادْنَا» (سورة هود: ٢٧) أو عدُّوا من اتَّبَعَهُ أَرَادُوا ولو شريفاً، أو اتَّبَعَهُ بعض الأشراف بعد قولهم: «وَمَا نَرَاكَ...».

﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ جنساً ووصفاً فكيف يخصُّ عنكم بالنبوة والرسالة! ﴿يُرِيدُ أَنْ يَمُنَّ بِكُمْ﴾ يزيد عليكم في الشرف، أو يسودكم بالنبوة والرسالة، وليستأله، وذلك مجرد دعوى أو إغراء على معاداته.

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ الإرسال إلينا، ولا بأس بهذا التقدير لوجود القرينة ولو لم يكن من الجواب، ولا يجوز تقديره منه على القاعدة، أي ولو شاء الله الإنزال إلينا، لأنَّ نوحاً عَلَيْهِ السَّلَامُ لم يذكر الإنزال بل قال: إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ، وذلك إنكار لرسالته، ويجوز أن يتعلق بقوله: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أي ولو شاء الله عبادته وحده ﴿لَأَنْزَلَ﴾ من السماء، وذلك لأنَّها معظم محلهم ﴿مَلَائِكَةً﴾ بالرسالة أو بعبادته وحده.

﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ بما ذكر من انفراد الله بالعبادة، أو من إرسال البشر، أو ما سمعنا بنبوة هذا، أي نوح، أو ما سمعنا باسمه، ولو كان نبياً لوجدنا اسمه قبلنا، كما قال: ﴿فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ من أهل زمانه، سواء لفظ نوح أو غيره وقد عاش طويلاً.

﴿إِنْ هُوَ﴾ ما هو ﴿إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ﴾ وسوسة الجنِّ كقوله تعالى: ﴿مَنْ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ (سورة الناس: ٦) أو جنون فقال لذلك ما قال ﴿فَتَرَبَّصُوا بِهِ﴾ أمهلوه وانتظروا زوال الجنون والجنِّ عنه ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ لعله يزول ذلك عنه، وذلك مكابرة وعناد، لما رأوا من كمال عقله وسياسته.

وكأنه قيل: فبم أجهلهم؟ فقال ﷻ: ﴿قَالَ﴾ آيسا من إيمانهم ﴿إِنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ...﴾ (سورة هود: ٣٦) ﴿رَبِّ انصُرْنِي﴾ عليهم يهلكهم كلهم

﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ (سورة نوح: ٢٦) ﴿بِمَا كَذَّبُونَ﴾ بسبب تكذيبهم، أو لأجل تكذيبهم.

﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ عقب ذلك بسبب ذلك ﴿أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ ملتبسا بحفظنا لها عن أن يفسدوها، وعن أن تزيغ في صنعها ﴿وَوَحَيْنَا﴾ إليك بكيفية صنعها، قارنه ملك يعلمه الصنع، وتغطيها بما لا ينفذه الماء كالقطران مع الجير.

﴿فَإِذَا جَاءَ﴾ قرب جدًا، أو حضر ابتداءه ﴿أَمْرُنَا﴾ عقب إتمامه، وهو واحد الأمور وهو العذاب، أو أمرنا لك بالركوب فيه ﴿وَفَارَ﴾ نبع بالماء نبعاً شديداً ﴿التَّثُورُ﴾ الذي من شأنه المناوبة للماء [قيل:] تثور آدم عند نوح أخبرته امرأته لعنها الله بفورانه، فركبوا، [قيل:] وهو في موضع مسجد الكوفة عن يمين الداخل من باب كندة، أو في عين وردة من الشام، أو بالجزيرة قريبا من الموصل، أو في هند، أو التثور وجه الأرض، أو فار التثور عبارة عن شدة الأمر كحمي الوطيس، وشمرت الحرب عن ساق.

﴿فَاسْأَلْكَ﴾ أدخل ﴿فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ﴾ نوعي ذكر وأنثى ﴿اِثْنَيْنِ﴾ فردين ذكرا وأنثى، مفعول به لـ «اسألك» ليتوالدا فلا ينقطع الجنس، فحمل ديكا وديكة ونعامة ذكرا وأنثى، وغير ذلك مما يلد البيض، وجملا وناقعة، وهكذا، [قيل:] فلم يحمل بغلا وبغلة لأنهما لا يتوالدان، ويكفي حمل ما يلد هما، ولم يحمل ما يتولد من الماء أو العفونة كالذباب والدود والبق.

والآية صريحة في أن قوله تعالى: ﴿فَاسْأَلْكَ فِيهَا﴾ متقدم على صنعه فيرد إليها قوله ﷻ: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّتُورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا﴾ (سورة هود: ٤٠) إذ ظاهره بعد صنعه وهو كذلك، بأن القول قبل صنعه يتحقق وينفذ بعد صنعه، أو ما هنا — وهو القول قبل الصنع — كالعدم بالنسبة إلى القول بعده لقوته، وهو ما في الآية الأخرى فكأنه قيل بعده، وأولى من هذا أن

القول وقع قبل وبعد تنبيهها وتأكيدها.

﴿وَأَهْلَكَ﴾ أي من آمن بك، ولو من غير قرابتك، كما في [سورة] هود، والعطف على اثنين ولا يتوهم أن الأهل من الزوجين، لأن المراد اسلك فيها اثنين من كل زوجين، وأهلك.

﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ﴾ في علمه تعالى وفي اللوح المحفوظ ﴿عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ بالإهلاك ﴿مِنْهُمْ﴾ من القوم، والاستثناء منقطع لأن المراد بالأهل من آمن به، وإن فسرنا الأهل بقرابته ومن تحت حكمه كان المراد بـ ﴿مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ زوجة وابنه الكافر، فيكون سائر من آمن به لم يذكر في هذه الآية اكتفاء بذكره في غيرها، ولدلالة استثناء من سبق عليه القول لأن استثناءه لكفره.

(بلاغة) وأخر الأهل عن الاثنين من كل زوجين، ولو قدّمهم لطال الفصل بالاستثناء وما أتصل به من قوله: ﴿وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ﴾ ولأن أهله يدخلون بأنفسهم، واختيارهم مع قوله تعالى: ﴿فَاسْأَلْكُمْ فِيهَا﴾ والاثنان من كل زوج لا يدخلان باختيارهما بل بإدخال نوح.

والمعنى: لا تكلمني فيهم بطلب إنجائهم، والمراد: لا تخاطبني فيهم، وأظهر ليذكر سبب إغراقهم وهو الظلم لأنفسهم وللمؤمنين، ولنوح ولدين الله إنهم مغرقون ولا بد، أو مقضي عليهم بالإغراق فلا يتخلف.

(أصول الدين) ولا يقال: «خاطبت الله»، لقلة الأدب فيه، ولعدم وروده، ولو قال: ﴿لَا تُخَاطِبُنِي﴾.

﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ﴾ من المؤمنين ﴿عَلَى الْفُلْكَ﴾ أظهره مع تقدّمه للفصل ولتعظيم الإنعام به ﴿فَقُلْ﴾ في دفع الضرر ﴿الْحَمْدُ﴾ الشكر ﴿لِلَّهِ الَّذِي نَجَاَنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ بإهلاكهم، والتنجية أهم من إهلاكهم، فلم يقل: الحمد لله الذي أهلك القوم الظالمين، ولو كان

مع تقدّمه للفصل ولتعظيم الإنعام به ﴿فَقُلْ﴾ في دفع الضرّ ﴿الْحَمْدُ﴾ الشكر ﴿لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ بإهلاكهم، والتنجية أهم من إهلاكهم، فلم يقل: الحمد لله الذي أهلك القوم الظالمين، ولو كان الشكر على إهلاكهم ليس من حيث إنّه مصيبة، بل من حيث إنّه رفع لشأن الدين وإزالة للضرّ عن المؤمنين.

﴿وَقُلْ﴾ في جلب النفع ﴿رَبِّ أَنْزِلْنِي مُتَرَلًّا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ الظاهر أنّه معطوف على جواب «إذا» فالظاهر أن القول قبل الخروج منها فالمتزل المبارك من الفلك، وهي واسعة يتزل في موضع حسن منها، والدعاء قبل دخولها أو في بدء دخولها، وإن كان بعد التزل في موضع منها فالمراد إقامة البركة، وقيل: هذا دعاء أمر نوح أن يدعو به عند الخروج منها، فكان قتادة يقول: يندب للخارج من السفينة أن يقول ذلك، والثناء على المحسن جلب لإحسانه. و«مُتَرَلًّا» مصدر ميميّ، أو اسم مكان ميميّ.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور من صنع السفينة وإنجائه مع المؤمنين بها ﴿لَايَاتٍ﴾ دلائل على ألوهيتنا وانفرادنا بها وقدرتنا ﴿وَإِنْ﴾ مخففة، أي إنّنا ﴿كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ اللام للتأكيد وللدلالة على أن «إِنْ» غير نافية، وقيل: «إِنْ» نافية واللام بمعنى إلا، أي ما كنّا إلا مبتلين، وهو مردود، والمعنى: معاملين عبادنا بالآيات ليتذكروا معاملة المختبر، أو مصيبين قوم نوح بعذاب شديد.

﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا ۖ آخَرِينَ﴾ ﴿فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنَ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَافِ الْآخِرَةِ ۖ وَأَتَوَفَّاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا ابْشِرْ بِمُشْلِكُمْ يَا كُلِّ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَمَشْرُبِ

مِمَّا تَشْتَرُونَ ﴿٣١﴾ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ وَإِذَا الْحَسِرُونَ ﴿٣٢﴾ أَيْعِدُكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِثَّمُمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْتُمْ تُخْرَجُونَ ﴿٣٣﴾ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ ﴿٣٤﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٣٥﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ يُفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٣٦﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ ﴿٣٧﴾ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ ﴿٣٨﴾ فَآخَذَ تَهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غَنَاءً قَبْعَدًا الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٣٩﴾

القصة الثانية - قصة هود عليه السلام

﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ بعد إهلاك قوم نوح عليه السلام ﴿قَوْمًا - آخَرِينَ﴾ قوم هود عليه السلام ﴿فَارْسَلْنَا فِيهِمْ﴾ قال: ﴿فِيهِمْ﴾ لأنه نشأ فيهم كما قال: ﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ﴾ (سورة الرعد: ٣٠) ﴿رَسُولًا مِنْهُمْ﴾، هودا لقوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾ (سورة الأعراف: ٦٩) ولجيء قصتهم بعد قصة نوح في سائر السور.

وقيل: القوم الآخرون قوم صالح، والرسول صالح، لقوله تعالى: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ﴾ وهم المهلكون بالصيحة، وقوم هود أهلكوا بريح، وأجيب بأن جبريل صاح عليهم منها.

﴿أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ آلِهَ غَيْرُهُ، أَفَلَا تَتَّقُونَ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ﴾ بالبعث أو بحساب الآخرة، أو بالحياة الثانية، وذكر الأولى في قوله تعالى: ﴿أَنشَأْنَا﴾. وقدم «مِنْ قَوْمِهِ» على النعت لطول الفصل لو أخره عنه وعمّا في حيّزه، ولئلا يفصل بين المتعاطفين لو جيء به بعد «الآخرة»، وليس «الذين» نعتا لـ «قَوْمِهِ» لقوله تعالى: ﴿وَأَتَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ والمعروف نسبة الإتراف للملأ لا للقوم.

وقد يقال: لا نخص الإتراف، وأيضا: قد لا نعطف «أَتَرْفَأُهُمْ» بل نجعله حالا لـ «الْمَلَأُ» أو لواو «كَفَرُوا» وهذا أبلغ في الذم إذ وصفهم بالكفر في مقابلة الإحسان، إلا أن الحال ضعيف لعدم وجود «قد» قبل «أَتَرْفَأُ».

﴿مَا هَذَا﴾ هود أو صالح على ما مرَّ ﴿إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ وقرروا المماثلة بما ذكر الله ﷻ عنهم بقوله: ﴿يَا كُلُّ مِمَّا تَأْكُلُونَ﴾ من جنس ما تأكلون مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾ من جنس ما تشربون منه.

﴿وَلَن﴾ والله لن ﴿أَطَعْتُمْ﴾ في الديانة ﴿بَشَرًا مِّثْلَكُمْ﴾ إِنَّكُمْ، إِذَا لَخَاسِرُونَ﴾ الجملة جواب القسم لتقدمه، مغنية عن جواب الشرط، و﴿إِذَا﴾ ظرف متعلق بـ «لَخَاسِرُونَ» أي لخاسرون إِذَا أَطَعْتُمُوهُ، يأسكان الذال، أو إِذَا تَطِيعُونَهُ، باستعمالها للاستقبال، أو إِذَا أَطَعْتُمُوهُ حذف الجملة وعوض عنها التنوين.

﴿أَيَعِدُكُمْ﴾ استفهام إنكار للصحة ﴿أَنْتُمْ، إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا﴾ أي كان بعض كل منكم ترابا وبعضه عظاما ﴿أَنْتُمْ مُّخْرَجُونَ﴾ تأكيد لـ «أَنْتُمْ» لفظي لا خبر لـ «أَنْ»، و«مُخْرَجُونَ» خبر للأولى في تأويل مصدر بها مفعول لـ «يَعِدُ»، كقوله تعالى: ﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ﴾ (سورة الفتح: ٢٠).

وفي الآية محذوف: أي إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا ومضت مدّة، وهو كلام بحسب المتبادر والظنّ، إنَّ الميّت يكون ترابا وعظاما ولا بدّ، مع أنّه لا يلزم، بل من الناس من يبقى كحاله حال الحياة، وقد لا يقدر بل يكون المعنى: إِنَّكُمْ مُّخْرَجُونَ في حال كونكم ترابا وعظاما.

﴿هِيَآت﴾ اسم فعل ماض أي بَعْدَ ﴿هِيَآت﴾ توكيد لفظي، ولا فاعل له ﴿لَمَّا﴾ اللام حرف جرّ للتأكيد و«ما» فاعل للأوّل ولو لم تعهد زيادة اللام في الفاعل لقراءة ابن أبي عبة بإسقاطها، وقوله: ﴿تُوَعَدُونَ﴾ صلة «ما»، والرباط محذوف أي توعدونه. ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ عطف سابق على لاحق، والأصل: نحيا ونموت، أو الحياة الأولاد بعدهم والموت

موتهم، وحياة الولد في حكم حياة الأب والأم، أو الموت كونهم نطفًا وأطوارًا موتى، والحياة بعد.

﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ بعد الموت تأكيد لما تقدم ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ بالوحدانية والبعث والرسالة ﴿وَمَا نَحْنُ لَهُ، بِمُؤْمِنِينَ﴾ مذعنين له.

﴿قَالَ﴾ رسولهم هود أو صالح بعد إيساه من إيمانهم، واستقصائه جهده في جلبهم إلى الإيمان، متضرعًا إلى الله ﷻ ﴿رَبِّ انصُرْنِي﴾ عليهم وأهلكهم ﴿بِمَا كَذَّبُون﴾ لتكذيبهم، و«مَا» مصدرية، ويضعف جعلها موصولة واقعة على الإهلاك، أي انصُرني بالإهلاك الذي كذبون فيه، وكذا فيما مر أو يأتي.

﴿قَالَ﴾ الله ﷻ: ﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾ «مَا» صلة لتأكيد القلة، و«قَلِيلٍ» واقع على الزمان، ويجوز أن تكون «مَا» نكرة موصوفة بمعنى: عن زمان قليل، و«عَنْ» للمجاوزة، كأنه قيل: بعد مضي زمان قليل، متعلق بـ«تُنصِر» محذوفًا، أو بـ«يُصْبِحُنَّ» من قوله: ﴿يُصْبِحُنَّ﴾ بناء على أن لام جواب القسم لا صدر لها، ولا سيما إن كان المتعلق ظرفًا كما هنا، أي والله ليصبحنَّ عَمَّا قَلِيلٍ، أو بقوله: ﴿نَادِمِينَ﴾ عن التكذيب وقت نزول العذاب، أو بعد الموت، ويعد أن يراد في الآخرة لدلالة «يُصْبِحُ» على ما قبلها ولو فسر بـ«يصير».

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ﴾ وحدها إن كان ذلك في قوم صالح، والصيحة مع الريح، كما في الحديث إن كان في قوم هود إذ أهلكوا بريح صرصر عاتية، أو الصيحة انقلاب الزمان بالسوء قيل:

صاح الزمان بآل يرمك صيحة خرُّوا لشِدَّتْهَا على الأذقان

فنصلح في قوم صالح وتصلح في قوم هود ﴿بِالْحَقِّ﴾ العدل من الله ﷻ، أو بالوعيد الذي لا بد أن يقع مضمونه، وثبت الذي في قوله: ﴿يُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ﴾.

﴿فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً﴾ كالورق والعيان التي تحملها السيل ﴿فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أبعد الله القوم الظالمين من رحمته، أو من كل خير، أو من النجاة إبعاداً. فحذف «أبعد الله» وجعل «بُعْدًا» مكان «إبعاداً» فهو اسم مصدر، فنصب هذا الاسم القوم، نيابة عن عامله، وقوِّي باللام. والأصل: أبعدهم، وعبر بالظاهر ليصفهم بالظلم الموجب للهلاك، وقيل: بعدوا بعداً، وإن اللام للبيان، أي ذلك للقوم، وهو ضعيف ولو شهر، وهو إخبار أو صيغة دعاء مجازية، وقيل: «بُعْدًا»: إهلاكاً ﴿كَمَا بَعْدَتْ ثُمُودُ﴾ (سورة هود: ٩٥).

﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ﴾ ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَاءً كُلَّ مَاجَاءٍ أَفْتَةٌ رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ﴾

مصير الأمم المكذبة بعد نوح وهود عليهما السلام

﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ بعد إهلاكهم ﴿قُرُونًا — آخَرِينَ﴾ أهلكتناهم أيضاً كقوم صالح إن كان ما مرَّ في قوم هود، وكقوم لوط وقوم شعيب ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا﴾ في الإهلاك ﴿وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ الواو للأمة لأنها أقوام. ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا﴾ «ثم» للترتيب الذكري بلا تراخ، لا لترتيب الحكم، وإلا فليس الرسل متأخرين عن الأمم كلها، والحاصل: أنشأنا من بعدهم قروناً آخرين قد أرسلنا إلى كل قرن منهم رسولا خاصاً به. ولفظ «أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا» كتحصيل الحاصل، الجواب: إن المعنى أرسلنا في الخارج من سبق في علمنا أننا سنرسله، أو أرسلنا من تأهل لأن يكون رسولا أو من أردنا إرساله ﴿تَتْرَاءً﴾ اسم مصدر، وهو التواتر بمعنى التابع مع الفصل القليل، وقيل: الفصل مطلقاً.

(نحو) والتاء الأولى عن واو كتراث وتجاه، وهو مفعول مطلق على حذف مضاف، أي أرسال متواترة، أو ضمّن «أرسلنا» معنى واترنا، أو حال من «رُسِلَ» على حذفه أيضا، أي ذوي تواتر، أو بمعنى الوصف، أي متواترين. وألفه للتأنيث، أو الإلحاق.

﴿كُلُّ مَا جَاءَ أُمَّةٌ رَّسُولُهَا كَذِبُهُ﴾ «كلُّ» ظرف لإضافته إلى المصدر الذي بمعنى الزمان، لأنَّ «مَا» مصدرية، أي كلُّ جيء أُمَّةٌ رسولها كذبوه، وهو متعلق بـ«كَذِبُهُ» كما تقول: جاء زيد كلُّ طلوع وكلُّ غروب.

والجاء: التبليغ أو الملاقاة بالوحي، ولا يتوهم أحد أن كلَّ رسول جاء الأمم كلها للعلم وللنصِّ على أنهم يموتون، فضلا عن أن يقال: أضيف رسول للأمة إزالة لذلك الوهم، بل أضيف إليها لا إلى ضمير الجلالة ليقبَّح أحوال من جاءه رسول خاصُّ به تعيَّن له.

﴿فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا﴾ في الإهلاك، وذلك في الجملة لأنَّه ليس كلُّ أُمَّةٍ قد كذبت فأهلك، بل كان كذلك كقوم نوح أو ردَّ الضمير إلى الكلِّ بمعنى: من أهلك فقط.

﴿وَجَعَلْنَاهُمْ﴾ جعلنا أخبارهم ﴿أَحَادِيثَ﴾ جمع أحداثه كأعجوبة بمعنى الحديث الذي يذكر تعجُّبا أو تلهيّا، وقيل: اسم جمع لحديث كقطيع وأقاطيع، وخصّه الأخفش بالشرِّ ﴿فَبَعْدًا لِّقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ هو مثل ما مرَّ، ولم يذكرهم بالظلم لأنَّه لم يذكر غلوهم، كما ذكر غلو من تقدّم فوصفهم بالظلم.

﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٤٥﴾ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٤٦﴾ فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ بِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِيدُونَ ﴿٤٧﴾ فَكَذَّبُوهُمَا

فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ﴿٤٨﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ وَجَعَلْنَا
ابْنَ مَرْيَمَ وَآمَنَةً ءَايَةً ۖ وَءَاوَيْنَهُمَا إِلَى رُفُوفِ ذَاتِ قِبَارٍ وَمَعِينٍ ﴿٥٠﴾

القصة الثالثة والرابعة - قصة موسى وهارون وعيسى عليهم السلام

﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ﴾ تعرض — قيل — لأخوته إشارة إلى أنه تابع له في ما أنزل إليه ﴿بَيِّنَاتِنَا﴾ آياته التسع ﴿وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ حجة واضحة، من «أبان» اللّازم، أو مظهرة للحقّ من «أبان» المتعدّي.

قيل: المراد به العصا، خصّها بعد تعميم لزيادتها في الإعجاز، أو الآيات والسلطان هنّ التسع، والعطف لتغاير المفهوم، لأنها أدلّة وحجّة، أو ذلك تجريد، أي تولّد منهنّ سلطان، كقولك: جاء زيد وأسد، تريد واحدا، وهو زيد، وعليهما فالإفراد لاّتحاد المعنى.

ولا يجوز أن تكون الآيات التوراة، لأنها بعد إغراق فرعون، ويجوز أن يكون السلطان المعجزات، أو الآيات ما ذكر والسلطان قوّة موسى في الجدل بالحقّ.

﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ﴾ خصّوا بالذكر من سائر قوم فرعون لأنّ إطلاق بني إسرائيل عن الاستعباد متعلق برأيهم، أو المراد مطلق قومه لا خصوص الأشراف فإنّه قد ورد مستعملا كذلك ﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ عن الإيمان وعن إطلاق بني إسرائيل وترك الطغيان ﴿أَذْهَبَ إِلَيَّ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ (سورة طه: ٢٤) ﴿وَكَانُوا قَوْمًا غَالِينَ﴾ عادتهم التكبر والتطاول بالظلم.

﴿فَقَالُوا﴾ فيما بينهم مناصحة، والعطف على «استكبروا» ﴿أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ﴾ نبيّين تلويحا إلى قتلتهما وانفرادهما عن قومهما، وإلاّ فالبشر يطلق على

الواحد فصاعداً ﴿مِثْلَنَا﴾ لم يقل: مثلنا كما قال: ﴿تَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ﴾ (سورة آل عمران: ١٣) لأنه في الأصل مصدر فأفرد تلويحاً إلى شدة التماثل، حتى كأنهم والبشرين واحد ﴿وَقَوْمَهُمَا﴾ بنو إسرائيل ﴿لَنَا﴾ لا لهما، أو قدم للفاصلة ﴿عَابِدُونَ﴾ خادمون في عمل الأجور والبناء وغير ذلك، أو عابدون لكبيرنا فرعون كما يعبد الله، توهموا ذلك ولو لم يدع ذلك، كعادته في عدم إظهار ما يبطن، حتى إنه عارف بوجود الله وأنه المعبود وخالف ذلك.

والجملة حال من ضمير «نؤمن»، وحطّ لمرتبتهما عن مرتبة الرسالة بكون قومهما خدمة لهم، ولا يدرون أن مناط الرسالة صفاء القلوب بالنعوت العلية من البشر لا عظم الشأن الدنيوي، كما قالت قريش: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ (سورة الزخرف: ٣١) ولا تمنعها البشرية، وقد يحتمل أن يريدوا: إنهما لو كانا بشرين وخالفاهم بشيء من بدنها لا يمثالا لهم فيه لآمنوا، وهم كاذبون إذ لم يؤمنوا بالعصا ونحوها.

﴿فَكَذَّبُوهُمَا﴾ أي فداموا على التكذيب ﴿فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ﴾ بالإغراق في «القلزم». والفاء للسببية لا للاتصال، إلا باعتبار: مضت مدة فكانوا، أو اعتبار: فحكم عليهم حكماً خارجياً بالإهلاك.

﴿وَلَقَدْ - آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ التوراة بعد إهلاكهم وإنجاء بني إسرائيل ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ لعل قومهم بني إسرائيل، أو لقد آتينا قوم موسى الكتاب، أو موسى قومهم، كما تسمى القبيلة باسم أبيها، ولو كان موسى ليس أبا لهم، وهو بعيد.

ولم يقل: ولقد آتينا موسى وهارون الكتاب، مع أن الكلام قبل فيهما اقتصاراً على من أنزل عليه تحقيقاً، ولأن إنزاله في الطور وهارون مع بني إسرائيل حين الإنزال لا في الطور ﴿يَهْتَدُونَ﴾ علماً وعملاً.

﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ﴾ معا ﴿آيَةً﴾ واحدة إذ ولدته بلا أب، أو أفردت الآية لتقدير: جعلنا حال ابن مريم وأُمّه آية، أو جعلنا ابن مريم وأُمّه ذوي آية، أو جعلنا ابن مريم آية إذ تكلم صغيراً، وأحى الموتى وأشفى المرضى كبيراً، وأُمّه آية إذ ولدته بلا أب، وإذ قالت في شأن الرزق: ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (سورة آل عمران: ٣٧).

(بلاغة) وقدّم لأصالته في ما ذكر من الآية، وقدّمت في ﴿وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا...﴾ (سورة الأنبياء: ٩١) لأصالتها في الإحصان والنفخ.

﴿وَعَاوَيْنَاهُمَا﴾ جعلناهما يذهبان ﴿إِلَى رُبُوبَةٍ﴾ مرتفع دون الجبل، وهي دمشق كما روي عن ابن عباس ويزيد بن شجرة الصحابي^(١) موقوفاً، وعن أبي أمامة مرفوعاً، وقيل: رملة فلسطين، قال مرّة البهزي: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الرُبُوبَةُ الرملة» وقيل: بيت المقدس، وهو كبد الأرض، بينه وبين السماء ثمانية عشر ميلاً كما روي عن كعب الأحبار، ولا يصحُّ هذا القرب، وقيل: مصر، ويقال: كلُّ قرية منها على ربوة لئلاً يغرقها النيل إذا زاد، وقيل الإسكندرية، وليس كذلك.

(قصص) وشهر أنّه ﷺ ولد في بيت لحم، أمرها الله ﷻ أن تذهب به إلى الربوة لئلاً يقتله هيرودس، فذهب بهما يوسف النجار، ولَمَّا مات هيرودس رَدَّهما إلى بيت لحم، ولَمَّا استخلف ابنه أرشلاوس خاف عليه، وذهب بهما إلى تخوم الجليل، وسكن مدينة تسمّى ناصرة من أرض الشام.

١- يزيد بن شجرة الرهاوي، أبو شجرة: كان أمير الجيش في غزو الروم، أرسل أحاديث عن النبي ﷺ، وروى عن أبي عبيدة، واستعمله معاوية، استشهد هو وأصحابه في البحر سنة

﴿ذَاتِ قَرَارٍ﴾ استقرار للناس لحسنها وانبساطها وزروعها وثمارها
﴿وَمَعِينٍ﴾ ماء معين أي جار.

(صرف) يقال: معن أي جرى، وأصله الإبعاد في الشيء، كما يقال:
أمعن النظر، أو قد كثر، والميم أصل والياء زائد، أو ما على وجه الأرض تراه
العين، فالميم زائدة، والياء أصل والأصل معيون.

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ٥١﴾ وَأَنَّ هَذِهِ
أَمْتُكُمْ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَأَنَا رُبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ٥٢﴾ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا
لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ٥٣﴾ فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ٥٤﴾ أَيْحَسِبُونَ أَنَّنَا مُتَذَمِّرِينَ مِنْ قَالٍ
وَبَيْنَ ٥٥﴾ نَسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ٥٦﴾

مبادئ التشريع في جميع الأمم واحدة والمصير واحد

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا...﴾ الخ مفعول لخال مخدوفة محكية من «نا» من
قوله: ﴿جَعَلْنَا﴾ أو قوله: ﴿ءَاوَيْنَا﴾، أي قائلين فيما مضى قبل عيسى لكل
رسول في زمانه: يا أيُّها الرسول كل من الطيبات، فاقتد يا محمد بهم في هذا
الأكل، أو مفعول لقول مستأنف، أي قلنا فيما مضى لكل رسول: يا أيُّها
الرسول كُلْ، أو مستأنف مراد فيه بالرسل سيِّدنا محمد ﷺ تعظيماً ولا يختص
ذلك في كلام العرب بالضمير، نحو: ﴿رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ (سورة المؤمنون: ٩٩)، أو
يقدر تعظيماً كذلك: قائلين لعيسى: يا أيُّها الرسل، لأن اتصال الآية بذكر عيسى
عليه السلام. وكان يأكل من غزل أمه وهو أطيّب كسب.

والأمر للإباحة نهياً عن الرهبانية التي ابتدعتها النصارى إذا قلنا المراد سيِّدنا
محمد ﷺ، أو مطلق الرسل، وقلنا: «الطَّيِّبَاتِ» في قوله: ﴿مِنْ﴾

الطَّيِّبَاتِ المستلذات. والشراب مستبوع للأكل، وإن قلنا: «الطَّيِّبَاتِ» الحلال، فالأمر نهي عن أكل الحرام، وقوله: **«وَأَعْمَلُوا صَالِحًا»** أنسب به، ويجوز أن يكون أمرا بالشكر على المستلذات.

وفي حديث مرسل: **«إِنَّ عَيْسَى يَأْكُلُ مِنْ غَزَلِ أُمِّهِ»** ولعل هذا في صغره ثم بعد يأكل من البرية. وروي أن أم عبد الله أخت شداد بن أوس بعثت لبنا إليه عليه السلام عند إفطاره، فقال: **«من أين؟»** فقالت: من شاتي، فقال: **«أَتَيْ لَكَ الشاة؟»** قالت: اشتريتها من مالي، فشرب منه، فقالت له من الغد: لم قلت ذلك؟ فقال: **«أمرت الرسل قبلي أن لا تأكل إلا طيبًا ولا تعمل إلا صالحًا»**^(١)، وهذا نص في أن الطيب الحلال، وأن المشروب كالمأكول. ولا ينافي ذلك ما روي أنه نهي أن يسأل من أين الطعام؟ لأن هذا تبليغ وتحذير، والنهي تحذير عن التخرج.

وقدّم الأكل لأن به الحياة وفيها يكون العمل، ولأن الحلال يعين على إصلاح العمل، وإن فسّر بالمستلذات كان تقديم الأكل أنسب بالقرار والمعين.

«أَتَيْ بِمَا تَعْمَلُونَ» أيها الرسل، ولعل المراد بالذات أمهم **«عَلِيمٌ»** فأجازيكم. **«وَأَنَّ هَذِهِ»** أي هذه الملة التي هي التوحيد وخصاله، ومكارم الأخلاق **«أُمَّتُكُمْ»** ملتكم، وإشارة القرب لوضوح صحتها، وفتحت **«أَنَّ»** على تقدير لام التعليل متعلقة بـ **«أَتَقُونَ»**، والفاء صلة لا عاطفة إذ لا يتقدم معمول المعطوف على العاطف، **«أُمَّةٌ»** حال من **«أُمَّتُكُمْ»** **«وَاحِدَةٌ»** متحدة لا تختلف، ولا يدخلها النسخ.

١- أورده الألوسي في تفسيره: مج ٦، ص ٤٠، وقال: أخرجه أحمد في الزهد، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والحاكم، عن أم عبد الله أخت شداد بن أوس.

وقيل: الإشارة إلى الأمم، أي هذه جماعتكم جماعة متحدة فيما لا ينسخ، ويضعف العطف على «مَا» لضعف الإخبار بأن الله عليم بأن هذه أمتكم أمة واحدة. وتقدير: «واعلموا أن هذه...» الخ عطفا على «اعملوا» خلاف الظاهر. «وَأَنَا رَبُّكُمْ» لا ربَّ غيري، والجملة حال من المستر في «وَاحِدَةً» «فَاتَّقُونَ» نتيجة لما قبله، وقيل: الخطاب فيه وفي «رَبُّكُمْ» للرسل وأممهم.

«فَقَطَّعُوا» بسبب كفرهم، والواو للأمة بمعنى الجماعة أو للمضاف إليها المقدَّر إن كان بمعنى الملة، والتفعل للمبالغة، والأصل: فقطعوا بالتخفيف، أو قطعوا بالشد للمبالغة وزيدت التاء لزيادة المبالغة، أو الأمة أولا الملة، وضميرها الجماعة على الاستخدام «أَمَرَهُمْ» أمر دينهم، مفعول به «بَيْنَهُمْ زُبُرًا» قطعاً فصار أديانا مختلفة، والواجب أن يكون توحيدا. [و«زُبُرًا»] حال من «أَمَر» أو من الواو، أو مفعول ثان لتضمن «فَقَطَّعُوا» معنى صيروا، والمفرد زبور، بمعنى: فرقة أو كتاب، أي كتباً، كأنهم كتبوا أديانهم.

«كُلُّ حِزْبٍ» من أولئك المتقطعين «بِمَا لَدَيْهِمْ» من الأمر الذي اختاروه «فَرِحُونَ» معجبون به، أخطأوا واعتقدوا خطأهم صواباً، وذلك أقبح شيء.

ودخل بالمعنى في الآية كل مذهب زائغ، وإنما يقبل الله المذهب الخالي عن البدعة، وقد كان الناس لا يعرفون إلا القرآن والسنة والإجماع والاجتهاد لمن تأهل له، ثم كانت المذاهب والتقليد.

(تاريخ) وإنما ظهر بعضها في آخر القرن الثاني، فإن عمر الإمام مالك عام واحد حين مات إمامنا جابر بن زيد، إذ مات عام ستّة وتسعين، ومالك ولد عام خمسة وتسعين ومات عام مائة وتسع وسبعين، وقيل: أدرك مالك البلوغ في زمان جابر، وعمر الإمام أبي حنيفة حين مات جابر خمسة عشر عاماً

لأنه ولد عام ثمانين من الهجرة، ومات عام مائة وخمسين، ولا وجود للشافعي وأحمد في زمان جابر، لأن الشافعي ولد سنة مائة وخمسين، ومات سنة أربع ومائتين، وأحمد سنة مائة وأربع وستين، ومات عام مائتين وأحد وأربعين.

(تاريخ) وما انتشر مذهب الإمام مالك في المغرب إلا سنة أربع مائة وخمسين بعد دخول العرب المغرب^(١)، وقبل ذلك كان مذهبه في الحجاز، وانتشر مذهب الأوزاعي في أواسط المائة السادسة إلى أندلس، ودخل من أهل مذهب مالك أندلس يحيى بن يحيى الليثي^(٢) ويحيى بن بكر وفرغوس، وقد هرب الإمام الشافعي إلى مصر خوفاً على القتل أو العذاب، وقيد المأمون العباسي الإمام أحمد وضربه حتى غاب عقله ومات في سجنه، فعل ذلك بهم لقوطهم بالرؤية وقدّم القرآن فأين الاتفاق على هؤلاء الأربعة؟ وقيل: في أزمنة هؤلاء غير ما مرّ.

(تقدير أهل مصر للشيخ) وقد بينّه العلامة الشيخ محمد عبده للحقّ، ودخل تونس وأشار عليهم أن يسألوا الفقير صاحب هذا التفسير في ما أشكل، وكذا عالم قبله مصري، وسبب ميل علماء مصر إليّ مع تحالف المذهب وتباعد البلاد أنّه أشكلت عليهم مسألة في الربا وأرسلوا إليّ سؤالاً في مضاب وجادلهم

١- يريد الشيخ رحمه الله بدخول العرب المغرب حملات قبائل بني هلال وسليم وذلك سنة ٤٤٣ هـ. راجع: ابن خلدون: ج ٤، ص ١٣١. وعبد العزيز سالم: تاريخ المغرب الكبير،

ج ٢.

٢- يحيى بن يحيى بن كثير بن شلاوش، أبو محمد الليثي البربري المصمودي الأندلسي القرطبي، ولد سنة ١٥٢ هـ، كان كبير الشأن، نال من الرئاسة والحرمة ما لم يبلغه أحد، روى عنه ولده أبو مروان عبيد الله، ومحمد بن وصالح، وبقي بن مخلد، وغيرهم، توفي سنة ٢٣٤ هـ. تهذيب سير الأعلام: ج ١، ص ٣٩٠.

إنكليزي وأرسلوا إليّ سؤالاً، فأجبت لهم بما استحسنوا، وأيضاً أطلعوا على شرح النيل وغيره ممّا طبع في مصر من تألّفي.

﴿فَذَرَهُمْ﴾ دع يا محمد قومك قريشاً، ولم يتقدّم هنا لهم ذكر، وسهّله [أي عود الضمير لغير المذكور] خطابه ﷺ، وحصول ما للأمم من التفرّق فيهم ﴿فِي غَمَرَتِهِمْ﴾ جهالتهم الشبيهة في الإهلاك بغمرة الماء على إنسان، أو شتّهم بحال اللاعب في الماء، أو الكلام استعارة تمثيلية، وكلّما أمكنت بلا تكلف فهي أولى، وهذا إقناط من إيمانهم وسلّاه بقوله: ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ يوم موت كل واحد، أو يوم بدر المهلك.

﴿أَيَحْسُبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ﴾ «ما» اسم موصول، ولو وصلت بـ «أن» في الخطّ لأنّها كذلك في [مصحف] الإمام، لعود هاء «به» إليها، فلا تكون مصدرية. قدّم المال مع أن البنين أعزّ لأنّه المتجدّد الدائم المتجدّد الكثير، ومرّ غير ذلك.

﴿نَسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ الرابط محذوف أي به، وأجيز أن يكون الرابط «ال» نائبة عن الضمير، أي في خيراتهم، ولا يجوز أن يكون الرابط «خيرات» مراداً به المال والبنون من وضع الظاهر موضع المضمّر إلّا مع تقدير مفعول لأجله، أي نسارع لهم فيه حبّاً لهم.

﴿بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ليس الأمر كذلك لكن لا يشعرون ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ (سورة الأعراف: ١٧٩) وإنّما ذلك استدراج.

﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ ٥٧ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّائِكَ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ ٥٨
وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ٥٩ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَاءً آتَاؤُهُمْ وَجِلَّةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ

رَجِعُونَ ﴿٦١﴾ أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿٦٢﴾ وَلَا تَكِلْهُ نَفْسًا إِلَّا
وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كَنْبٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظَاهَمُونَ ﴿٦٣﴾

صفات المسارعين في الخيرات

﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ
رَبِّهِمْ﴾ آياته المتلوة أو الدلائل، أي سبب الدلائل ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ كلما
وقفوا على آية كما عبّر عنه بمضارع التجدد ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا
يُشْرِكُونَ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ﴾ يصيرون ما لهم آتيا غيرهم ﴿مَا آتَوْا﴾ ما
أرادوا أن يصيروه آتيا غيرهم بالتصدق ﴿وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾ خائفة خوف
إجلال من الله ﷻ أن لا يقبل منهم لخلل فيه ﴿أَنَّهُمْ﴾ إِلَى رَبِّهِمْ
رَاجِعُونَ ﴿لأنهم راجعون إليه بالبعث فتتكشف الحقائق، أو وجلون من
أنهم إليه راجعون لأن في رجوعهم إليه انكشافها.

﴿أُولَٰئِكَ﴾ العالي الرتب ﴿يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ الجملة خبر ﴿إِنَّ﴾
والمراد: خيرات الآخرة، وقيل: الدنيا والآخرة، لقوله تعالى: ﴿فَتَأْتِيهِمُ اللَّهُ ثَوَابَ
الدُّنْيَا وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ﴾ (سورة آل عمران: ١٤٨) وقوله: ﴿وَعَائِيَتُهُ أَجْرُهُ فِي
الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (سورة العنكبوت: ٢٧) وهو ضعيف، لأن
الله ﷻ لا يمدحهم بالمسارعة إلى الدنيا. و«في» للإشارة إلى أنهم متقلبون فيها
لا أنهم خارجون عنها يسارعون إليها، كما في قوله تعالى: ﴿سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ
مِّن رَّبِّكُمْ...﴾ (سورة آل عمران: ١٣٣) ﴿وَهُمْ لَهَا﴾ إليها متعلق بقوله:
﴿سَابِقُونَ﴾ غيرهم من الكفار بأن نالوها دونهم، ويجوز أن يراد بـ«الْخَيْرَاتِ»
الطاعات، أو سابقون غيرهم من السعداء فهم نائلون ما دون تلك الدرجات،
كما قال:

﴿وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ طاقتها من العبادة فمن لم يبلغ في العبادة فدرجته دون درجة من بالغ، ومن لم يطق المبالغة نال بنيته ما نال المبالغ، كما ينال المتيمم لعذر ما ينال الغاسل، والمصلّي قاعداً أو مضطجعاً لعذر ما ينال المصلّي قائماً.

﴿وَلَدَيْنَا كِتَابٌ﴾ شامل لما في صحف المكلفين، كما قال الله ﷻ: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْنِسُخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (سورة الحاثية: ٢٩) واستعار النطق للإظهار واشتق منه «ينطق» بمعنى يظهر ﴿يَنْطِقُ بِالْحَقِّ﴾ هو ما طابق الواقع، وقيل: الكتاب القرآن، ويَعْدَهُ لفظ «لَدَيْنَا» ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ بنقص الثواب أو زيادة العقاب عمّا يستحقونه بأعمالهم المكتوبة، أو زيادة عمل سوء لم يعملوه، أو نقص عمل طاعة قد عملوه، أو بتكليف ما لا يطيقونه.

﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرٍ مِّنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَلُ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَمِلُونَ﴾^(٦٣) حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ ﴿٦٤﴾ لَا تَجْعَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ تَنُصِرُونَ ﴿٦٥﴾ قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُبْلَى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنكِصُونَ ﴿٦٦﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمَاتِهِمْ يُجْرُونَ ﴿٦٧﴾ أَلَمْ يَذَرُوا الْقَوْلَ أَرَجَاءَ هُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٦٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَكَثُرَهُمُ لِلْحَقِّ كِرَاهُونَ ﴿٧٠﴾ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿٧١﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَّاجَ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٧٢﴾ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ الدِّينَ لَآيُومُنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ

الْصِّرَاطِ لَتَكُونَنَّ ﴿٧٦﴾ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلِجَنَّةِ فِي طَعْنِهِمْ يَوْمَهُمْ
 ﴿٧٥﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَنْضَرَعُونَ ﴿٧٦﴾ حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا
 عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٧﴾

استنكار أعمال الكفار ومشركي العرب وسبب ذلك

﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا﴾ إضراب لانتقال الكلام ورجوعه إلى الكفرة بأنهم في جهالة من هذا الذي ذكرنا من أن أعمالهم مكتوبة عندنا ليعاقبوا عليها، أو من هذا القرآن، وقيل: الإشارة إلى ما عليه أولئك السابقون، وقيل: إلى الدين، وقيل: إلى النبي ﷺ، والأوّل أولى. ﴿وَلَهُمْ، أَعْمَالٌ﴾ سيئة كثيرة ﴿مَنْ دُونَ ذَلِكَ﴾ غير ذلك المذكور من كون قلوبهم في غفلة، وصفها بقوله: ﴿هُمْ لَهَا عَامِلُونَ﴾ وهي أنواع كفرهم ومعاصيهم، ومنه الطعن في القرآن، كذا قيل، وفيه أنه لا يتبادر أن الغمرة عمل.

أو ﴿دُونَ﴾ بمعنى: تحت ذلك، وهي المعاصي التي ليست بإشراك، وهذا أولى، ويبعد ما قيل: إن الآية في المؤمنين المذكورين تحيروا هل تقبل أعمالهم؟ وهل أدّوا الفرائض؟ ولهم أعمال طاعة أخرى نفل، ويردّه قوله: ﴿حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ﴾ فإنّ المعنى إنهم لا يزالون على تلك الأعمال حتى يترل عذابهم، وذلك في الكفار، ومعنى ﴿عَامِلُونَ﴾ مستمرّون على عملها.

(نحو) ولام «لَهَا» لتقوية اسم الفاعل، وقدم «لها» للفاصلة وبطريق الاهتمام بذكر قبائحهم. و«حَتَّى» حرف ابتداء لا تخلو عن غاية، وهي تدخل على الجمل كما دخلت هنا على جملة أداة الشرط وما بعدها من شرط وجواب مقرون بـ«إِذَا» الفجائية، وهما قوله: ﴿إِذَا هُمْ يَعْجَرُونَ﴾. والمتفرون: المنعمون.

والجوار: الصُّراخ جزعا، والعذاب: قتلهم في بدر وأسرههم، صرخوا عند القتل وعند الأسر، أو ذلك في المجموع: المتفون قتلوا والباقون جأروا على قتلى بدر شهرا في مكة، وجزّت نساءهم شعورهنّ، ويأتين بفرس القتل أو راحلته ويسترنها بالستور وينحن حولها، ويخرجن بها إلى الأزقة، ثم تركوا ذلك خوف الشماتة.

أو العذاب: الجوع فإذا جاع المترف فغيره أولى بالجوع، قال ﷺ: «اللهم اشدد وطأتك على مضر، اللهم اجعلها عليهم سينا كسين يوسف»^(١) فأجاب الله دعاءه حتى أكلوا الجلود والجيف والعظام والدم، وذلك قبل الهجرة على الصحيح، وقيل: بعدها، وجمع بأنّه وقع مرّتين.

وروي أنّهم سألوه ﷺ فدعا فزال بعد سبع سنين، وقيل: المراد عذاب الآخرة، ورجّح بأنّه الذي يتضرّعون فيه إلى الله ﷻ فلا يقبل، ولعلّ هذا أصحّ لقوله تعالى: ﴿لَا تَجْرُوا الْيَوْمَ﴾ إلى قوله: ﴿تُهْجَرُونَ﴾، فإنّ هذا مقول لهم في الآخرة وأمّا يوم بدر فلم يتضرّعوا، وأمّا الجوع فلم يجبههم ﷺ بالردّ فيه.

وهذا على أنّ الجوار صياح بتضرّع لا مطلق صياح. وذكر «اليوم» مبالغة في أنّ جوارهم لا ينفعهم، وزيادة في الإقنات، والجملة مفعول لقول محذوف على لسان الحال كقوله:

امتألاً الحوض وقال قطني مهلاً رويدا قد ملأت بطني

أو كلام يرسل الله به ملكا أو يخلقه الله حيث شاء فيسمعونه، كما قال: ﴿اِخْسَعُوا فِيهَا وَلَا تَكْلُمُونَ...﴾ (سورة المؤمنون: ١٠٨).

١- رواه البخاري في كتاب الاستسقاء، باب دعاء النبي: «اللهم اجعلها...»، رقم ٩٦١. ورواه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب استحباب القنوت... رقم ٦٧٥. من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

﴿إِنكُم لَأَنكُم مِّنَّا﴾ متعلق بـ «تُنصَر» من قوله: ﴿لَا تُنصَرُونَ﴾ لخروج «لَا» النافية عن الصدر لأنها لم تعمل عمل «إِنَّ»، وللفاصلة، وللتوسع في الظروف؛ و«مِنْ» للابتداء، أي لا يأتيكم نصر مِنَّا ينحيكم مِمَّا أنتم فيه لتكذيبكم، كما قال:

﴿قَدْ كَانَتْ - آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾... الخ، أي: لأنه قد كانت آياتي تتلى عليكم... الخ، وهذا التعليل يمنع أن تكون «مِنْ» بمعنى عن، أو «تُنصَرُونَ» بمعنى: تمنعون، على معنى لا ينصركم عَنَّا ناصر، أو لا يمنعكم مِنَّا مانع، وكذا يمنع أن الجوار ليس إلى غيره فيمنعهم غيره المذكور كأصنامهم.

﴿فَكُنتُمْ﴾ عند تلاوتها ﴿عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾ مؤخرات الأرجل، وهو تأكيد في المعنى لقوله: ﴿تَنكِبُونَ﴾ ترجعون، أي ترجعون إلى وراء في الطريق الأول، كقولهم: رجع عوده على بدئه، أو النكوص: مطلق الرجوع إلى وراء، وهو استعارة تبعية للإعراض عن سماعها أشد الإعراض.

﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ﴾ أي بما يتلى وهو القرآن، أو بتاليه عليهم ﷺ، والباء بمعنى عن ﴿سَامِرًا﴾ حال من الواو اسم جمع كجامل وباقر أي متحدثين به حول البيت ليلاً، يعيونه بأنه سحر وشعر وكذب وأساطير، أو بأنه ﷺ كاذب، وأصل السمر التحدث في ظل القمر، وقيل: ظرف بمعنى الليل المظلم، ويرد أنه المراد تكرر تحدثهم، أو «سَامِرًا» مفرد في الإثبات أريد به الكثير، كقولك: جاء رجل، تريد: رجالاً.

﴿تُهَجَّرُونَ﴾ خبر ثان لـ «كَانَ» أو حال ثان، أي تفحشون، يقال: هجر وأهجر: أتى بفحش، أو تدخلون في القطع [أي المقاطعة] والكلام القبيح، وفي هجر المريض إذا هذى، وكلامهم في شأن الحق مثله، وذاك أنهم قطعوا القرآن والنبي ﷺ والبيت إذ لم يعمروه بحق.

﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ﴾ أنكصوا واستكبروا؟ أو أعرضوا فلم يدبّروا القرآن فيعلموا أنه معجز، حق من الله ﷻ؟ أو ألم يخافوا أن يقع عليهم ما وقع على غيرهم من العقاب قبلهم؟.

﴿أَمْ﴾ وهو لانتقال الكلام من التوبيخ بما سبق إلى التوبيخ بغيره ﴿جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي بل أجاءهم من الكتاب ما لم ينجي آباءهم فاستبعدوه حتى وقعوا فيما هلك به من قبلهم من الكفر؟ أو أجاءهم ما لم يأت آباءهم المؤمنين الذين آمنوا بما آتاهم فنجوا؟ كإسماعيل عليه السلام، وعدنان وقحطان ومضر وربيعة وقس والحرث بن كعب، وأسد بن خزيمه، وتميم بن مر وتبع وضبة بن أذ وكان على شرطة سليمان بن داود عليه السلام، كما في حديث قال عليه السلام: «إِنَّهُمْ مُسْلِمُونَ لَا تَسُبُّوهُمْ وَمَا شَكَّكُمْ فِي شَيْءٍ فَلَا تَشْكُوا فِي تَبِعِ إِنَّهُ مُسْلِمٌ»^(١).

﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ﴾ إضراب انتقالي إلى توبيخ آخر، بمعنى: أنه من قد عرفتموه بالأمانة من صغره وتلقبونه بالأمين.

(سيرة) ومن ذلك حديث اتَّفَقَهُمْ عَلَى أَنَّهُ مِنْ جَاءِ أَوَّلًا مِنْ زَقَاقِ كَذَا فهو الذي يضع الحجر في موضعه، فخرج فقالوا: هذا الأمين جاء.

(سيرة) وحديث خطبة أبي طالب في رؤساء قريش إذ قال: «الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع إسماعيل وضئضئ معد وعنصر مضر، وجعلنا حضنة بسيتة وسواس حرمة، وجعل لنا بيتا محجوجا وحرما آمنا وجعلنا الحكام على الناس، ثم إن ابن أخي هذا محمد بن عبد الله لا يوزن برجل إلا رجح به، فإن كان في المال قِلٌّ فَإِنَّ الْمَالَ ظِلٌّ زَائِلٌ وَأَمْرٌ حَائِلٌ، ومحمد من قد

١- أورده الألويسي في تفسيره: مج ٦، ص ٥١ خيرا وليس حديثا.

عرفتم قرابته، وقد خطب خديجة بنت خويلد، وبذل لها من الصداق ما آجله وعاجله من مالي كذا، وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطر جليل»^(١).

﴿فَهُمْ لَهُ﴾ لدعواه ورسالته ﴿مُنْكَرُونَ﴾ بسبب عدم معرفتهم له، لو لم يعرفوه، وتويخ آخر هو قوله:

﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ﴾ فذلك توبيخان متعلقان بالقرآن، وتوبيخان متعلقان به ﷺ، ليس الأمر كما زعموا ﴿بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ﴾ الصديق الثابت وهو دين الإسلام الذي في القرآن ﴿وَأَكْثَرُهُم لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾ قيل: معناه كلهم، كما وردت القلة بمعنى نفي الكل.

[قلت:] والأولى بقاء الأكثر على ظاهره، لأن من قريش من لم يكره الحق لذاته بل يحبه ويخاف من قومه، وكذا يبقى على ظاهره إن رد الضمير إلى الناس مطلقا لكنه خلاف الظاهر، أو اعتبرنا من سيؤمن من قريش في عصره ﷺ. و«ال» في «الحق» للعهد الذكري، ولم يضر إظهارا لذمهم، أو للجنس.

﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ﴾ و«ال» للحقيقة وهو مطلق ما يجيء به محمد ﷺ مع قطع النظر عن أنه القرآن، أو التوحيد، لأن القرآن الذي هو كما نعرفه، أو التوحيد لا يتصور أن يكون موافقا لهواهم لأنه غير هواهم، ونسبة الاتباع إلى الحق مجاز في الإسناد، أو يقدر مضاف أي صاحب الحق، وهو الله ﷻ، أو محمد ﷺ، أو الحق الله ﷻ، كما قاله أبو صالح وابن جريج، وفتادة.

﴿لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ الأرضون ﴿وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ خربوا وقامت الساعة، أو فسدت وفسد العقول دون قيام الساعة.

١- أورده أحمد بن محمد القسطلاني، المواهب اللدنية بالمنح المحمدية، ج ١، ص ١٩٢.

﴿بَلْ أَتَيْنَاهُم بِذِكْرِهِمْ﴾ الباء للتعدية، أي جعلنا ذكرهم آتيا، وهو القرآن، فإنه فخر لهم كما قال الله ﷻ: ﴿وَإِنَّهُ، لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ (سورة الزخرف: ٤٤) أو الذكر هو الذي لو لم يأثم لقالوا: ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ...﴾ (سورة الصافات: ١٦٨) جعله الله القرآن.

وعن ابن عباس: الذكر الوعظ كما قرأ قالون: ﴿ذِكْرَاهُمْ﴾ بالألف، والواجب عقلا وشرعا على العاقل أن يقبل ما هو له من الله شرف.

وفرّع ورثب على نكوصهم واستكبارهم وإهجارهم وغير ذلك مما ذكر بقوله: ﴿فَهُمْ عَن ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ لا عن غير ذكرهم، وأظهر الذكر ولم يضمّر له تعجيبا منهم، وزيادة في ذمهم، وتزيلا لهم منزلة من لا يعرف صلاحه كالمجنون، والدأبة في بعض أحوالها، أو ذمّا لهم بأن الدأبة تعرف صلاحها وهم لا يعرفون صلاحهم.

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ﴾ بل أتسألهم في زعمهم ﴿خَرَجًا﴾ عطاء مستمرا على أداء الرسالة فلم يؤمنوا بذلك، أنت لا تسألهم عن ذلك ﴿فَخَرَجَ رَبُّكَ﴾ لأنّ عطاء ربك ﴿خَيْرٌ﴾ وهو مالك في الدنيا والآخرة لكثرة وعظمه وصفائه ودوامه، وعدم منّة الخلق عليه، وأكد الخيرية بقوله: ﴿وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ ومن هو خير من غيره يكون رزقه خيرا من رزق غيره.

﴿وَأَنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ، إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ دين يظهر للعاقل أنّه كالطريق المستقيم في الأرض، الخالي عن الاعوجاج، الموصل إلى المطلوب بلا تكلف لا يطاق.

﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ فلا يتحرّزون عن مضارّها وهم قريش لأنّ الكلام فيهم، أو العموم فيدخلون أوّلاً ﴿عَنِ الصِّرَاطِ﴾ دين الله المذكور في قوله: ﴿وَأَنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ...﴾ ﴿لَنَّاكِبُونَ﴾ مائلون.

﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ﴾ فعلنا مقدمات الكشف في قوله: ﴿وَكَشَفْنَا﴾ أو الرحمة: الكشف فسترت به ﴿مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ﴾ هو تعذيبهم بالقتل والإفشاء بهم إلى عذاب الآخرة في قبورهم بإرجاعهم إلى الدنيا.

﴿لَلْجُؤِ﴾ تادوا ﴿فِي طُعْيَانِهِمْ﴾ هو الإشراف بالله سبحانه وتعالى وعداوة رسوله ﷺ والمؤمنين ﴿يَعْمَهُونَ﴾ حال، متردّين في الضلال.

أو يراد بالضر ما هم فيه من شدّة الخوف من القتل والسي بعد بدر، [قلت:] ولا يجوز تفسيره بالجوع في سبع سنين، ولا بالجوع الذي أصابهم بمنع ثمامة عنهم ميرة اليمامة، لأنّ «لَوْ» للنفي والجوع زال.

(سيرة) كان ﷺ يصلي عند البيت فألقي عليه سلاء جزور حال سجوده، فدعا عليهم بالقط سب سنين كسني يوسف، وفي ذلك قيل بعد بدر: سلوا عنهم يوم السلاء إذ تضاحكوا فصار بكاء عاجلا لم يؤجل

ومكث شهرا بعد الهجرة يدعو بعد رفع رأسه من الركعة الثانية من الفجر، بعد «سمع الله لمن حمده»: «اللهم أنج الوليد بن الوليد، وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة، والمستضعفين بمكة، اللهم اشد وطأتك...» الخ، وقد يفعل ذلك بعد الرفع من ركوع الركعة الأخيرة من العشاء.

(سيرة) وأسرت سرية محمد بن مسلمة ثمامة بن أثال وأسلم بعد ثلاثة أيام وخرج معتمرا ولّى في بطن مكة وهو أوّل من دخلها ملبيّا، ولذا قال بعض قومه وهم بنو حنيفة:

ومنا الذي لبي بمكة معلنا برغم أبي سفيان في الأشهر الحرم

فزجرته قريش على إسلامه، فأجابه بأن دين محمد خير دين ﷺ، وقال: والله لا تصل إليكم حبة من اليمامة حتّى يأذن رسول الله ﷺ، فضرهم بالجوع

حَتَّى أَكَلُوا الْعُلْهَزَّ^(١)، فَكُتِبُوا إِلَيْهِ ﷻ: «أَلَسْتَ تَزْعُمُ أَنَّكَ بَعَثْتَ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ، وَقَدْ قَتَلْتَ آبَاءَ السَّيْفِ وَالْأَبْنَاءَ بِالْجُوعِ، إِنَّكَ تَأْمُرُ بِصَلَةِ الرَّحِمِ وَقَدْ قَطَعْتَ أَرْحَامَنَا؟» فَكُتِبَ ﷻ إِلَى ثَمَامَةَ ﷻ: «خَلِّ بَيْنَ قَوْمِي وَمِيتَتِهِمْ» ففعل، وقيل: جاءه أبو سفيان فقال ذلك، ويجمع بأنهم كتبوا وجاء بكتائبهم.

﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ﴾ الجوع سبعا، أو جوع قطع الميرة، أو قتل بدر ﴿فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ﴾ خضعوا للتوحيد والعمل الصالح، ما انتقلوا من كون الكبر إلى كون الخضوع، كاستحجر الطين: صار كحجر، يقال: كنت له، أي خضع.

﴿وَمَا يَتَضَرَّعُونَ﴾ إلى الله ﷻ بالإيمان، أي ليس من عادتهم التضرع وتجذده.

﴿حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ﴾ يوم القيامة ﴿بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ هول عليهم بفتح باب شديد، وهو من أبلغ تخويف، والمراد بالباب نوع العذاب لقوله: ﴿إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ أو الباب على ظاهره، فتكون الهاء للعذاب الشديد، والإبلاس: الإياس أو التحير أو الحزن، وقيل: العذاب الشديد: قتل يوم بدر، وقيل: فتح مكة، وقيل: الجوع.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يُخَيِّمُ وَيُمِيتُ وَلَهُ يُخَفَّلُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٨٠﴾ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿٨١﴾ قَالُوا أَأُذَامِنْتُمَا

١- قال ابن الأثير: هو شيء يتخفونه في سني المجاعة يخلطون الدم بأوبار الإبل ثم يشوونه بالنار ويأكلونه، قيل: وكانوا يخلطون فيه القرذان. ابن منظور: لسان العرب، مادة: «علhez».

وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٨٧﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا هَذَا مِن قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨٧﴾ قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٩﴾ قُلْ مَن رَّبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٩﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَن يَدْعُو مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُخِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُشْعِرُونَ ﴿٨٩﴾ بَلْ آتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٩٠﴾ ﴿

إثبات البعث بالأدلة التي يشاهدونها

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ﴾ قدّمه لكثرة منافعه، فإنه يسمع ما يبصر فكأنه أبصره، وأفرد لأنه مصدر، ولأنه يدرك به نوع واحد، وهو الأصوات بخلاف الأبصار والأفئدة، فإن البصر للأضواء والألوان والأشكال، والفؤاد لأنواع التصوّر والتصديق فأخبرهما وقال: ﴿وَالْأَبْصَارَ﴾ لتعتبروا بها في الخلق ﴿وَالْأَفئدة﴾ لتفكروا وتستدلوا.

﴿قَلِيلًا﴾ شكرا قليلا ﴿مَا﴾ صلة لتأكيد القلة، وأجيز أن تكون نافية على أنه لا صدر لها إذ قدّم المفعول المطلق ممّا بعدها عليها، كأنه قيل: ما ﴿تُشْكُرُونَ﴾ أيها الكفار ولو شكرا قليلا خالصا، وعلى أنها صلة اعتبر لفظ شكرهم إذا تكلموا به، مثل أن يقولوا: الحمد لله.

﴿وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ خلقكم ونشركم ﴿وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ تجمعون للجزاء، فما لكم لا تستعدّون لذلك بالإيمان والشكر؟.

﴿وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي﴾ ما حيي ﴿وَيُمِيتُ﴾ ما مات ﴿وَلَهُ﴾ لا لغيره ﴿اِخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ تعاقبهما، أو اختلافهما زيادة ونقصا ﴿أَفَلَا

تَعْقُلُونَ ﴿أَهْمَلْتُمْ أَنْفُسَكُمْ؟ أَوْ أَلَا تَتَفَكَّرُونَ فَلَا تَعْقِلُونَ أَنَّا قَادِرُونَ عَلَى كُلِّ مُمْكِنٍ وَمِنَ الْبَعْثِ.

﴿بَلْ قَالُوا﴾ أي لم يعقلوا بل قالوا ﴿مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ﴾ الكفرة من آبائهم، كأنه قيل: ماذا قالوا؟ فقال: ﴿قَالُوا أَأَذًا مِّتًّا وَكُنَّا ثُرَابًا﴾ بعض الجسم الواحد ترابا ﴿وَعِظَامًا﴾ وبعضه الآخر عظاما. الجواب محذوف تقديره: نحى ﴿أَنَا لَمَبْعُوثُونَ﴾ من قبورنا بعد هذا الإحياء فيها.

﴿لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا﴾ أي البعث ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ قبل محمد ﷺ، متعلق بـ «وَعَدْنَا» ومعنى وعدهم بهذا قبله أن الأنبياء مخبرون للأمم قبلهم وآبائهم، وهم داخلون في ذلك لأنهم عليهم السلام يقولون: «كل من يموت يبعث»، أو وعدنا محمد الآن ووعد الأنبياء آبائنا من قبل.

(نحو) أو «مِنْ قَبْلُ» حال من «آبَاؤُنَا». والجملة من مقولهم، وكذبوا بمضمونها إذ ليس مرادهم: وعدنا الله، لكن يجوز أن يريدوه على طريق الحكاية عنه ﷺ.

﴿إِنْ هَذَا﴾ ما هذا الكلام في إثبات البعث ﴿إِلَّا أَصَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ما كتبوه أو كتب عنهم، ولا حقيقة له.

(صرف) أساطير جمع أسطورة كأعجوبة وأحدثه، وهو وزن لما يستعظم، ولا يختص بما يتلهى به، فقد قالوا: أطروفة، ويقال: أنكوحه لما يستعظم منهما، وهذا أولى من أن يقال: هو جمع الجمع الذي هو أسطار، لأن الأصل جمع المفرد لا جمع الجمع.

﴿قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا﴾ من العقلاء وغيرهم، غلب العقلاء وهذا بمنزلة: أخبروني بمن ملكها وما فيها، فأغنى عن جواب الشرط في قوله: ﴿إِنْ

كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» والسين في قوله:

«سَيَقُولُونَ لِلَّهِ» هما لله لتأكيد القول، لا للاستقبال فإنهم في الحال وقبله يقولون: «إنَّهما لله». وليس المراد أنَّه تعالى فرض عليه ﷺ أن يذهب في الحال، أو يجمعهم فيقول لهم: «لن الأرض ومن فيها؟» فإنَّهم يعلمون ضرورة بمجرّد عقولهم أنَّهما لله ﷻ، وكذا فيما بعد.

«قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ» قد اعترفوا بذلك، فقل لهم: أتعلمون أنَّهما لله وأتقولون: هما لله فلا تذكرون أنَّ خالقهما أولاً قادر على البعث، وفي بادئ الرأي أنَّ البعث أسهل من الخلق الأوّل.

«قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ» جواب بالمعنى كقول الشاعر:

إذا قيل: من ربُّ المزالف والقرى وربُّ الجياد الجرد قيل: لخالد

إذ لم يقل: قيل خالد، أي هو خالد. والجواب على اللفظ: ربُّهنَّ الله، أو هو الله، كما قرئ: «سَيَقُولُونَ لِلَّهِ» بدون لام الجرِّ وبالرفع.

وذلك على أنَّهم عارفون بوجود السماوات والعرش العظيم، أو على فرض أنَّهم إن عرفوا بوجودهما أضافوهما لله ﷻ، وكرّر لفظ «رَبُّ» تعظيماً لشأن العرش «قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ» أتعرفون بذلك فلا تحذرون عقابه على كفركم وتؤمنون؟

«قُلْ مَنْ يَبْدَهُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ» الملك العظيم، أو ما غاب منه والخزائن «وَهُوَ يُجِيرُ» يمنع من يشاء ممَّن يشاء «وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» لا يمنع عنه من أراد عذابه. و«على» بمعنى من، أو ضمَّن «يُجَارُ» معنى النصر «سَيَقُولُونَ لِلَّهِ» أي ملكوت كلِّ شيء والإجارة لله وحده، وذلك

جواب على المعنى، وجواب اللفظ أن يقولوا: بيد الله، ولعل قطع الجواب عن اللفظ تلويح من الله عنهم بأن الأمر لا يحتاج إلى السؤال عنه.

﴿قُلْ فَأَنَّى﴾ كيف؟ أو من أين؟ ﴿تُسْحَرُونَ﴾ تصرفون عن الإيمان صرفاً كصرف السحر. وفي هذه السؤالات والفواصل ترقى. ورد قولهم «أساطير الأولين» بقوله: ﴿بَلْ آتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ﴾ بالثابت من البعث والتوحيد ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ في ادعاء الولادة لله سبحانه والشركة.

﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ ٩١ ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ٩٢

نفي الولد والشريك لله تعالى

(أصول الدين) ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ﴾ لأن ما يلد جسم متحيز حادث والله ليس كذلك، ولا عرضاً تعالى، والولد لمن يموت والله لا يموت ولمن يحتاج والله لا يحتاج، ولمن تصح له المماثلة له سبحانه.

﴿وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ﴾ «إذا» حرف جواب وجزاء، واللام في جواب قسم، أي: والله إذا لذهب، ومعنى «إذا» اعتبار ثبوت إله معه، وذلك كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رِجَالًا فَأَرَاهُ مُصَفَّرًا لَّظُلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ (سورة الروم: ١٥) وشهر تقدير «لو» فاللام في جوابها، أي: لو كان معه آلهة إذا لذهب، ومعنى «لذهب...» لامتاز كل بما ملك عن الآخر واستقل به.

﴿وَلَعَلَّآ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ بالتغالب كما بين الملوك، واللازم وهو ذهاب كلِّ بما خلق وعلوُّ بعض على بعض باطل.

(أصول الدين) فتعدُّ «لا إله إلا الله» باطل للزوم ألوهية الجميع أو ألوهية ما عدا واحد منهم، وهو خلاف المفروض.

﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ عن وصفهم، أو عن الأمر الذي يصفونه به، فحذف الرابط المجرور، وقد قال بعض بجواز حذفه بلا شرط إذا ظهر المعنى.

﴿عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ بدل من لفظ الجلالة على إجازة الإبدال في الوصف، وهو الصحيح، وقيل: نعت ولو كانت إضافته لمعموله، ومن علم كلَّ غائب وشاهد فهو الإله وحده، إذ لا يُتصوَّر لآلهة أن يعلم كلَّ منها ما علم الآخر من نفسه.

﴿فَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ عن الإشراك أو عَمَّا يشركونه، والكلام جرى مجرى الإنشاء، فالفاء تفرعية، أو محض إخبار فهي عاطفة على «عَالِمٍ» كأنه قيل: علم الغيب والشهادة فتعالى عَمَّا يشركون.

﴿قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيدُ مَا يُوعَدُونَ ﴿٩٣﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٩٤﴾ وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدْرُورٌ ﴿٩٥﴾ أَذْفَعَ إِلَيَّ هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿٩٦﴾ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ﴿٩٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿٩٨﴾﴾

إرشادات للنبي ﷺ

﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿رَبِّ﴾ يا ربَّ ﴿إِمَّا تُرِيدُ﴾ «إِنْ» الشرطية و«مَا» التي هي صلة للتأكيد ﴿مَا يُوعَدُونَ﴾ من العذاب الدنيوي، بأن سيكون

وأنا حيٌّ وقد أعلمه الله أنه ينتقم منهم، ولم يخبره بأنه يقع في حياته أو بعدها، **«رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِيهِمْ»**، بأن يعمّي العذاب معهم في الدنيا، كما جاء في الحديث: **«إِنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا قَدْ يَعُمُّ مَنْ لَمْ يَسْتَوْجِبْهُ وَإِنَّهُمْ يَبْعَثُونَ عَلَى نِيَّاهُمْ»**، وكقوله تعالى: **«وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً...»** (سورة الانفال: ٢٥) .

وجعل بدل «فيهم» قوله: **«فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ»** ذمًّا لهم بالظلم الموجب للعذاب، قال الحسن: أخبره الله تعالى أن له في أمته نقمة ولم يخبره متى هي، فأمر أن يدعو بهذا الدعاء. ويجوز أن يسأل النبي ﷺ وعلى آله ربّه ما علم أنّه يفعل، وأن يستعِذَ ممّا علم أنّه لا يفعله إظهاراً للعبودية، وتواضعاً لربّه سبحانه، ومن ذلك استغفاره إذا قام من مجلسه سبعين مرّة.

«وَأَنَا عَلَى أَنْ تُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لِقَادِرُونَ» أي نحضره وأنت حيٌّ فتراه، وقد وقع وهو ما وقع فيهم يوم بدر من قتل وأسر، وإحزان الأحياء منهم بذلك، ويضعف أن يفسّر بفتح مكة، اللهمّ إلا أن يكون أشدّ في قلوبهم من شأن بدر، ولم تقع بهم داهية بعد الفتح وبعد موته ﷺ، فضلاً عمّا قيل: لا نعدّهم وأنت فيهم، أو أخرناه، لأنّ بعضاً أو عقبه يؤمن.

«ادْفَعْ» عنك وعن المسلمين والمظلوم وعن الدين **«بِالَّتِي»** بالخصلة التي **«هِيَ أَحْسَنُ»** من سائر الخصال الحسنة، ككلمة الشهادة والوعظ والسلام، والإحسان إلى المسيء، ونحو ذلك إذا كان لا يفضي إلى إهانة الدين أو المروءة **«السَّيِّئَةِ»** الخصلة القبيحة، كالشرك والشتم والمنكر.

ويجوز أن يفسّر ذلك بأشدّ في الحسن من السيئة في القبح، كقولك: الخلُّ أحض من العسل، أو العسل أحلى من الخلّ، بمعنى أن أحدهما أشدّ في شأنه من

الآخر فيه، فيتصور الاستواء، كما قال أشعب الهازل: «كنت أنا والأعمش في حجر فلان، فما زال يعلو وأسفل حتى استوينا» أي في غاية خيره وشرّي.

ويجوز خروج «أَحْسَنُ» عن قيد التفضيل فيعمّ كقوله: ﴿وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ﴾ (سورة الرعد: ٢٢) فيشمل ما ذكر ويشمل الإحسان إلى المسيء في الجملة، لا في مقابلة إساءته والصفح عنها وحكم الآية ممّا يستمرّ ولا ينسخ ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾ بوصفهم إِيَّاكَ، أو بما يصفونك به من السوء فتعاقبهم، ففوّض إليّ ولا تحزن.

﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ من وسوستهم الباعثة إلى مخالفتك الشبيهة بنخس الدابة لتمشي أو تسرع، والجمع لتعدّد الهمة من الشيطان الواحد وتنوعها ولتعدّد الشياطين ﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ﴾ كرّرها لكمال الاعتناء ﴿أَنْ يَخْضُرُونَ﴾ في حال ممّا من الأحوال، كالقراءة والصلاة والغضب والنوم والموت وغير ذلك، ويقال: «اللهم إني أعوذ بك من الترع عند الترع» أي الموت، قال عمرو بن شعيب^(١) عن أبيه عن جدّه: كان رسول الله ﷺ يعلمنا أن نقول عند النوم من الفزع: «بسم الله أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشرّ عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون»^(٢).

١- عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص، الإمام المحدث فقيه أهل الطائف ومحدثهم، وكان يتردّد إلى مكة وينشر العلم، وهو تابعي من الطبقة الخامسة، وتقه النسائي وابن معين، توفي سنة ١١٨ هـ بالطائف. تهذيب سير أعلام النبلاء، ج ١، ص ١٨٢.

٢- رواه أبو داود في كتاب الطب، باب: كيف الرقي، رقم ٣٩٣. والترمذي في كتاب الدعوات عن رسول الله ﷺ، رقم ٣٥٢. من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه. ورواه الإمام مالك في موطئه، كتاب الشعر، باب: ما يؤمر به من التعوذ، رقم ٧٠٤. من حديث خالد بن الوليد.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۚ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۚ﴾

تمنى الإنسان الميت الرجوع إلى الدنيا ليعمل صالحا

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ﴾ حالهم الاستمرار على متابعة الوساويس إلى أن يموتوا فيقولوا: «رَبِّ ارْجِعُونِ...» فاستعذ يا محمد أن لا تكون كذلك، وهذا أولى من أن يكون من كلامه ﷺ هكذا فلا أكون كالكفار الذين تهمزهم الشياطين وتحضرهم ﴿حَتَّىٰ إِذَا...﴾.

ويجوز تعليق هذا الكلام بقوله: ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾ بمعنى: يدومون على وصفه ﷺ بما لا يليق. ﴿حَتَّىٰ إِذَا...﴾، وما بينهما معترض لتأكيد الإغضاء الذي تضمنه ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي...﴾. ويعد تعليقه بـ«يَصِفُونَ» الأول أو «يُشْرِكُونَ» أو «لَكَاذِبُونَ» لطول الفصل. وردوا واو الجماعة إلى الواحد سبحانه تعظيما له حين لا ينفع كقوله:

ألا فارحمون يا إله محمد

.....

وقوله:

وإن شئت حرمت النساء سواكم

.....

بكسر تاء شئت للأثنى الواحدة عظمها حتى كأنها جماعة ذكور؛ أو الواو للملائكة، أي يا ملائكة رب أرجعون.

أو «رَبِّ» استغاثة بالله و«ارْجِعُونِ» خطاب للملائكة، كقوله ﷻ: ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ﴾ (سورة يوسف: ٢٩) ويدلُّ له ما

روته عائشة رضي الله عنها أنه قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا عَايَنَ الْمَلَائِكَةَ قَالُوا لَهُ: أُنْزِجُكَ إِلَى الدُّنْيَا؟ قَالَ: إِلَى دَارِ الْهَمُومِ وَالْأَحْزَانِ بَلْ قَدْ مَوَّاهُ إِلَى رَبِّي، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَقُولُونَ لَهُ: أُنْزِجُكَ؟ فَيَقُولُ «رَبِّ ارْجِعُونِ»^(١).

ولا يَخْتَصُّ طَلِبَ الرَّجْعَةِ عِنْدَ الْمَوْتِ بِالْمُشْرِكِ، فَفَعِنَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَنَّ مَا نَعَى الزَّكَاةَ وَتَارَكَ الْحَجَّ الْمُسْتَطِيعَ يَسْأَلَانِ الرَّجْعَةَ عِنْدَ الْمَوْتِ، وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا حَضَرَ الْإِنْسَانُ الْمَوْتَ جُمِعَ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ يَمْنَعُهُ عَنِ الْحَقِّ فَيَجْعَلُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقُولُ: «رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ»^(٢).

وهذا يدلُّ على أن المراد بـ«مَا تَرَكْتُ» في الآية المال ونحوه من الدنيا، وقيل: الإيمان، [قلت:]: والأولى التعميم في كلِّ واجب من فعل أو ترك، والترجِّي راجع لذلك، وقيل: العمل فقط لتحقيق إيمانه إن رجع، كقولك: لعلِّي أقرأ على الصناعة، أي أتعلَّمها وأقرأ بها، والمعنى: أعمل صالحاً في الإيمان، أي أومن في الدنيا وأعمل صالحاً في ذلك الإيمان.

قال الله ﷻ: «كَلَّا إِنَّهَا» أي هذه القولة أو هذا الكلام، وعليه فالتأنيث لتأنيث الخبر «كَلِمَةً هِيَ قَائِلُهَا» لا يتركها ولا يتمنَّى غيرها، وإطلاق الكلمة على الكلام لغة حقيقة، وقيل: مجاز مشهور.

«وَمَنْ وَّرَانِهِمْ» أمامهم، أو هو على ظاهره، لأنَّ البعث شيء لازم لهم يتبعهم «بُرُزْخٌ» حاجز يمنعهم عن الرجوع «إِلَى يَوْمٍ يُعْعَنُونَ» زيادة إقناط

١- أورده الألويسي في تفسيره: مج ٦، ص ٦٣. وقال: أخرجه ابن جرير الطبري وابن المنذر عن

ابن جريج، ولم يثبت عنده كحديث بل قال: زعموا أنَّ رسول الله ﷺ قال لعائشة...

٢- أورده الألويسي في تفسيره: مج ٦، ص ٦٤. وقال: أخرجه الديلمي عن جابر بن عبد الله.

من الرجوع، أي لا بد من هذه الموتة التي تمم إلا أن بينهما برزخا، ولا يتبادر أن المعنى: حاجز بينهم وبين العذاب التام الذي هو أشد من عذاب القبور.

﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ ١٠١ ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ، فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ١٠٢ ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ، فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ ١٠٣ ﴿ثُلُوعُ وَجُوهُهُمْ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ﴾ ١٠٤ ﴿أَلَمْ تَكُنْ إِتَنِي تَبْلِيَّ عَلَيْهِمْ فَكُنْهُمْ يَوْمَئِذٍ كَذِبُونَ﴾ ١٠٥ ﴿قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ﴾ ١٠٦ ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ ١٠٧ ﴿قَالَ اخْسَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ﴾ ١٠٨ ﴿إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ ١٠٩ ﴿فَاتَّخَذَتْهُمْ سُحُورًا حَتَّىٰ أَنْسَوْكُمُ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ﴾ ١١٠ ﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا إِنَّهُمْ هُمُ الْقَائِرُونَ﴾ ١١١ ﴿

حال أهل النار في الآخرة

﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ نفخ إسرافيل في القرن نفخ البعث أو نفخت الأرواح في الأجساد، على أنه جماعة مفردة صورة، ويدل له قراءة ضمّ الصاد وفتح الواو، وقراءة كسرهما وفتح الواو، والمأصـدق واحد، لأنّ النفخ في القرن يؤدّي إلى الأجساد ﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ﴾ لا يعتبرونها ولا تنفعهم كما اعتبروها في الدنيا وتداعوا بها إلى الشرك وغيره، كأنّها لم تكن وكأنّهم أجنب، فذلك استعارة، أو يقدر نعت أي لا أنساب نافعة.

ويلتحق بذلك الموحدون كما جاء عن ابن مسعود: يبرز الرجل والمرأة للأوليين والآخرين، وينادى عليه هذا فلان أو فلانة من له عليه حق فليأته فيحب الوالد أو الولد أو الزوج أن يكون له عليه حق.

وعنه عليه السلام: «كلُّ نسب ينقطع يوم القيامة إلا نسي»^(١) وذلك فيمن آمن به، لكن جاء أنه خاطب بنته فاطمة وعمّه العباس وعمّته صفية فقال: «اعملوا لأنفسكم فأني لا أغني عنكم، لا يأتيني الناس بأعمالهم وتأتوني بأنسابكم» فمن أتى من نسبه بالأعمال الصالحة والتوبة نفعه نسبه في زيادة الدرجات. و«يَوْمَ» متعلّق بما تعلّق به «بَيْنَ» أي ثابتة، أو ثبتت أو يبين، لنيايته عنه.

﴿وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ يومئذ من أنت؟ ومن أي قوم؟ ومن أي بلد؟ لشغلهم عن ذلك بشدّة الهول، ولا يتساءلون عن الأنساب طمعا في النفع لاتفاء النفع، أو لا يتساءلون بالأرحام في النفع كما في الدنيا، كقوله تعالى: ﴿تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ (سورة النساء: ٥١) في قراءة الجرّ وليس من ذلك قولهم: ﴿مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾ (سورة يس: ٥٢) مع أنه قد لا يكون سؤالا من بعض لبعض، ولا قوله: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (سورة الصافات: ٢٧) بالواو لا بالفاء فإنّه في النار مع أنه ليس طلبا لدفع سوء.

﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ جمع موزون، أي أعماله الموزونة من اعتقاد وفعل وقول، بل القول فعل، أي اعتبرت بالعدد والجودة، أو جمع ميزان بمعنى هذا الاعتبار ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ في ذلك اعتبار لفظ «مَنْ» ومعناها، وكذا في قوله:

﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ...﴾ الخ جمع عمل موزون، أو ميزان كذلك، والخفة عبارة عن تلاشيها بالكفر، أو أعماله السيئة بمعنى عدم الاعتداد بها إلا من حيث العقاب، وقيل: إنّ المشرك لا تعدّ سيئاته له بل يدخل النار بدون ذلك.

١- أورده الألويسي في تفسيره: مج ٦، ص ٦٥. وقال: أخرجه البزار والطبراني والبيهقي وأبو نعيم والحاكم والضياء في المختارة، عن عمر بن الخطاب.

﴿فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ ضَيَّعُوا وهلكوا، ولم ينتفعوا بها و«الذين» خير «فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ» خير ثان، أو خير مؤخَّر و«الذين» نعت. و«فِي جَهَنَّمَ» متعلق بـ«خَالِدُونَ».

﴿تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾ خير آخر، أو حال، أو مستأنف، واللفح: الإحراق، وهو أشدُّ من النفع بالحاء المهملة، قال عليه السلام في هذه الآية: «تلفحهم فتسيل لحومهم على أعقابهم» رواه أبو الدرداء.

﴿وَهُمْ فِيهَا كَالْحُوتِ﴾ ذاهبة شفاههم العليا إلى فوق، والسفلى إلى تحت، وفي الحديث عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ: «تبلغ العليا وسط الرأس والسفلى السرة» وقيل: الكلوح التعبس.

ويقال لهم توييخا: ﴿أَلَمْ تَكُنْ — آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ في الدنيا ﴿فَكُنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ قَالُوا﴾ اعترافا ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ بمعنى التعب والعذاب، و[شقوتنا] التي كانت باختيارنا ما يوجبها من الإشراك والمعاصي الناشئين عن اتِّباع الهوى، وقيل: المراد هذا الموجب، إطلاقا للمسبب على السبب، ولا يصحُّ، وقيل: الشقوة ما قضى الله من الكفر والمعاصي، وإسناد الغلب إليها تشبيه بمن يتحقَّق منه الغلب، ففي الكلام استعارة مكنية تخيلية.

﴿وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ﴾ عن الحقِّ باختيارنا، فما ظلمتنا ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا﴾ من النار إلى الدنيا ﴿فَإِنْ عُدْنَا﴾ إلى ما كُنَّا عليه بعد الإخراج ﴿فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ لأنفسنا ظلما آخر أشدَّ من الظلم الأوَّل الذي قبل الموت.

﴿قَالَ﴾ الله ﷻ إقناطاً لهم أشدَّ إقناط ﴿اٰخُسُّوْا فِيْهَا﴾ ذُلُّوا فيها ذُلُّ الكلب، شبههم بالكلاب، ودلُّ على ذلك بنسبة ما للكلب إليهم، وهو الخسء، يقال: خسأت الكلب فخسأ، ففي ذلك استعارة مكنية، وأخسئ استعارة تبعية تصرّحية.

﴿وَلَا تُكَلِّمُون﴾ في الإخراج، كما يدلُّ عليه ما قبل، وأمَّا ما بعد فقول: يمنع التفسير بـ«لا تكلمون» في رفع العذاب وليس كذلك، يقولون: ﴿رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ...﴾ (سورة غافر: ١١) فيحييهم: ﴿ذَلَّكُمْ بِأَنَّهُ، إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ...﴾ (سورة غافر: ١٢)، و﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا...﴾ (سورة السجدة: ١٢)، فيحييهم: ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ...﴾ (سورة السجدة: ١٤)، ويقولون: ﴿رَبَّنَا أَخَّرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ (سورة إبراهيم: ٤٤)، فيحييهم: ﴿أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ...﴾ (سورة إبراهيم: ٤٤)، ويقولون: ﴿رَبَّنَا أَخْرَجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا...﴾ (سورة فاطر: ٣٧)، فيقول: ﴿أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يَذْكُرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرُ﴾ (سورة فاطر: ٣٧)، ويقولون: ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا، فيقول: ﴿اٰخِسْتُوْا فِيْهَا وَلَا تُكَلِّمُوْنَ﴾.

﴿إِنَّهُ، كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سُخْرِيًّا حَتَّىٰ أَنْسَوَكُمُ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ فقول: إن بين كل كلام وجواب ألف سنة يلهجون فيها بسؤال، ويروى أنه لا كلام لهم بعد قولهم: ﴿رَبَّنَا أَخْرَجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ فتطمس أفواههم وأنوفهم فيتنفسون في أجوافهم.

﴿إِنَّهُ...﴾ تعليل جملي، كان في الدنيا فريق هم مؤمنو كل عصر اتَّخَذَهُمْ فِيهِ الْمُشْرِكُونَ [كذلك]، وقيل: الصحابة، وقيل: أهل الصفة، والسخري: الهزء، أي ذوي سخر، أو مسخورا بهم، و﴿حَتَّىٰ أَنْسَوَكُمُ﴾ أنساكم سخركم الذي تسخرونه وتشتغلون به، و﴿ذِكْرِي﴾ ذكركم إياي بالعذاب، أو ذكرى في أوليائي. والإنساء: الترك البتة لا بعد ذكرهم، لأنهم لم يكونوا يذكرونه بالعقاب، أو الإنساء: الإزالة عن الحافظة، وهو أبلغ في الإعراض، وإسناد الإنساء إلى الفريق

إسناد إلى السبب، وكذا إلى السخر بهم، والضحك، مع الاتخاذ سخرًا غاية استهزاء فجازاهم بما هو غاية، بأن قال: ﴿اُخْسُوا...﴾.

و﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ بصبرهم، أو بالصبر الذي صبروه، أو بصبر عظيم صبروه، أي بسبب ذلك و﴿أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ مفعول ثانٍ لـ «جَزَيْتُ»، أو يقدَّر الباء. والفوز: هو النجاة من النار ودخول الجنة، ولا يتبادر: جزيتهم بكل ما يحسن لفوزهم في الدنيا بالتوحيد.

﴿قَالُوا لَبِثْنَا فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ۖ﴾ ﴿قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلُ الْعَادِينَ ۖ﴾ ﴿قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ﴾ ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ۖ﴾ ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ۖ﴾ ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ۖ﴾ ﴿وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ۖ﴾

التنبية إلى قصر مدة اللبث في الدنيا وعقاب المشركين ورحمة المؤمنين

﴿قَالَ﴾ الله بواسطة الملك، أو بخلق الكلام حيث شاء، توبيخًا لأهل النار، لا لأكابر أهل النار كما قيل، إذ لا دليل عليه ﴿كَمْ﴾ ظرف زمان متعلق بقوله: ﴿لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ المعهودة أرض الدنيا إذ كنتم فيها وطلبتم الآن العود إليها ﴿عَدَدَ سِنِينَ﴾ تمييز لا بدل من «كَمْ»، لأنه لو جعل في موضع «كَمْ» لم يبق استفهام.

﴿قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ كساعة أو لحظة، استقصروا مدة

أعمارهم بالنسبة إلى طول الخلود الذي يقيّنوا به، ولأنّها أيّام سرور بالنسبة إلى ما هم فيه من العذاب، ولو كانت فيها شدائد، ولأنّها انقضت فكأنّها يوم أو بعض يوم، ﴿فَاسْأَلِ الْعَادِّينَ﴾ الحاسنين المتمكّنين من العدّ كأهل الجنّة، وكالملائكة إذ هم العادّون لأعمار الناس وأعمالهم.

﴿قَالَ﴾ تصديقا لهم ﴿إِنْ﴾ ما ﴿لَبِثْتُمْ، إِلَّا قَلِيلًا﴾ لبثا قليلا، أو زمانا قليلا ﴿لَوْ أَنَّكُمْ﴾ لو ثبت أنكم ﴿كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ما يصلح لكم، أو تعلمون في الدنيا مدّة اللبث علما نافعا لعملكم. بموجب قصرها، وهو التوحيد والطاعة، ولم تغتروا عن هذا اليوم، وكأنّهم لم يعلموا، فإنّ من لم يعمل بما علم كجاهله.

وقيل: ذلك سؤال عن مدّة لبثهم في القبور، ويردّه ما روي أنّ الله تعالى يقول لأهل الجنّة: ﴿كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾؟ فيقولون: ﴿لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ فيقول: «لنعم ما أنجزتم في اليوم أو بعض اليوم، أخلدوا في رحمتي وجنّتي» ويقول لأهل النار: ﴿كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾؟ فيقولون: ﴿لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ فيقول: «لبس ما فعلتم في اليوم أو بعض اليوم اخلدوا في غضبي وناري»^(١).

﴿أَفَحَسِبْتُمْ﴾ ألم تعلموا ما قال لكم الرسل فحسبتم ﴿أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ بلا تكليف ﴿عَبَثًا﴾ عابثين، أو ذوي عبث، أو لأجل العبث، وهو ما خلا عن الفائدة مطلقا، أو عن الفائدة المعتدّ بها ﴿وَأَنْكُمْ، إِنَّا لَا نُرْجِعُونَ﴾ للحساب والجزاء.

﴿فَتَعَالَى اللَّهُ﴾ عن العبث وهو من أفعال المخلوق ﴿الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ وغيره

[إِنَّمَا هُوَ] في صورة مالك، إذ ما ملكه من الله عارية في يده، ينفعه به شيئا فشيئا وهو الخالق له، ولما ملك، كسيّد جعل شيئا في يد عبده ويحاسبه ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ فهو ربُّ ما سواه بالأولى، وصفه بالكرم ووصف بالحسن كما قال: ﴿وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ (سورة الشعراء: ٥٨)، و﴿قُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ (سورة الإسراء: ٢٣)، ويقال: فرس كريم، ولا يختصُّ الكرم بالجوّد، ويحتمل أن يراد الجود. وجرّ للجوار، أو المراد: الكريم ربّه، أو شَبَّهه بشخص جواد لأنّه يتّزل منه الخير، أو كناية عن أنّ الله جواد.

﴿وَمَنْ يَدْعُ﴾ يعبد ﴿مَعَ اللَّهِ إِلَهًا — آخَرَ﴾ يعبدُهما جميعاً، أو يعبد غير الله مع وجود الله ﴿لَا بُرْهَانَ لَهُ، بِهِ﴾ الجملة نعت «إِلَهًا»، أو حال، وكلاهما لازم مؤكّد لا قيد، إذ لا يوجد إله سواه ثابت ببرهان يحترز عنه، وهذا أولى من أن تجعل الجملة معترضة.

﴿فَإِنَّمَا حِسَابُهُ﴾ جزاؤه، عبّر بالسبب أو الملزوم عن المسبّب أو اللازم ﴿عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ، لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾، وفي هذه الجملة تسلية لرسول الله ﷺ عمّا أصابه من الضرّ من الكفرة، وفي قوله ﷺ: ﴿وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ استدعاء النجاة والسرور، اغفر لي ولمن اتّبعني، وجميع المسلمين، وارحمنا وأنت أفضل من كلّ راحم.

قال الصديق ﷺ: يا رسول الله علّمني دعاء أدعو به في صلاتي فقال: «قل: اللهمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ، وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ»^(١). وروي عن

١- رواه البخاري في كتاب الصلاة، باب الدعاء قبل السلام، رقم ٧٩٩. ورواه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: استحباب خفض الصوت بالذكر، رقم: ٢٠٧٨.

ابن مسعود رضي الله عنه : قرأ في أذن المصاب: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ...﴾ إلى آخر السورة فبرئ فقال رضي الله عنه : «والذي نفسي بيده لو أن رجلاً موقناً قرأ بها على جبل لأزاله»^(١). وقال محمد بن إبراهيم بن الحرث التميمي عن أبيه: بعثنا رسول الله ﷺ في سرية وأمرنا أن نقول إذا أصبحنا وإذا أمسينا: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ...﴾ إلى: ﴿...لَا تُرْجَعُونَ﴾ ففعلنا فغنمنا وسلمنا.

وصلّى الله على سيّدنا محمّد وآله وصحبه وسلّم

من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه .

١- أورده الألويسي في تفسيره، وقال: أخرجه الحكيم الترمذي وابن المنذر وأبو نعيم في الحلية وآخرون، عن ابن مسعود.

تفسير سورة النور وآياتها ٦٤

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سُورَةُ النُّورِ أَنْزَلْنَاهَا وَقَرَّضْنَاهَا
وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ١﴾

ميزة سورة النور والأحكام الإلهية فيها

﴿سُورَةٌ﴾ هذه سورة، أو مِمَّا يتلى عليكم سورة، أو مِمَّا يوحى إليكم لا مِمَّا أوحى لأنها لَمَّا توح، وجاز على معنى: أريد إيجاءه، أو على الإنشاء، كَبَعْتُ مراداً به إنشاء البيع، وإنزال البعض مبدأ إنزال الكل، كحبل حضر طرف وغاب باقيه.

﴿أَنْزَلْنَاهَا﴾ أي بدأنا إنزالها، أو يعتبر أن إمساك الطرف إمساك للكل ﴿وَقَرَّضْنَاهَا﴾ فرضنا أحكامها، وذلك من مجاز الحذف، أو أسند الفرض إليها إسناداً لِمَا للمدلول إلى الدال، فهو مجاز لغوي، من معنى إسناد ما للمظروف إلى الظرف، فإن اللفظ ظرف للمعنى ودال عليه. والفرض لغة: قطع الشيء الصلب، والمراد الإلزام.

﴿وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ دالات على الأحكام المفروضة، فالظرفية ظرفية الكل لبعضه، وإن أريد بالآيات آيات السورة كلها فالظرفية باعتبار الكل، على كل واحد من أجزائه؛ أو الآيات البينات: آيات التوحيد، ويناسبه قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ تتعظون، فتختارون التوحيد على الإشراك، ويؤدّي ذلك بكم إلى اتقاء المحارم والإذعان إلى الأحكام.

﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾
 ﴿٢﴾ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَخُرِمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾

الحكم الأول والثاني:

حدُّ الزنى وحكم الزناة

﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ قَدِّمَتْ لَأَنَّهَا أَدْعَى لِلزَّانِي إِذَا وَافَقَتْ وَأَشَدُّ اشْتِهَاءً، وَلَوْ صَاحَتْ أَوْ امْتَنَعَتْ جُلْدًا، أَوْ هَدَّيْتَهُ بِالشُّكْوَى لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهَا. أَيِّ مِمَّا يَتَلَى عَلَيْكُمْ حُكْمُ الزَّانِيَةِ وَالزَّانِي، أَوْ مِنْ فَرَائِضِ السُّورَةِ حُكْمُ الزَّانِيَةِ وَالزَّانِي؛ وَفَرَّعَ عَلَى ذَلِكَ بَيَانُهُ بِقَوْلِهِ: ﴿فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ عَطَفَ إِنْشَاءً عَلَى إِجْبَارٍ أَوْ جَوَابٍ شَرْطٍ: إِنْ قُلْتُمْ: مَا حُكْمُهُمَا؟ فَاجْلِدُوا... الخ.

(لغة) والجلد: ضرب الجلد أي اضربوا جلد كل واحد فذلك من الأفعال المأخوذة من اسم العين، كرأسته: ضربت رأسه، وبطنته: ضربت بطنه، وظهرته: ضربت ظهره، أو أصبت ذلك بأمر مَّاء، وعصوته: ضربته بالعصا. ولا يلزم من ذلك أن يباشر الضرب الجلد، بل يشمل الضرب من فوق ثوب فيجب أن لا يكون غليظا مانعا من الألم.

(فقه) ولا يعرَى من جسده ما تحت سرته ومقابلها من ظهره لأن ذلك عورة، فيضرب على ظهره أو مقعديته، وعليهما ثوب، ولا يضرب في ثقبه دبره، وما استدار عليها، ولا في ذكره، ولا حيث يضربه، كالرأس والوجه والبطن والصدر، ممدودا أو قائما أو قاعدا أو نحو ذلك، والمرأة قاعدة، وعنه

ﷺ: «إذا ضرب أحدكم فليتق الوجه».

(فقه) وسواء الموحد والمشارك والحر والعبد إلا أن العبد والأمة يجلدان خمسين، ويرجم المشارك المحصن كالموحد المحصن، وكذا الإناث، ولا يرحم العبد والأمة، لأنهما مال ولأنهما لا يحصنان ولو تزوجا، وقوله ﷺ: «أقيموا على العبد نصف الحر» [في غير الرجم] والرجم لا يتنصف. وعنه ﷺ: «أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم أحصنوا أم لم يحصنوا»^(١). بمعنى تزوجوا أم لم يتزوجوا. وعن ابن عباس: «لا تجلدوا الأمة إلا إن أحصنت بزواج»، والظاهر أن العبد كذلك، والصحيح الجلد لهما مطلقا.

وفي هذه السورة أو سورة الأحزاب [آية منسوخة]: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم» نسخ لفظه لا حكمه.

(فقه) والجلد والرجم بالإقرار وبشهادة أربعة شهود رأوا بأعينهم غيوب الحشفة، وجاز لهم النظر لإقامة الحد، وقيل: إذا وجدا في لحاف جلدا. ورجم ﷺ يهوديا ويهودية زنيا بعد أن قرئت عليه آية الرجم التي وضع عليها ابن صوريا يده، وذلك إيكات لهم لا لكونه لا يعلم حكمهما، فإنه علمه من القرآن. وسواء في الجلد الثيب والثيبة، والبكر والبكرة. ولا يجلد ولا يرحم مجنون ولا صبي ولا ذو شبهة.

﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ في إقامة حدّه بنقص عدد الضرب

١- رواه أبو داود في كتاب الحدود، باب في إقامة الحد على المريض، رقم ٤٤٧٣. وأحمد في كتاب ومن مسند علي ﷺ، رقم ٧٣٨، من حديث علي كرم الله وجهه. بدون لفظ: «أحصنوا أم لم يحصنوا».

أو تخفيفه بلا إيلام ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الموعود بالجزاء على إقامة الدين وتركها، والخطاب للمؤمنين لكن لَوْحٌ إلى أنَّهم إن أخذتهم الرأفة فكأنَّهم لم يؤمنوا.

﴿وَلْيَشْهَدْ﴾ يحضر وجوباً، وهو الصحيح لظاهر الأمر، وهو الواقع من الصحابة، ولأنَّه أشدُّ على من زنى وأردع، وليشهر الحكم، وقيل: ندباً ﴿عَذَابَهُمَا﴾ جلدهما ﴿طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ اثنان فصاعداً وهو المشهور للملك، أو ثلاث فصاعداً وهو الصحيح، أو عشرة، أو أربعة وهو قول للملك.

﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ﴾ لا يتزوَّج ﴿إِلَّا زَانِيَةً﴾ مثله زنى بها غيره لا هو ﴿أَوْ مُشْرَكَةً﴾ أسوأ منه ولو غير كتابية ﴿وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا﴾ لا يتزوَّجها ﴿إِلَّا زَانٍ﴾ غيرها مثلها، وقيل: لا يطأها لأنَّها خبيثة فهو لا يتزوَّجها ولا يطأها وهو صحيح، إلاَّ أنَّه يقتضي أنَّ الزانية لا يزني بها إلاَّ زان والزاني لا يزني إلاَّ بزانية ﴿أَوْ مُشْرِكٌ﴾ أسوأ منها.

(فقه) ومعنى المسألتين أنَّ اللاتق ذلك بالمناسبة، فالعفيف من الرجال أو النساء يتحرَّج عن نكاح غير العفيف، وإن وقع تزوُّج من عفو غيره لم يفرِّق بينهما، وجاز إن تاب من لم يعف، وذلك كقولك: السلطان لا يكذب، أي لا يليق أن يكذب، وذلك كقول الشاعر:

أَيُّهَا الْمُنْكَحُ الثَّرِيَّ سَهِيلاً عَمَّرَ اللَّهُ كَيْفَ يَلْتَقِيَانِ
هي شامية إذا ما استسقلت وسهيل إذا استقلَّ يمانِي

ويقال في الأمثال: «وافق شئٌ طبقه». وليس المراد جواز كل ذلك شرعاً بل لياقة فإنَّ المشرك لا يتزوَّج المسلمة إجماعاً ولو كتابياً، والسورة مدنيَّة وقد نسخ قبل الهجرة جواز تزوُّج المسلمة بالمشرك مطلقاً، والموحد لا يتزوَّج

المشركة غير الكتابية إجماعاً.

﴿وَحَرَّمَ ذَلِكَ﴾ أي الزنى ﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ وغيرهم، وخصّوا بالذكر لشرفهم، ولأنّهم المنتفعون بالشرع، أو الإشارة إلى نكاح من عَفَّ بمن لم يعفَّ، فيراد بالتحريم الكراهة الشديدة فقط، لعدم اللياقة وبـ«الْمُؤْمِنِينَ» كاملو الإيمان.

(سبب النزول) وكان مرثد بن أبي مرثد يحمل الأسارى من مكة إلى المدينة فانتهى إلى ظلّ حائط في ليلة مقمرة لوعده أسير يحمله، فرأته عناق فقالت: مرثد؟ قال: نعم قالت — وهي زانية — : مرحبا وأهلا بت عندنا الليلة، فقال: إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الزَّنى، فصاحت: يا أهل الخيام هذا حامل أسراكم فهرب وتبعه ثمانية، ودخل غارا ولم يروه، ورجعوا ورجع إلى الرجل فحملة، وقال: يا رسول الله أتزوج عناق؟ ولم يجبه، حتّى نزل: ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً...﴾ الآية، والمناسبة المذكورة — كما أنّها شرعيّة، لئلاّ يفسد من لم يعفَّ منهما على من عَفَّ — عقليّة، إلّا أنّها غير لازمة، وكم خبيث يتحرّج جدّا عن تزوّج الخبيثة، وبالعكس.

(فقه) وقيل: إنّ تزوّج المسلمة بالكافر باق على الجواز بعد الهجرة إلى سنة ستّ منها، وفي سنة ستّ نزل التحريم، كما قال ابن حجر، وصحّ أنّه ﷺ زوّج بنته زينب رضي الله عنها لأبي العاصي بن الربيع قبل البعثة، وهو كافر، وهاجرت ونزلت الآية فهاجر وأسلم فأبقاهما ﷺ على النكاح الأوّل.

(فقه) ونكاح الزانية إن لم تظهر التوبة محرّم إلى الآن، وإن زنى أحد الزوجين فسد نكاحهما، وقيل: لا إلّا أنّه يأثم الآخر بالبقاء معه، وذكر بعض أنّ الزنى عيب فإن ظهر به ولو كان قبل العقد فلها البقاء أو الفراق.

وفي الحديث: «لا ينكح الزاني المجلود إلا مثله»^(١)، وفُسِّرَ به الحسن الآية مقيداً لها بالمجلودية، وأُتيَ عليٌّ بزان فجلده وفرَّقَ بينه وبين زوجته، وقال: لا تتزوَّج إلاَّ بمجلودة مثلك، وانظر لم لم يرجمه؟ فلعلَّه عبد أو له شبهة فعافاه عن الرجم إلى الجلد.

وعن ابن مسعود والبراء بن عازب: إنَّه من زنى بامرأة لا تحلُّ له أبداً. وسئلت عائشة عن رجل زنى بامرأة ثم تزوّجها فكرهت ذلك، وروي أنَّه سئل ابن عبَّاس عنه فقال: «لا بأس أوَّله سفاح وآخره نكاح، والنكاح مباح فلا يجرِّمه السفاح»، وقال: «هو كمن أكل من نخلة صباحاً واشتراها مساءً»، وفي بعض الكتب: سئل رسول الله ﷺ عمَّن زنى بامرأة ثم تزوّجها فقال: «أوَّله سفاح وآخره نكاح»^(٢).

وعن سعيد بن جبير والضحاك في قوله تعالى: «الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً»: إنَّ الزَّانِي لَا يَزِي إِلَّا بْزَانِيَةٍ مثله، وهو رواية عن ابن عبَّاس، وقيل: الآية منسوخة لأنَّ رجلاً سأل رسول الله ﷺ: إنَّ امرأتِي لَا تَرُدُّ يَدَ لَامِسٍ، فقال: «طَلِّقْهَا»، فقال: إِنِّي أَحْبَبْتُهَا، قال: «أَمْسِكْهَا»، وهو حديث ضعيف السند.

وسئل بعض الصحابة عن رجل تزوّج مزيَّته قال: هذا شرٌّ من الأوَّل. وقد حرَّم بعضُ نكاح الزَّانِيَةِ عَلَى مَنْ لَمْ تَزِنْ بِهِ، وَعَلَى مَنْ زَنْتَ بِهِ وَلَوْ تَابَتْ، وَالصَّحِيحُ جَوَازُهُ لِمَنْ لَمْ تَزِنْ بِهِ إِنْ تَابَتْ، وَاحْتِجَّ مِنْ حَرَمِهَا بِقَوْلِهِ ﷺ:

١- رواه أبو داود في كتاب النكاح، باب: قوله تعالى: {الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً}، رقم ٢٠٥٢.

ورواه أحمد في مسند المكرين من الصحابة، رقم ٨١٠١. من حديث أبي هريرة.

٢- رواه سعيد بن منصور في سننه، كتاب الرجل يفجر بالمرأة ثم يتزوَّجها، رقم ٨٨٩. ورواه

الدراقطني في كتاب النكاح، باب المهر، رقم ٢٦٨ أثرًا عن ابن عبَّاس.

﴿وَأَحَلَّ لَكُم مَّا وَرَاءَ ذَلِكَ أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ (سورة النساء: ٢٤) أي زانين، فنكاح المسافحة باطل.

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ① إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ②﴾

الحكم الثالث:

حد القذف

﴿وَالَّذِينَ﴾ منصوب على الاشتغال بـ «اجلدوا» محذوف، والفاء صلة، والاشتغال من باب التوكيد اللفظي، كأنه قيل: واجلدوا الذين ﴿يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ أي غير أزواجهن، لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ...﴾ واجلدوهم ثمانين جلد.

(بلاغة) والرمي مجاز استعاري عن الشتم، تشبيها بالضرب بالحجر أو السهم، والمراد: الرمي بالزنى، كما يدل له ذكر المحصنات وذكر الزنى قبل، وقوله: ﴿ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ فإنه يدل أنه لو أتوا بأربعة شهداء لنجوا وعوقبت بحد، والأربعة شرط في الزنى لا غيره.

والمراد بـ «الْمُحْصَنَاتِ» النساء المحصنات، ويلحق الرجال المحصنون بهن، قياساً جلياً وبالحدوث، ولا يقدر: الفروج المحصنات، لأنه لا يتبادر رمي الفروج، ولو قدرنا: النفوس المحصنات، لشملت الآية الرجال. والإحصان: العفة عن الزنى مع البلوغ والحريّة، قيل: والإسلام.

وخصَّ الذكور في جانب الرامي إذ قال: ﴿الَّذِينَ يَرْمُونَ﴾ والإناث في جانب المرمي إذ قال: ﴿الْمُحْصَنَاتِ﴾ اعتباراً للواقعة، لأنَّ الآية نزلت في امرأة عويمر، أو في قصة الإفك، والرامي فيهما ذكر والمرمي أنثى.

(فقه) والعفة تثبت بإقرار القاذف، أو شاهدين، أو شاهد وشاهديتين، وقيل: يحذف قاذف الذمِّ لقوله ﷺ: «من قذف ذمياً حدَّ يوم القيامة بسياط من نار»^(١).

﴿فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ إن كانوا أحراراً، وإن كان القاذف عبداً أو أمة فأربعين. والسوط ذو الرأسين تعدُّ الضربة به ضربتين، في المائة وفي الثمانين وفي الأربعين وغير ذلك.

(فقه) ولا يحذف قاذف امرأة لها ولد لا يعرف له أب، ولا قاذف الأخرس، ولا المجنون القاذف، ولا السكران، إلا إن سكر بمحرّم، ولا المكره على القذف، قيل: ولا القاذف في دار الحرب، والحربي الدانحل دار الإسلام فقذف فيها أحداً.

(فقه) ولا حدّ في التعريض بالقذف خلافاً لعمر وعلي، كقولك لرجل: ما أنا بزنان، أو ما أمي زانية، تشير إلى أنّه زان أو أمّه زانية، وإن شهد أربعة فساق بصدق القاذف في قذفه فلا حدّ عليه ولا عليهم، ولا على المقذوف.

(فقه) وإن حدّ القاذف فعاد إلى كلامه الأوّل حدّ، وقيل: لا كما قيل: حدّ أبو بكر في قذفه المغيرة، وعاد إلى ذلك القذف في الجامع يقول فيها: المغيرة زان، فأراد عمر حدّه فمنعه عليّ فامتنع.

١- أورده الهيثمي في الجمع: ج٦، ص٢٨٠. وابن عدي في الكامل في الضعفاء: ج٦،

﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾ مدّة حياتهم مطلقا، وقيل: تقبل إن شهدوا قبل الشروع في الجلد، أو قبل تمامه، وقيل: تقبل قبل الشروع، وقيل: ما لم يقر أكثره ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ الكاملون في الفسق حتّى كأنّه لا فاسق سواهم، وذلك لصيغة الحصر.

(بلاغته) وأشير بصيغة الحصر لبعدهم عن الحقّ وفسقهم عند الله، وعند الخلق، أمّا عند الله فلاّتهم أتوا بما لا يعذرون فيه بدون أن يهتؤوا من يصدّقهم ولو صدّقوا في الواقع، ولا سيما إن كذبوا، وأمّا عند الخلق فلعدم بيان لهم، ويحتمل أن المراد أن الحكم الشرعيّ أن تحكموا عليهم بالفسق لعدم الشهادة.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ الأمر الهائل البعيد عن الحقّ وعن المروءة وهو القذف، ندموا وصرّحوا بأنّهم كاذبون فليسوا فاسقين، ويقام عليهم الحدّ ولو تابوا، وقيل: لا إن تابوا، وفي قبول شهادتهم إن تابوا قولان ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ ما أفسدوا بطلب الحلّ ممّن قذفوا.

(فقهه) وإن مات [المظلوم] استغفروا له إن كان متولّي، أو نفعوه بصدقة أو كفّارة أو قراءة أو نحو ذلك من أنواع الأجر، وإن كان غير متولّي نفعوه بما ذكر، وضمنوا مطلقا ما ضاع بقذفهم من الأموال، أو ضرر من بدن، وإن كان طفلا أو مجنونا فلا حلّ منهما لكن يضمن ما ضاع ويُنفع بالمال أو بالقوّة [أي الرعاية والعناية].

(فقهه) وإن حدّ مشرك على القذف وأسلم قبلت شهادته لأنّ الإسلام جبّ لما قبله، وإن حدّ عبد ثمّ عتق لم تقبل عنه، وفي البخاري: جلد عمر رضي الله عنه أبا بكره وشبل بن معبد ونافعا لقذفهم المغيرة ثمّ استتابهم، وقال: من تاب قبلت شهادته، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لأنّ الله غفور رحيم.

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعٌ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ٦ وَالْخَمْسَةُ أَنْ لَعْنَتْ اللَّهُ عَلَيْهَ إِن كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ٧ وَيَذَرُوعْنَهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعٌ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ٨ وَالْخَمْسَةُ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِن كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ٩ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ١٠﴾

الحكم الرابع:

حكم اللعان أو قذف الرجل زوجته

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ﴾ بالزنى أو بأن الولد ليس مني، سواء كانوا أحرارا أو عبيدا، مسلمين أو مشركين ﴿أَزْوَاجَهُمْ﴾ بالغات عاقلات موحدات أو كنائيات، مدخولا بهنَّ أو غير مدخول بهنَّ، غير مطلقات أو مطلقات رجعيًا، حرائر أو إماء، خلافا لقوم في المشركين والمملوكين.

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ﴾ أربعة على زناهنَّ ﴿إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ سَمَّاهُمْ شهداء مع أنهم مدَّعون لأنفسهم إيدانا من أوَّل الأمر بأنَّ لشهادتهم طرفا من القبول، كما أضافها إليهم بشرط تكرُّرها كما قال: ﴿فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعٌ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ، لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾... الخ.

(نحو) و«أَرْبَعٌ» مفعول مطلق، والمعنى: فالواجب أو فالحكم شهادة، أو شهادة أحدهم واجبة أو كافية. والباء متعلِّق بـ«شَهَادَةُ» لأنَّه المعتمد، أو بـ«شَهَادَاتٍ» لقربه واتِّصاله، والمراد: لَمِنَ الصَّادِقِينَ في دعوى زناها، والمراد بالأحد الزوج، لأنَّ الزوجة في قوله: ﴿وَيَذَرُوعْنَهَا﴾ و«إِنَّهُ، لَمِنَ الصَّادِقِينَ»

معمول لـ «شَهَادَةٌ» يتعدَّى إليه بالباء، أو بـ «على» فتفتح «إِنَّ» فعَلَقَ عن ذلك باللام، وكسرت لتضمَّن الشهادة معنى العلم، أو الجملة جواب «شَهَادَةٌ» إذ كانت بمعنى القسم.

(فقه) واللعان شهادات متعدّدة مؤكّدة بالإيمان، مقرونة باللعن والغضب، قائمة مقام حدّ القذف في حقّ الرجل، ومقام حدّ الرجم في حقّ امرأته.

﴿وَالْخَامِسَةُ﴾ الشهادة الخامسة ﴿أَنْ لَعَنْتُ اللَّهَ﴾ شهادة أنّه لعنة الله ﴿عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ في نسبة الزنى إليها، واسم «أَنْ» المخفّفة ضمير الشأن، أو القصّة، أو ضمير الأحد.

﴿وَيَذَرُؤُا﴾ يدفع ﴿عَنْهَا﴾ أي الزوج المقدوفة، ﴿الْعَذَابُ﴾ الحبس، أو الرجم وهو المتبادر، كمن أدّعي عليه بلا بَيِّنَةٍ فإنّه يلزمه اليمين، وإن أبي أعطى [أي ما ادّعي عليه] ﴿أَنْ تَشْهَدَ﴾ في تأويل مصدر فاعل «يَذَرُؤُا» ﴿أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ﴾ في متعلّقه ما مرَّ ﴿إِنَّهُ، لَمِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ في نسبة الزنى إليها.

﴿وَالْخَامِسَةُ﴾ الشهادة الخامسة ﴿أَنْ﴾ إنّهُ أي الشأن، أو إنّها أي القصّة، أو المرأة ﴿غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا﴾ أي شهادة أن غضب، ولم يفصل بقدر لأنّه ولو كان إخباراً لكُنّه ملوّحاً للإنشاء ﴿إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في دعوى زناها.

والمراد بـ «الصَّادِقِينَ» و«الْكَاذِبِينَ» في الموضعين الصادقون والكاذبون في مطلق أقوالهم، أو في دعوى الزنى. وعبر في جانبها بالغضب تغليظاً لأنّها مادّة الفجور، ولاعتيادهنّ اللعن فقد تنهّاون به.

(سبب النزول) ونزلت آيات اللعان بسبب هلال بن أميّة أحد الثلاثة الذين تيب عليهم، إذ رمى زوجه فلاعن بعد نزولها، وقيل: بسبب عاصم بن عديّ، وقيل: بسبب عويمر بن نصر العجلاني، إذ قال: وجدت على بطن امرأتي

خولة شريك بن سمحاء فكذبته، وذلك في الرمي، وبسبب تعجب سعد بن عباد، وقوله: إنه لا يأتي الرجل بمن يشهدون إلا وقد قضى الرجل حاجته وذهب؟.

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ﴾ تفضُّله ﴿عَلَيْكُمْ﴾ بأمور حسنة لائقة بكم ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾، إنعامه ﴿وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ﴾ يقبل التوبة جدًّا، أو كثير القبول لها ﴿حَكِيمٌ﴾ في أقواله وأفعاله.

(نحو) والمصدران من خبري «أن» معطوفان على «فضل» أو «رحمة» أي وتوبته وحكمته، والجواب محذوف على طريق المبالغة حتى كأنه لا يفي به لفظ، تقديره: لكان ما يكون، أو كان ما لا يطاق، أو هللكم ديناً ودنيا، ومن ذلك استبقاؤهما بالشهادات.

فلو أخذ بقول الرجل ولا سيما أنه أعرف بزوجه وأنه لا يفترى عليها لاشترأكه معها في الفضيحة لرجمت، ولو أخذ بإنكارها لحدّ فنحوا من ذلك وستر عليهما وفسح لهما لعل الكاذب يتوب قبل الموت.

(فقه) والفرقة تقع بنفس تلاعنهما، وهي تطليقة بائنة عند بعض، والصحيح أنها تحريم مؤبد، وبه نقول، وعليه زفر وأبو يوسف والشافعي، وقيل: لا تقع الفرقة حتى يفرّق القاضي بينهما.

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ١١﴾
 ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ ١٢﴾
 ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَذِبُونَ ١٣﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي

مَا أَفْضَتْكُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٤﴾ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّتَرِ تَكْمُرُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ﴿١٦﴾ يَعْظُمُكَ اللَّهُ أَنْ تَعُدُّوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَبَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٨﴾ إِنْ الَّذِينَ يُجِبُونَ أَنْ تَشِيعَ الْفُحْشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢١﴾ وَلَا يَأْتِلْ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمُسْتَكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢﴾

الحكم الخامس:

حادثة الإفك وبراءة عائشة رضي الله عنها

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ الكذب العظيم، وهو قذف عائشة وصفوان بالزنى ﴿عَصَبَةً﴾ جماعة وأصله: الجماعة المتعصبون قلوا أو كثروا، وكثر في العشرة إلى الأربعين وهنا خمسة أو أربعة أو ستة، كما سترى إن شاء الله.

﴿مَنْكُم﴾ أيها المؤمنون، ولو كان فيهم منافق بإضمار الشرك وهو عبد الله بن أبي بن سلول، لأنه في الظاهر مؤمن أي من أهل ملتكم فشمّل النبي ﷺ وعائشة وأبويها.

أو ﴿مِنْكُمْ﴾ أَيُّهَا النَّاسُ الْمَدْعُونَ النِّصْرَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: عبد الله بن أبي المذكور وحملة بنت جحش أخت أم المؤمنين زينب رضي الله عنها، وزوج طلحة بن عبيد الله، ومسطح بن أثاثه، وحسان وغيره، ولم يعدّه بعض، قيل: وزيد بن رفاعه ولم يصح فيه نقل، وقيل: خطأ.

وكذب حسان من عدّه في هؤلاء وبرأ عائشة رضي الله عنها في أبيات توجد في ديوانه منها:

«حصان رزان ما تُزَنُّ بريّة	وتصبح غرثي من لحوم الغوافل
حليّة خير الناس ديناً ومنصباً	بني الهدى ذي المكرات القواضل
عقيلة حي من لؤي بن غالب	كرام المساعي مجدهم غير زائل
مهذبة قد طيب الله خيمها	وطهرها من كلّ سوء وباطل
فإن كنت قد قلت الذي قد	زعمتم فلا رفعت سوطي إليّ أنا ملي
فكيف؟ وودّي ما حيت	ونصري لآل رسول الله زين المحافل
له ربُّ عال على الناس	كلّهم تقاصر عنه سورة المتطاول
فإن الذي قد قيل ليس بلا حظ	ولكنّه قول امرئ بي ماحل» ^(١)

ولمّا قال البيت الأوّل قالت: لكنك لست كذلك.

(سيرة قصّة الإفك) أقرع ﷺ بين نسائه في غزوة بني المصطلق سنة ست، فأصابته القرعة فخرج بها، ولمّا قربوا من المدينة في رجوعهم خرجت عن الجيش لحاجة الإنسان، فرفعوا الهودج على البعير يظنونها فيه لحفّتها بالصغر، ولحفّة النساء حينئذ بقلة الأكل، ورجعت إلى المحلّ ففقدت في رجوعها عقداً من جزع ظفار فاشتغلت بطلبه، ثمّ وصلت المحلّ فلم تجد أحداً وانتظرت

رجوعهم، ونامت غلبة، وقد تخلّف صفوان بن المعطل عن الجيش، فبلغ المحلّ فوجدها، وقد عرفها قبل نزول الحجاب، فخمرت وجهها، قالت: والله ما كلّمني ولا كلّمته إلّا أنّه قال: «إِنَّا لِلّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ»، وأناخ راحلته فوطئ على يديها فركبت وقادني، فوصل الجيش في الظهيرة فتولّى الإفك ابن أبي بن سلول، وخاض الناس معه، ومرضت شهرا ولا أدري ما يقال، وخرجت للبراز ولا كنيف يومئذ في الديار مع أمّ مسطح، فعثرت بذيلها، فقالت: تعس مسطح، فقلت: أتسبّين شاهد بدر؟ فقالت: ألم تسمعي ما قال؟ قلت: لا، فأخبرتني وذهبت إلى أبيّ بإذنه عليه السلام لأتحقّق الأمر، قالت أمّي أمّ رومان زينب بنت دهمان: لا وضيفة عند رجل لها ضرائر إلّا كثرن عليها، فبكيت ليلتي وما نمت فدعا عليه السلام عليّا وأسامه، فقال أسامة: هي أهلك ولا نعلم إلّا خيرا، وقال عليّ: النساء كثيرة سواها، ولكن سل الجارية بريّة، وروي أنّه ضربها وقال: اصدقي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وأنّه قال له: قد قال الناس ولك طلاقها، [قلت:] وهو كلام لا بأس به، وأخطأ عبد الملك من بني أمية إذ نسبّه إلى الإفك، بهذا فسألها أي الجارية، فقالت: والله ما علمت إلّا أنّها حديثه السنّ تنام عن العجين فيأكله الداجن، فجاء الوحي ببراءتها، فقالت أمّها: قومي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقالت: لا والله لا أحمد إلّا الله سبحانه.

﴿لَا تَحْسِبُوهُ﴾ أي الإفك ﴿شَرًّا لَّكُمْ﴾ تحطّ به رتبكم، والخطاب لمن خوطب بـ«منكم» والتسليّة حاصلّة في الجملة لأهلها، وقيل: الخطاب هنا لأهلها وهم: عائشة وأبوها والنبي صلى الله عليه وآله وسلم، وهو أنسب، لأنّ الشرّ ينفي عمّن يتوقّعه في مثل هذا المقام، لإثبات الخير خير المصيبة في قوله صلى الله عليه وآله وسلم: ﴿بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ تثابون عليه في الآخرة، ترفع به درجاتكم إذ نزل في القرآن ببراءتها عشر آيات كما قالت.

وعن سعيد بن جبير: خمس عشرة آية، وقرأ إلى: ﴿الْخَبِيثِينَ﴾ والصواب أن يعد إلى: ﴿وَرَزَقْ كَرِيمًا﴾. قالت رضي الله عنها: ما ظننت أن يتزل في قرآن يتلى، ورجوت أن يرى ﷺ رؤيا.

﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ﴾ من الذين جاءوا بالإفك ﴿مَا اكْتَسَبَ﴾ «ما» واقعة على «الْإِثْمِ» كما بيَّنه بقوله: ﴿مِنَ الْإِثْمِ﴾ فيقدر مضاف أي: جزاء ما اكتسب، أو عبَّر بالسبب أو الملزوم وهو الإثم عن المسبب، واللازم وهو الجزاء، أو «ما» واقعة على الجزاء، و«مِنَ» للسببية أو للآلة، وذلك أن الناس الخائضين في الإفك متكلم به وراض به، وضاحك ومبتسم، ومبالغ فيه كما قال سبحانه: ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ﴾ معظمه، وهو عبد الله بن أبي، كان لعنه الله يجمع الناس ويذكر لهم الإفك ويشيعه وينافق ويبالغ في عداوة رسول الله ﷺ، وبذلك قال أكثر المفسرين والمحدثين، وهو المشهور عن عائشة، وهو أوَّل من أذاعه، وعنها: هو وحمئة، قيل: هو وحسان ومسطح، فـ«الَّذِي» على القولين للجنس.

﴿مِنْهُمْ﴾ من الجائين بالإفك ﴿لَهُ، عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ في الدنيا والآخرة، جلد ابن أبي في المسجد حدين، وقيل: حدًا واحدًا، له الدرك الأسفل من النار، وحسنا وحمئة ومسطحا حدًا وجيعا، ووجئوا في أعانقهم، وقيل: لم يحد أحدا ولهم عذاب الآخرة.

وقيل: المراد في الآية عذاب الآخرة، وهو قول من قال: لم يحدوا، وروي أنه كان حسان يدخل عليها، فقيل: كيف يدخل عليك وهو الذي تولى كبر الإفك؟ فقالت: وأيُّ عذاب أشدُّ من العمى والكسع بالسيف؟ وروي أنها تضع له وسادة وتقول: لا تؤذوا حسنا إنَّه كان ينصر رسول الله ﷺ، وظاهر كلامها أنه لا عذاب عليه في الآخرة، فالعذاب في الآية على التوزيع، منهم من

يُعَذَّبُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُعَذَّبُ فِي الْآخِرَةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُعَذَّبُ فِي الدُّنْيَا، وَمِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا: الْإِفْطَاحُ بِالْوَحْيِ بِرَأْعِهَا.

(سيرة) ومراد عائشة بالكسع أنه ضرب صفوان حسنا بالسيف على رأسه إذ قذفه، فقال:

تلق ذباب السيف مني فإني غلام إذا هوجيت لست بشاعر

يعني لا أنتقم بالشعر بل بالسيف، فجره ثابت بن قيس بن شماس بجبل مجموع اليدين إلى عنقه، فلقى عبد الله بن رواحة فأخبره بضربه، فقال: أطلقه، فقال ﷺ لصفوان: لم ضربته؟ قال: لأنه قذفني، فقال لحسان: أحسن يا حسنا، فقال: وهبت هذه الجناية لك يا رسول الله، فعوضه بيرحاء وسرين أمة قبطية ولدت له عبد الرحمان.

﴿لَوْلَا﴾ تحضيض ﴿إِذْ﴾ متعلق بـ «ظَنَّ» بعده «سَمِعْتُمُوهُ» أي الإفك، أو الكلام الذي في نفس الأمر إفك، وهو أولى لأنه لا يتحقق أنه إفك إلا بعد إخباره تعالى. والخطاب لمطلق المؤمنين أو الخائضين غير الذي تولّى كبره «ظَنَّ» الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ لم يقل: ظننتم لئيبهم بأن الإيمان مانع عن التوقف عن السرعة إلى رد الإفك، كما قال: «بأنفسهم» تنبيه على أن قذف المؤمن والمؤمنة قذف أنفسهم، كما قال: «وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ» (سورة الحرات: ١١) وقال: «تَقْسُتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ» (سورة البقرة: ٨٥) في بعض أوجه تفسير الآيتين «خيروا» براءة من سوء، وذلك أبلغ من تقدير: بمثل أنفسهم؛ وقيل: «أنفسهم»: عائشة وصفوان.

﴿وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ﴾ ظاهر لا يتصور في شأن زوج خير الخلق على الإطلاق، بنت خير الخلق بعد الأنبياء، وصحبه ﷺ في الهجرة، وذكر في قوله

عَلَيْكَ : «ثَانِي أَنْتَنِ إِذْ هُمَا فِي الْعَارِ» (سورة التوبة: ٤٠) ولوجوب سلامة النبوة عما ينفر عن الاتباع.

«لَوْلَا جَاءُوا» أي الخائضون «عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاءَ» إلى قوله: «الكَاذِبُونَ» مستأنف من كلام الله ﷻ في زيادة ذم الإفك، وفي براءة عائشة وصفوان، أو من جملة القول المحضض عليه بالعطف على الظن المحض عليه، فهو من مقول «قالوا»، وكأنه قيل: هلاً قالوا: «لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاءَ»، لأن الزنى لا يحكم فيه إلا بأربعة شهداء.

«فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَدَاءِ» الأربعة، لم يقل: «بهم»، ليزيد تقرير لزوم الشهادة «فَأُولَئِكَ» البعداء «عِنْدَ اللَّهِ» في علمه وحكمه، لأن الكلام في الخائضين في عائشة وصفوان خصوصاً.

وإن قلنا هذا من جملة المقول احتمال أن يراد بـ «عِنْدَ اللَّهِ» الشريعة، وهي أنهم تعبدوا بأن يحكموا على من قال ذلك بالكذب، ولو صدق عند الله، والحمد لله على أن لم يصدقوا عند الله بل كذبوا أعظم كذب، وكأنه لا كذب إلا كذبهم كما عبر بصيغة الحصر إذ قال: «هُمُ الْكَاذِبُونَ» ولو لم يذكر لفظ الحصر أيضاً بـ «أُولَئِكَ» و«الكَاذِبُونَ». وما قيل هنا من أن خصوص السبب لا ينافي عموم الحكم يصح، لأن الكلام في شيء مخصوص وهو عائشة ومن خاض فيما رميت به، وإنما يحكم في العموم بالقياس على ما ورد في شأنها.

«وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ» تفضله «عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ» لكم «فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» تنازعه فضل ورحمة، وذلك بالستر في الدنيا والإمهال لتوبوا وقبول توبة التائب فيدخل الجنة وينجو من النار «لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ» بسبب ما أفضتم من الإفك «عَذَابٌ عَظِيمٌ» مستأصل كقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط

وقوم فرعون وأصحاب مدين، فلفضله ورحمته لم يصيبكم في الدنيا إلا عذاب دون ذلك، أو لم يصيبكم فيها عذاب. والخطاب في الموضعين لغير ابن أبي، لأنه لا رحمة له في الآخرة، ويجوز أن يعمه الخطاب لأن باب التوبة مفتوح له.

﴿إِذْ مَتَّعْتُ بِـ«مَسٍّ» وَجَارَ بِـ«أَفْضُثْمٍ» تَلَقَّوْنَهُ﴾ يتلقونه، يأخذه بعضكم عن بعض بالسؤال، والهاء عائدة إلى «مَا»، وجاز عودها إلى الكلام المأفوك ﴿بِالْأَسْتِكْمِ﴾ بعض عن بعض ﴿وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ ذكر الأفواه مبالغة في تشدقهم، كما يقال: قاله بملء فيه، كأنهم قالوا بكل الفم لا بمخارج الحروف فقط.

أو ذكرها مقابلة للحجة، أي بأفواههم لا بحجة، أو للقلب، أي قالوا بأفواههم لا بقلوبهم، إذ لا علم لهم في ذلك بل جهالة. و«بِهِ» متعلق بـ«عِلْمٌ» ولو كان مصدرا إذ ليس مرادا به الفعل، والباء للإلصاق متعلق بـ«لَيْسَ» أو بـ«لَكُمْ». وبما ناب عنه من الاستقرار على أنها بمعنى في.

﴿وَتَحْسِبُونَهُ هَيِّنًا﴾ لا عقاب فيه ﴿وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ وفيه عقاب عظيم.

﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا﴾ أي بما قيل في عائشة أو في نوعه، وعن عائشة: «القذف بالزنى يهدم عمل مائة سنة» ﴿سُبْحَانَكَ﴾ تعجب، أمرهم الله به أن يقولوه، أو تعجب، وأصله للاستعمال في تزيه الله عما لا يليق به، كما يقال: «لا إله إلا الله» في التعجب.

ويجوز بقاؤه على الأصل، بمعنى تزيه الله ﷻ عن أن يجعل لنبيه ما يعاب وينفر عنه، وهو فجور الزوج حاشاها، وليس العلم بذلك من شرط النبوة، فلا يقدح في نبوته، أنه لم يعلم ببرائتها، لأنه يسألها وغيرها، هل فعلت؟ وما هالها؟ وإنما يقدح في النبوة أن يكون غير أمين، وأما اشتراط عدم المنفر فشرعي

عادي، مع أنه يمكن أن يعلم بأنه شرط بعد إبراء عائشة.

وأما حزنه فطبعي، وسؤاله كذلك، وقلقه على أن يجهل ذلك الإفك غير منفر للقلوب، وإنما هو بشر يخطر في قلبه ما اعتقد أنه لا يكون، كخوفه من قيام الساعة عند شدة الريح، مع اعتقاده أنها لا تقوم في حياته.

وجاز أن تكون امرأة النبيء كافرة كامرأة لوط وامرأة نوح، لأن النبيء يبعث إلى الكفار والكفر عندهم غير منفر، بخلاف الفجور.

وقوله: ﴿هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ﴾ إلى قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ من جملة المقول، أو يحتمل أن يكون قوله: ﴿يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ من كلام الله متعلقاً بقوله: ﴿وَتَحْسِبُونَهُ هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾.

وقال ذلك جماعة من الصحابة قبل نزوله كإسامة بن زيد وأبي أيوب كما رواه سعيد بن المسيب، وقال عمر رضي الله عنه لرسول الله ﷺ: «أنا قاطع بكذب المنافقين لأن الله عصمك من وقوع الذباب على جلدك — لأنه يقع على النجس فيتلطخ به — فإذا عصمك الله من ذلك فكيف لا يعصمك من صحبة من تكون متلطخة بمثل هذه الفاحشة؟». وقال عثمان: «إن الله ما أوقع ظلك على الأرض لئلا يضع إنسان قدمه على ذلك، فكيف يمكن أحدا من تلويت عرض زوجك؟». وكذا قال علي: «إن جبريل أخبرك أن على نعلك قدرا وأمرك بإخراج النعل عن رجلك بسبب ما التصق به من القذر، فكيف لا يأمرك بإخراج زوجك لو تلطخت بفاحشة؟».

وروى ابن مردويه عن عائشة أن امرأة أبي أيوب قالت: يا أبا أيوب ألا تسمع ما يقال؟ فقال: ﴿مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ تَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ﴾ وذلك لحسن الظن، أو لعلمهما بأن شرط النبوة السلامة من منفر، ولا

بعد في علمهما ما لم يعلمه من هو أعلم ﷺ ، وقال أبو أيوب لزوجه: أترنين أنت؟ قالت: لا، فقال: إن عائشة خير منك وأباها خير من أهلك وزوجها خير مني، فكيف يصح ذلك؟!.

ومعنى «يَعْظُ» ينصح و«أَنْ تَعُودُوا» على تقدير اللام أو في أو عن أو حذر أن تعودوا، يعظكم في شأن العود، أو «يَعْظُكُمْ...» بمعنى يزرعكم عن العود. وذكر الإيمان على معنى أن القاذف كمن لم يؤمن.

«وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ» الدالة على الأحكام والآداب والتوحيد يترلها مبينة ظاهرة، كقولك: وسعت الدار، أي بنيتها واسعة «وَاللَّهُ عَلِيمٌ» بكل شيء من الخلق وأحوالهم «حَكِيمٌ» في أقواله وأفعاله، ومنها تخصيص من يخص للنبوة. وذكر لفظ الجلالة في المواضع للتأكيد وللإشعار بعلّة الألوهية في ذلك كله وفي العلم والحكمة خصوصا.

«إِنَّ الَّذِينَ» المراد الجنس، فيدخل الخائضون في شأن عائشة، أو هم المراد ويلتحق بهم مثلهم «يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ» الخصلة الشنيعة، الزنى أو الرمي به، وفي ذكر الحب مبالغة لإدخال المحب لانتشارها محبة تدخل تحت الاختيار ولو لم يقصد إليها بذكر أو سؤال أو سماع أو جارحة، وقيل: المراد بالحب لازمه وهو الإشاعة.

«فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا» أي المحصنين والمحصنات بأن تقع فيهم، وخصهم بالذكر لأنهم العمدة، أو تنشر فيهم نسبتها إلى بعضهم «لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا» كالعمى والشلل والحدّ «وَالْآخِرَةِ» بالنار إلا إن تاب وتخلص من التباعة فله عذاب الدنيا فقط.

(فقه) وإنما يكون الحد كفرة للتائب لا للمصرّ، ولم يخطر هذا في قلب

أبي هريرة [عندما سئل] إذ قال: «لا أدري الحدود كفارة أو لا» أو أراد: لا أدري ما عند الله من التوبة، فتكون الحدود كفارة ومن عدم التوبة فلا تكون كفارة.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ أحوالكم وكل شيء ولو في القلب، كحب شيوع الفاحشة ويعلم الصلاح في التغليظ بالحدود﴾ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿إِلَّا مَا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ.

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ، وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ لعوجلتم بعذاب مستأصل، أو عذاب أعظم مما أصابكم من الحد أو غيره على ما مر، والخطاب لمسطح وحسان وحملة عند ابن عباس، وقيل: لغير ابن أبي ونحوه من المنافقين.

وقيل: لغيرهم ولهم على معنى: أن من شأن الله الرأفة والرحمة وقبول التوبة إلا إن اختار أحد لنفسه السوء، وعن ابن عباس: «من خاض في حديث الإفك وتاب لم تقبل توبته»، يعني أن الله حكم بشقاوتهم، وتوبتهم غير خالصة، أو لا يحتم لهم بها، ومراده ابن أبي ونحوه، وهذا أولى من أن يقال: أراد التغليظ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ لا تسلكوا طريقه في الفعل والترك، فإنها تفضي إلى شر الدنيا والآخرة، شبه ما أمر به الشيطان بآثار الأقدام في الأرض ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ لم يقل: ومن يتبعها، لزيادة التحذير منه ومن خطواته وذمها، والجواب محذوف وكأنه غير محذوف لنيابة علته عنه، وهي قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ تقديره يهلك أو يقع في القذف، لأنه يأمر بالفحشاء كالقذف، والمنكر وهو ما ينكره الشرع مطلقا.

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ يبسط التوبة والتوفيق إليها وحدّ الحدود المكفرة ﴿مَا زَكَّيْنا﴾ طهر من الذنوب ﴿مِنْكُمْ مَنْ أَحَدَ أَبَدًا﴾ و«من» الأولى للابتداء متعلّقه بـ«زكّينا» أو بيانية متعلّقه بحال محذوفة. ﴿مِنْ أَحَدٍ﴾

الفاعل هو المجرور عن الصلة.

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يُشَاءُ﴾ بالتوفيق إلى التوبة وبقبولها ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾
 عليم بكل كلام، ومنه ما أظهره من التوبة في القذف ﴿عَلِيمٌ﴾ بكل شيء
 ومنها إخلاص التوبة وعدمه.

(صرف) ﴿وَلَا يَأْتَلِ﴾ يفتعل من الألية بمعنى الحلفة، فالألف بدل من
 الهمزة التي هي فاء الكلمة، والتاء تاء الافتعال، واللام عين الكلمة، والياء المحذوفة
 للجازم لام الكلمة، ويدلُّ لذلك قراءة «لا يتأل» بوزن يتفعل لكن حذفت
 الألف بعد اللام للجازم، وأصله ياء بمعنى لا يحلف.

(سيرة) حلف الصديق ﷺ أن لا ينفق على مسطح، وكان من
 المهاجرين الأولين، وشهد بدرا وكان يتيما في حجره، وابن خالته، وقيل: ابن
 أخته، قيل: وعلى رجل آخر كان أيضا يتيما في حجره للخوض في إفك
 عائشة، وقطع جماعة من المؤمنين منافعهم عمَّن خاض فيه، فترل: ﴿وَلَا
 يَأْتَلِ...﴾ إلى: ﴿...رَحِيمٌ﴾.

(صرف) وزعم بعض أنه «يفتعل» من الألو بفتح الهمزة وإسكان اللام،
 أو الألو بضمها وضم اللام وشد الواو.

﴿أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ﴾ الزيادة في الدين ﴿وَالسَّعَةِ﴾ الوسع في المال
 كالصديق ﷺ ﴿أَنْ يُؤْتُوا﴾ على أن لا يوتوا، أو يقصروا في أن يوتوا ﴿أُولِي
 الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي من اتَّصَفَ هؤلاء الصفات
 وجمعها، كمسطح المسكين المهاجر القريب للصديق، أو من فيه إحدى هؤلاء
 الصفات فكيف من جمعهن؟.

﴿وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا﴾ يعرضوا عن الإساءة الصادرة منهم كأن لم تكن
 ﴿أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ كما تحبون مغفرة الله؟ اغفروا لمن أساء
 فيسيبكم، أو ألا تحبون أن يغفر الله لكم في مقابلة العفو والصفح عمن أساء
 بالإنفاق عليه؟ ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فافعلوا ما يفعل من المغفرة والرحمة
 العظيمتين، فقال الصديق: «بلى والله يا ربنا إننا لنحب أن تغفر لنا» فأعاد
 الإنفاق على من قطع عنه الإنفاق، وأعاد المؤمنون النفع إلى من قطعه عنه.

ويروى أنه كان ينفق على مسطح ضعفي ما كان ينفق عليه، وروي أنه
 قال: يا خالي والله الذي أنزل على محمد براءتها ما تكلمت بشيء، فقال
 الصديق: لكن ضحكت وأعجبتك ما قيل، فقال: لعل بعض ذلك كان.

(فقه) ولا كفارة عليهم في الحنث بالعود إلى الإنفاق كما جاء في
 الحديث: «من حلف على شيء ورأى غيره خيرا منه فليفعل ما هو خير
 فذلك كفارته» لكن لعل المراد أن فعله له جبر لما أراد فوته لا كفارة اليمين،
 فإنه لازمة له كما في رواية: «فليفعل الذي هو خير وليكفر عن يمينه»^(١)،
 ولعل المراد في الآية بالابتلاء العزم الشديد بدون يمين وأنهم لم يحلفوا.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهُمْ عَذَابٌ
 عَظِيمٌ ٢٣ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَنْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٢٤ يَوْمَئِذٍ
 يُوقِفُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ٢٥﴾ الْحَيِّثُ لِلْحَيِّثَيْنِ
 وَالْحَيِّثُونَ لِلْحَيِّثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ
 مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ٢٦﴾

الجزء الآخر للقاذفين

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ﴾ عمّا رمين به لا يخطر ببالهنّ فعله لطهارة قلوبهنّ عنه ﴿الْمُؤْمِنَاتِ﴾ بكلّ ما يجب الإيمان به فعلا أو تركا، والمراد: مدح عائشة بهذه الصفات وذمّ من قذفها ولم يتب، لا مطلق من وجدت فيه هذه الصفات، على أنّهنّ قيود لأنّ القاذف ملعون في الدنيا والآخرة ولو قذف غير المحصنة وغير الغافلة أو المشتركة.

ومرّ أنّه روي أنّه لا توبة لمن قذف عائشة وكذا سائر أزواجه، من قذف واحدة لا تقبل توبته، وحملت هذه الآية على العموم، وقيل: تحمل على أزواجه، إلّا أنّ هذه الرواية تحتل أن يراد بها الزجر أو الحمل على أن لا يوفّقوا للتوبة النصوح. وقيل: المراد عائشة، عبّر عنها بالجمع تعظيما، ولأنّ من قذف واحدة من أزواجه كأنه قذف أزواجه كلّهنّ.

ولقد برأ الله أربعة بأربعة، يوسف بشاهد من أهلها، وموسى بحجر فرّ بثوبه ليرى أنّه لا برص به وغير منتفخ البيضتين، ومريم بإنطاق ولدها، وعائشة بمؤلاء الآي العظام، وهنّ أعظم إبراء.

﴿لَعَنُوا فِي الدُّنْيَا﴾ بالسنة المؤمنين من الإنس والجنّ والملائكة ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ بالسنة الملائكة ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ في الآخرة.

(فقه) والصحيح لظاهر الآيات قبول توبة من قذف زوجا من أزواج النبي ﷺ كما تقبل توبة من قذف غيرهنّ من المحصنات الغافلات المؤمنات. وقيل: هذه الآية في مشركي مكة إذا هاجرت مؤمنة قالوا: هاجرت لتزني، والصحيح ما تقدّم.

﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ، أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

«يَوْمَ» متعلق بـ«لَهُمْ» لنيابته عن ثابت، أو ثبت محذوفاً، أو بالمحذوف، أو بـ«عَذَابٌ» ولو موصوفاً لظهور المعنى، وللتوسُّع في الظروف، ولا دليل على تعليقه بمحذوف، حذف للتهويل مؤخراً هكذا: يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يظهر أهوال لا يحيط بتفصيلها كلام، وإنما يقبل من دعوى الحذف ما يحتاج إليه ودل عليه دليل، وإلا فلا، ولو اشتمل على نكتة.

كلُّ عضو يشهد بما فعل ولا ينافي هذا قوله: «الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ» (سورة يس: ٦٥) لجواز أن يكون الختم في موضع والنطق في موضع، أو النطق لقوم والختم لآخرين، النطق دلالة الحال أو النطق نطق اللسان دون مخرج الحروف من الفم والحلق، كما نطق له ذراع له ﷺ بأني مسموم.

(بلاغة) والنطق يناسب القاذفين والخائضين بألسنتهم. وتقدم «عَلَيْهِمْ» على الفاعل مسارعة إلى ذكر أن الشهادة ضارّة لهم مع ما فيه من التشويق إلى المؤخّر، وهكذا يعتبر التقديم لنكتة وللتشويق إلى المؤخّر حيث يصحُّ ذلك.

﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم إذ تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون فـ«إذ» هنا للاستقبال، أو يقدر يوم إن شهدت عليهم بالماضي لتحقيق الوقوع.

وإضافة «يوم» و«حين» ونحوهما إلى «إذ» للبيان، وهو متعلق بقوله: ﴿يُؤْفِقُهُمْ﴾ لا بدل من «يَوْمَ» لأنه نفسه، إلا أن الأول ذكر معه المضاف إليه والثاني ذكر معه ما نون تعويضا عنه، ومثل ذلك توكيد لفظي لا بدل.

ومعنى التوفية: الإعطاء بالوفاء، والمعنى: يعطيهم على الوفاء ﴿اللَّهُ دِينُهُمْ﴾ جزاءهم ﴿الْحَقُّ﴾ الذي يجوز أن يثبت ﴿وَيَعْلَمُونَ﴾ أي يومئذ بدليل الأول

﴿أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾ الظاهر بظهور حكمه وأفعاله، وأقواله، أو المظهر ما خفي من الأحكام والحكم.

﴿الْخِيَّاتُ﴾ بالمعاصي وعدم العفة من النساء ﴿لِلْخَبِيثِينَ﴾ كذلك من الرجال، على حد ما مر في قوله: ﴿الرَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً...﴾ ﴿وَالْخَيْثُونَ لِلْخِيَّاتِ﴾ كذلك، أو الكلمات الخيئات تثبت للخبيثين من الرجال والنساء، يذمهم الله والمسلمون بها كاللعنة والغضب من الله.

أو الكلمات الخيئات للخبيثين من الرجال والنساء تصدر منهم على المؤمنين، وفي هذين الوجهين تغليب الذكور في الخبيثين ﴿وَالطَّيِّبَاتُ﴾ بالطاعة والعفة ﴿لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ﴾ ورسول الله أطيّب الأطيّبين، فلا يجعل الله زوجه إلا طيبة، ومن قذفها فقد ضلّ وخالف الصواب، «إِنَّ الطُّيُورَ عَلَى أَشْبَاهِهَا تَقَعُ».

أو الكلمات الطيّبات للطّيبين من الرجال والنساء مدحا من الله ومن المؤمنين لهم، كرحمهم الله ورضي عنهم، أو الكلمات الطيّبات للطّيبين من الرجال والنساء تصدر منهم للمؤمنين، كالمدح والتبرئة من السوء والدعاء بالخير، وفي هذين الوجهين تغليب الذكور في الطّيبين.

﴿أُولَئِكَ﴾ الطيّبون أهل البيت النبوي رجالا ونساء، ودخلت عائشة أولا، أو النبي ﷺ وعائشة وصفوان رضي الله عنهما، وقال الفراء: النبي ﷺ وعائشة إطلاقا للجمع على اثنين.

﴿مُرْعَوْنَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾ مِمَّا يقول أهل الإفك، أو يقول الخبيثون ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ عظيمة لذنوبهم، ولا يخلو الإنسان من ذنب ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ الجنة، كما قال في أزواجه: ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا﴾ (سورة الأحزاب: ٣١) وهو الجنة.

(سيرة: مناقب عائشة) وما غلظ في القرآن لأحد ما غلظ لعائشة، وكانت تفتخر على ضرائها بذلك وبتزول الآيات في مدحها وبراعتها، وبتزول جبريل بصورتها في حرية يضاء عليه ﷺ، حين أمر بتزوجها وبأنه تزوجها بكرا، وبأنه أتاه الوحي وهو معها في الحاف، وبأنها أحب نسائه إليه، وأنها رأت جبريل، وأنه ﷺ قبض في بيتها، وأن رأسه في حجرها، وأنه دفن فيه ولم يله أحد غيرها وغير الملك، وحفنه الملائكة في بيتها، وأن أباه خليفة وصديقه، وأنها خلقت طيبة ووعد لها رزق كريم ومغفرة، ومن ذلك حديث «فضلها على النساء كفضل الثريد على الطعام».

(دعاء الفرج) قالت: هجرني القريب والبعيد حتى الهرة، أنام جائعة ظامئة، ولا يعرض عليّ طعام أو شراب، فرأيت فتى [في المنام] قال: مالك؟ قلت: حزين لما يقال، قال: قل لي يفرج الله عنك: «يا سابع النعم، ويا دافع النقم، ويا فارج الغمم، ويا كاشف الظلم، يا أعدل من حكم، يا حسب من ظلم، يا ولي من ظلم، يا أول بلا بداية، ويا آخر بلا نهاية، يا من له اسم بلا كنية، اللهم اجعل لي من أمري فرجا ومخرجا» فانتبهت ريانة شبعانة قد أنزل الله تعالى برأعي، وهو دعاء للفرج.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمُ ادْجِعُوا فَادْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٩﴾﴾

الحكم السادس:

الاستئذان لدخول البيوت وآدابه

(سبب النزول) ويناسب الإحصان فرض الاستئذان، قالت امرأة: يا رسول الله، يفاجئني في بيتي داخل على حال لا أحب أن يراني فيها أحد، فترل قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا﴾... الخ من فيها ولو غير ملاكها. فسّر ابن عباس رضي الله عنهما الاستئناس بالاستئذان، لأن الاستئناس طلب الإيناس، وهو العلم أو الإبصار، والإبصار طريق إلى العلم، فالإيناس طلب العلم، والمستأذن يطلب أن يعلم هل يؤذن له؟.

أو الاستئناس: طلب الأنس — بضمّ الهمزة — ضدّ الوحشة، ومريد الدخول كالمستوحش من خفاء الحال، هل يؤذن، فإن أذن له حصل له الأنس.

أو الاستئناس: طلب معرفة هل في البيت إنس — بكسر الهمزة — أو من هو أي ناس، أو واحد ليأذن له.

(صرف) وهو اشتقاق من اسم العين، كـ«عانه»: أبصره بعينه، وأنف مسرح: اشتقاقا من السراج، وهو ضعيف لهذا الاشتقاق، ولأنّ ذلك أنّه يدخل بلا إذن، ولا تقاوم الضعيفين مناسبة «فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا».

أو حتّى تطلبوا علم أهل البيت بأنكم تريدون الدخول فيأذنوا، أو يتركوا بأن تسبحوا أو تحمدوا أو تكبروا طلبا للإذن.

أو تؤنسوا أهل البيت بإعلامهم بالتسبيح ونحوه كالتنصح، أو تؤنسوا أهل

البيت من أنفسكم بالاستئذان ونحوه، فيأذنوا أو يتركوا كما جاء به الحديث، وتونسوا أنفسكم بأنه قد علم بكم، وهو ضعيف.

(فقه) **«وَتَسَلَّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا»** وكل من الاستئذان والتسليم واجب، وذكر ابن جزى الكلبي الأندلسي^(١)، أن وجوب الاستئذان أعظم من وجوب السلام، وكلاهما واجب، كما فسّر كلامه محشّيه أبو عبد الله الغرناطي. والاستئذان قبل التسليم، وقيل: بعده لحديث: **«السلام قبل الكلام»**.

قال عطاء: سمعت أبا هريرة يقول: إذا قال الرجل: ادخل، فقل: لا حتّى تجيء بالفتاح، فقلت: المفتاح السلام عليكم؟ قال: نعم. وحمل بعضهم هذا الحديث على سلام الملاقاة، وعلى كل حال لا بدّ من وقوعه قبل الدخول، وأمّا قول أبي هريرة: **«لا يؤذن لمن يستأذن حتّى يسلم»**، فمعناه فرض السلام، وأنه لا يؤذن له إن لم يسلم.

(فقه) **وَمِمَّنْ يَقْدَمُ السَّلَامُ** ابن عمر، وكان عمر يقول: السلام على رسول الله أيدخل عمر؟ واختار بعض أنّه إن رأيت أحداً أو قرب فقدّم السلام وإلا فلا استئذان. ولا يستأذن أكثر من ثلاث إلاّ إن تحقّق أنّ من في البيت لم يسمع، قال الطبراني عن أبي أمامة عنه **«من كان يؤمن أنّي رسول الله فلا يدخل على أهل بيت حتّى يستأذن ويسلم»**^(٢) وإذا تفسّح الباب أو لم

١- ابن جزى محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن يحيى، ابن جزى الكلبي، أبو القاسم: فقيه مالكيّ عالم بالأصول والتفسير واللغة، من أهل غرناطة، من شيوخ لسان الدين بن الخطيب ولد سنة ٦٩٣ هـ وفقد وهو يخرض الناس يوم معركة طريف سنة ٧٤١ هـ. من كتبه «التسهيل لعلوم التنزيل» في التفسير، أربعة أجزاء، مطبوع. معجم المفسّرين، ج ٢، ص ١٨١.

٢- رواه الطبراني في الكبير: ج ٨، ص ١٠٤، رقم ٧٥٠٥. والهشمي في الجمع، ج ١، ص ٨٩. مع

يكن باب استأذن من جانب لَفَلَا يرى ما في داخله.

(فقهه) ومن دخل بلا إذن أو نظر داخل البيت بعينه هلك، وإن فقا عينه أحد من داخل البيت هدر دمه، كما قال ﷺ للناظر في بيته: «لو علمت أنك تنظري لطعنت في عينك بهذه المدرى» وهو على ظاهره، لقول أبي هريرة عنه ﷺ: «لو أن امرأً اطلَّع عليك بغير إذن ففقت عينه بمحصة لم يكن عليك حرج»^(١) واختار بعض أن ذلك بمعنى أن يفعل به ما لا يعود معه إلى النظر في البيوت، كما أمر بلالا بقطع لسان عبَّاس بن مرداس حين مدحه وأراد إعطاءه.

﴿ذَلِكُمْ﴾ المذكور من الاستئذان والتسليم، أو ذلك الدخول بهما ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ منفعة لكم، ضدُّ السوء، أو أفضل من الدخول بلا إذن، فقد يشاهد ما لا يرضى ربُّ البيت، وبلا سلام، كما تقول الجَاهِلِيَّة: «حيثم صباحا» أو «حيثم مساء» فيدخلون.

(بلاغته) ووجه التفضيل أن الجَاهِلِيَّة يعلُّون ما يفعلون حسنا، ويعدُّون الانتظار مذلة؛ أو اسم التفضيل خارج عن بابه.

﴿لَعَلَّكُمْ﴾ فرض ذلك لعلكم ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ أو لتذكروا فتعلموا بموجبه.

(فضل السلام) وأجر المسلم سلام الدخول أو سلام الملاقاة أكثر من سلام الرَّادِّ، لأنَّه ابتداءً فله فضل السبق، وكلُّ من البدء والردِّ فرض عند الدخول، وأمَّا سلام الملاقاة فسلام البادئ أفضل عند بعض، لأنَّه بدأ به فله فضل السبق، وفضل أنَّه سبب الردِّ الواجب، وقيل: الرَّادُّ أفضل لوجوب

زيادة في أوَّله. من حديث أبي أمامة.

١- لم نقف على تخريجه بهذا الوصف.

الردّ والواجب أفضل.

(فقه) ويجب السلام عند الدخول على الصبي في البيت، ولو كان لا يجب على الصبي الردّ، وأمّا سلام الملاقاة على الصبيان فزعم بعض أنّه لا ينبغي، فقل: لأنّه لا يجب عليه الردّ، وليس بشيء، والحقّ أنّه يسلم عليهم استحبابا إن كانوا يعقلون، وعدم وجوب الردّ عليهم لا يبطل السنّة الواردة في عموم السلام.

وأیضا في السلام عليهم تعليم، قال ﷺ: «بعثت معلّمًا»^(١) قال أنس: كان رسول الله ﷺ يسلم علينا ونحن صبيان، ويعتني خصوصا في حاجته، وكذا كان ابن عمر يسلم على الصبيان، وكذا قال عمر بن عبسة: يسلم علينا ابن عمر ونحن صبيان، والصواب عبسة بن عمار لا عمر بن عبسة، وعن ابن سيرين أنّه كان يسلم عليهم بلا إسماع لهم، وروي أنّ الحسن لا يسلم على الصبيان.

﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا﴾ إذ لا يجوز التصرف في مال بلا إذن من مالكة فإنّه كالغصب ﴿حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ بأن يحضر من له الإذن، ولو عبدا أو أمة إن اطمأن النفس أنّهما أذنا بإذن من مالك الإذن.

﴿وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ﴾ من جهة من في البيت، هو أو غيره عنه، باللسان أو بالإشارة أو بلسان الحال، أو بعدم الإذن بعد الاستئذان ثلاثا ﴿ارْجِعُوا﴾ بمعنى: لا تدخلوا ﴿فَارْجِعُوا﴾ ولا تلحّوا، ولو بالمقام عند الباب ﴿هُوَ﴾ الرجوع ﴿أَرْكَبُوا﴾ أظهر ﴿لَكُمْ﴾ من المكث على الباب إلحاحا وخسّة ورذالة، أو أنفع لدينكم ودنياكم.

١- رواه ابن ماجه في كتاب المقدّمة، باب فضل العلماء والحثّ على طلب العلم. ورواه الدارمي في كتاب المقدّمة، باب في فضل العلم والعالم، رقم ٣٥٢. من حديث عبد الله بن عمرو.

مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الْبَطْلِ الَّذِينَ لَمْ يَطْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَصْرَبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا إِنَّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣٠﴾

الحكم السابع: غضُّ البصر وستر الزينة

﴿قُلْ﴾ يَا مُحَمَّدُ ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ وغيرهم، وخصَّهم بالذكر لشرفهم ولأنَّهم المنتفعون بالشرع، [قلت:] والأنسب في المشرك أن ينهى أولاً عن الإشراك، ولو كان مخاطباً بفروع الشرع فعلاً وتركاً.

(نحو) ﴿يَغْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ [يغضوا] مجزوم بلام الأمر محذوفة، وذلك قائم مقام «قل لهم: غضُّوا» قائم مقام «لتغضُّوا» بلام الأمر والخطاب، أو مجزوم جواباً للشرط هكذا: «قل للمؤمنين في شأن الغضِّ إن قلت لهم يغضُّوا»، أو مجزوم في جواب أمر محذوف: «قل لهم غضُّوا يغضُّوا». و«من» للابتداء بمعنى: يستعملوا الغضَّ من أبصارهم، أو يتوقَّعوا من أبصارهم، ولا مفعول لـ«يغضُّوا»، وأجيز أن تكون للتبعية مفعولاً لـ«يغضُّوا» على أن يراد بالبعض [المفاد من «من» التبعية] البصر الذي يشارف النظر لما لا يحلُّ، أو المفعول «أبصار» و«من» صلة ولو في الإثبات ومع المعرفة على قول.

(سيرة) مرَّ رجل في طريق من طرق المدينة فنظر إلى امرأة ونظرت إليه، واستقبله الحائط وهو يمشي وينظر إليها، فصادم حائطاً وشقَّ أنفه فقال له: «والله لا أغسل الدم حتَّى آتي رسول الله ﷺ فأخبره بأمرى»، فأناه فقال: «هذا عقوبة ذنبك» فترى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ...﴾.

وقال ﷺ: «لا تتبع النظرة النظرة فإنَّ لك الأولى وليست لك الآخرة» فيحتمل أنَّ النظرة الآخرة النظر ثانياً عمداً والأولى بلا عمد، أو النظر بالقلب بعد الأولى بالعين، وقدَّم غضَّ البصر على حفظ الفروج لأنَّ النظر يريد الزنى

ورائد الفجور.

﴿وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾ عن أن يراها أو يمسّها أو يتمتّع بها غير الأزواج والسراري، وعن الزنى وعن أن يتمتّعوا بمسّها أو النظر إليها، وعن أن يصفوها لغيرهم.

(فقه) ولم يكن هنا «من» التبعية كما كانت في الأبصار، لأنّ النظر أوسع، ألا ترى أنّه يجوز النظر بلا شهوة إلى ما فوق سرّة المحرمة، ولو برضاع وتحت ركبته كما قال أبو مسور رحمه الله، والرمخشري وابن حجر، وكذا الأمة المعروضة للبيع، وإلى وجه الأجنبية وكفّيها إن لم تكن فيها زينة، وقيل: مطلقاً، وفي ظاهر قدميها وباطنهما روايتان المشهور المنع، وقيل: إلى الباطن لا الظاهر؛ أو التبعض باعتبار أنّه يحلّ النظر إلى بعض الأجنبية، وقيل: لم تكن «من» التبعية هنا، لأنّ المراد بحفظ الفروج هنا سترها، وفي سائر القرآن منع الزنى.

﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من الغضّ والحفظ ﴿أَزْكَىٰ لَهُمْ﴾ زكي لهم وطهارة من الرية دينا ودنيا، ومن الزنى الذي فيه مضار دينية ودنيوية، وأجيز إبقاؤه على باب التفضيل أي أزكى من كلّ نافع وكلّ مبعد عن الرية، أو أنفع من الزنى والنظر الحرام، لأنّ فيهما نفعاً دنيوياً طبعياً.

﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ ولو بقلوبهم بتمني الزنى فيعاقبهم [إن اقتصروا].

﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ﴾ مثل ما مرّ ويحلّ لهنّ ما رد الركبة أسفل، والسرّة فوق من الأجانب والمحارم والنساء بلا شهوة ﴿وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ﴾ مثل ما مرّ. وسحاق النساء زنى.

﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ ما يتزيّن به من الحلّي إذا كان في المحلّ الذي لا

يرى، فلا يحل النظر إلى ما يعلقن بالأذن أو يلبسه الذراع، أو الرجل أو العنق أو الشعر، ولو لا يرى نفس تلك الجوارح فلا يبدن هؤلاء للأجانب، وإن نزع عن الجسد جاز إبداءه والنظر إليه بلا شهوة.

﴿إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ جرت العادة بظهوره كالكحل في العين والنقط في الوجه بالأسود والأحمر أو غيرهما، والتحميم والتبييض، والخاتم في الإصبع والخضاب في الكفين، وفي رواية: الذراعان ليسا بعورة، ولا تثبت عندنا ولا عند جمهور قومنا.

(فقه) وتقدم أن الوجه والكفين عورات إذا كان فيهن زينة، وعليه فمما ظهر منها: الثوب الحسن الدائر، والجلباب، كما روي عن ابن مسعود، وعنه: الثياب، كما هو الزينة في قوله **وَعَلَّكَ**: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ﴾ (سورة الأعراف: ٣١) وعن ابن عباس: «الكحل والخاتم والقرط والقلادة» أي إذا كان لا يظهر موضع القرط والقلادة، وكذا في قول الحسن: إنه الخاتم والسوار. وستر الوجه مطلقا هو السنة.

﴿وَلْيَضْرِبْنَ﴾ يغطين **بِخُمْرِهِنَّ** جمع خمار، وهو ما يستر الرأس من المرأة، من الخمر وهو الستر **﴿عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾** مخارج الرؤوس والأعناق من الجبة والقميص، من الجب بمعنى القطع، وذلك لأنه يبدو من ذلك أعلى الصدر، فأمرن بستره وكن يغطين رعوسهن بالخمر مسدلات من خلفهن، فيبدو العنق وأعلى الصدر، وسارعت نساء المهاجرين إلى ضرب الخمر حين نزلت الآية.

وأما تسمية ما يخاط في أعلى الجبة أو القميص لحفظ الدراهم مثلا جيبا فمجاز مرسل في الأصل، علاقته الجوار، أو الحلول في الأصل، ثم صار حقيقة عريقة عامة.

وهؤلاء الآيات دالات على خطر البصر، فإن الاستئذان من النظر وستر

الفرج لئلا يرى، وإبداء الزينة محرّم لئلا ترى، وأمر الرجال والنساء بالغضّ وأمرن بضرب الخمر على الجيوب، والناس يستصغرون النظر ويتهاونون به:

كل الحوادث مبداها من النظر	ومعظم النار من مستصغر الشرر
والمرء ما دام ذا عين يقلبها	في أعين العين موقوف على الخطر
كم نظرة فعلت في قلب فاعلها	فعل السهام بلا قوس ولا وتر
يسر ناظره ما ضرّ خاطره	لا مرحبا بسرور عاد بالضرر

وليس في ذلك تضيق كليّ عليهنّ وعليكم لأنّ لكم ولنّ فسحة بغير ذلك للضرورة وعدم وجود المانع في قوله تعالى:

﴿وَلَا يُنْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ﴾ إلى قوله: ﴿أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ﴾ والبعولة جمع لبعل، أو جمع، وهم أزواجهنّ، قدّموا لأنّه لم يحجر عليهم شيء منهنّ، ولو نظر من زوجه داخل فرجها، وكره بعضهم النظر إلى فرجها، حتّى إنّ للزوج ضربها على ترك الزينة، ولأزواجهنّ خلقن للتمتّع والولادة.

﴿أَوْ - أَبَائِهِنَّ﴾ شامل للأجداد من جهة الأب أو الأمّ ما علوا، قدّموا لأنهم لا يفتنون بيناهم اشتها، وما وقع نادر شاذّ خارج عن المروءة المعتادة.

﴿أَوْ - آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ﴾ وأجدادهم من جهة الأب أو الأمّ وإن علوا، قدّموا لأنّ لهم غيرة على أزواج أبناهم أن يشاركوهم في نسائهم، بنظر الشهوة أو المسّ بها وما فوق ذلك ﴿أَوْ أَبْنَائِهِنَّ﴾ شامل لبني الأبناء وإن سفلوا، ولبني البنات وإن سفلوا أو سفّلن، وأخروا مع أنّهم أشدّ بعدا عن اشتهاهنّ وما يترتب عليه مثل الأب ليّصل الكلام على البعولة والآباء وآباء البعولة لا يفصل بالنبوة.

﴿أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ﴾ من غيرهنّ من النساء شامل لبني أبنا البعولة، وبني

بنات البعولة وإن سفلوا وسفلن ﴿أَوْ إِخْوَانِهِنَّ﴾ من الأب والأم أو من أحدهما، أخرت جهة الأخوة لأنها دون البنوة في البعد عن الاشتهااء والعمل به.

﴿أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ﴾ وإن سفلوا الشامل لبني بنات إخوانهن وإن سفلوا وسفلن ﴿أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ﴾ وإن سفلوا شامل لبني بنات أخواتهن وإن سفلوا وسفلن.

(صرف) واستعمل «بني» في الإخوة دون أبناء لأنه أوفق في العموم، وكثرة الاستعمال مع عدم اتحاد صنف القرابة فيما بينهم، ألا ترى أنه يقال: بنو آدم وبنو تميم لا أبناء إلا ما شذ، فقد يجتمع لها ابن أخ شقيق وابن أخ للأب وابن أخ للأم وأبناء أخ شقيق وأبناء إخوة أشقاء وأبناء أخ أو أخت، وأبناء أخ أو إخوة لأب أو لأم، والرضاع في ذلك كله كالنسب.

(فقه) ودخلت الأعمام والأخوال في المحارم بالسنة، ولأنهم في معنى الإخوان لأن الجد في معنى الأب فابنه في معنى الأخ، ولأن الأعمام آباء والأخوال كالأمهات كما في الحديث، والاستعمال كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرٌ﴾ (سورة الأنعام: ٧٤) [قلت:]: ولئلا يتوهم أن أبناءهم مثلهم كما في سائر الآيات، وهذا مما وفقت لاستخراجه وكثر ذلك والحمد لله، إلا أنني لا أذكر أن كذا من مستخرجاتي إلا قليلا، ما شاء الله لا قوة إلا بالله.

﴿أَوْ نِسَائِهِنَّ﴾ أي المؤمنات غير الفواسق اللاتي يصفن فلا يبدن لهن ولا للمشركات إلا ما يبدن للأجانب، كما روي عن عمر في المشركة إذ لا تتحرّج عن الوصف.

(فقه) وقيل: إن المراد جميع النساء واستثناء السلف الفواسق والمشركات استحباب، وقول عمر رضي الله عنه: «لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تبدي للمشركة ما تبدي للمؤمنة غير هذا»، ولكن ورد دخول الذمّيات على

أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ، قُلْتُ: لَكِنْ لَمْ يَرَدْ أَنَّهُنَّ رَأَيْنَ مِنْهُنَّ مَا لَا يَرَاهُ الْأُجَانِبُ.

﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ مِنَ الْإِمَاءِ وَلَوْ كُوفَرُوا وَمِنَ الْعَبِيدِ وَلَوْ مَلَكَتْ جِزْءًا مِنْهُنَّ أَوْ مِنْهُمْ فَقَطْ، وَقِيلَ: لَا حَتَّى تَمْلِكَ الْعَبْدَ كُلَّهُ، أَوْ الْأُمَّةَ الْمُشْرِكَةَ كُلَّهَا.

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ: ﴿مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ هُنَّ الْإِمَاءُ، وَأَمَّا عَبْدُهَا فَلَا يَحِلُّ لَهَا إِبْدَاءُ الزَّيْنَةِ لَهُ، وَيُرَدُّهُ أَنَّ تَخْصِيصَ بَلَا دَلِيلٍ، وَأَنَّهُ لَوْ أُريدَ الْإِمَاءُ فَقَطْ لَقِيلَ أَوْ إِمَائَهُنَّ، فَيَكُونُ نَصًّا، وَكَذَا مَا قَالَهُ أَيْمَّةُ أَهْلِ الْبَيْتِ أَنَّهُ يَجُوزُ لَهَا أَنْ تَبْدِيَ لِعَبْدِهَا مَا تَبْدِي لِلنِّسَاءِ.

وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَمْتَشِطُ وَعَبْدُهَا ذِكْوَانُ يَرَاهَا، وَقَالَتْ: «إِذَا وَضَعْتَنِي فِي الْقَبْرِ وَخَرَجْتَ فَأَنْتَ حُرٌّ».

(فقه) وَالْمَكَاتِبُ عِنْدَنَا حُرٌّ مِنْ حِينِهِ وَعَلَيْهِ دِينٌ، فَلَا تَبْدِي لَهُ، وَآتَى فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَعْدَ وَهْبِهِ لَهَا وَعَلَيْهَا ثَوْبٌ إِذَا غَطَّتْ بِهِ رِجْلَيْهَا أَنْكَشَفَ رَأْسَهَا أَوْ رَأْسَهَا أَنْكَشَفَ رِجْلَاهَا، فَتَحَرَّجَتْ فَقَالَ ﷺ: «لَا بَأْسَ أَنَا أَبُوكَ وَهَذَا مَمْلُوكُكَ» وَجَعَلَ بَعْضُ عَبْدِ الزَّوْجِ كَمَحْرَمٍ لَهَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ (سُورَةُ النِّسَاءِ: ٣)، وَالْمَذْهَبُ أَنَّهُ أَجْنَبِيٌّ إِلَّا إِنْ مَلَكَتْ جِزْءًا مِنْهُ.

﴿أَوْ التَّابِعِينَ﴾ لِلنَّاسِ يَصِيبُوا مِنْ فَضْلِ طَعَامِهِمُ الَّذِينَ لَا يَصِفُونَ لِلرِّجَالِ ﴿غَيْرِ﴾ نَعْتَ ﴿أُولِي الْأَرْبَةِ﴾ الْحَاجَّةُ إِلَى التَّمَتُّعِ بِالنِّسَاءِ ﴿مِنَ الرِّجَالِ﴾ وَهُمْ الْبَلَّةُ الَّذِينَ لَا يَشْتَهَوْنَ النِّسَاءَ، وَغَيْرُ الْبَلَّةِ الَّذِينَ لَا يَشْتَهَوْنَ، لَا الْمَجْنُونُ وَالشَّيْخُ الْفَاقِي وَالْخَصِيُّ إِذْ قَدْ يَقَى فِيهِمْ بَعْضُ اشْتِهَاءٍ، أَوْ يَحْضُرُ تَارَةً مِنْهُمْ اشْتِهَاءٌ، وَلَوْ تَحَقَّقَ أَنَّهُمْ لَا يَشْتَهَوْنَ حُلَّ الْإِبْدَاءِ لَهُمْ.

(فقه) وَلَا يَبْدِي لِمَنْ يَصِفُ، وَلَوْ ظَهَرَ أَنَّهُ لَا يَشْتَهِي لِأَنَّ الْوَصْفَ

محذور شرعا، بل قد يكون وصفه لبعض اشتهااء فيه.

وجد ﷺ مُحْتَشًا عند بعض نساءه يصف امرأة بأنها تقبل بأربع وتدبر بثمان، فقال: «قد عرف ما هناك فلا يدخلنَّ عليكنَّ»^(١) وأخرج من المدينة فكان يدخلها كلَّ جمعة يستطيع.

﴿أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ﴾ لم تطلع قلوبهم على عوراهنَّ بالاشتهااء، أو لم يقووا على الجماع لعدم تعلق قلوبهم به، يقال: قوي على الشيء أطلع عليه، أو قدر عليه.

(فقه) وفي المراهق في المذهب قولان: بعض يحكم عليه بحكم البالغ، وبعض لا يحكم عليه به، وهو الصحيح، وكذا قولان عند الشافعية، والمنع أحوط، فإن كان يصف لم يدين له، ولو تحقق أنه لا اشتهااء له ولا يصف جاز الإبداء له.

(صرف) والطفل: يطلق على ما فوق الواحد كالواحد، كما في الصحاح، فتحمل عليه الآية، وقوله ﷺ: «ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا» (سورة غافر: ٦٧) فلا حاجة إلى كون النعت بالجمع لـ«ال» الجنسية، ولا إلى تقدير يخرج كلَّ واحد طفلا على حدِّ ما قلنا في: «وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا» (سورة يوسف: ٣١) أعتدت لكلِّ واحدة، ونقول: معنى قول بعض إنه مفرد وضع موضع الجمع إنه موضوع لغة بمعنى الجمع تارة لا مفرد استعمال بمعنى الجمع، وذلك كما قيل: إنه مصدر في الأصل فجاز استعماله في القليل والكثير.

ومعنى العورات: ما يستقبح انكشافه منهنَّ لا خصوص الفرجين.

﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ الْأَرْضَ﴾ لِيَعْلَمَ مَا يَخْفَيْنَ مِنْ زِينَتِهِنَّ

بصوت الخلخال بما تعلق به من نحو جزع أو بما في جوفه من ذلك.

أو لا يضربن رجلا برجل وفيهما خلخالان يصوتان بالتقاءهما، وكنَّ يفعلن ذلك ليعلم الرجال أنَّهنَّ ذوات رجال حرائر فيخلَّى لهنَّ الطريق، ولا يتكلم لهنَّ، والسامع يتعلَّق قلبه بذلك ويوهم أنَّ لهنَّ ميلا إليهم.

[قلت:] والمدار على الميل حتَّى إِنَّه لا يجوز الاستماع لكلامهنَّ إذا كان مشهيا، وقد قال ﷺ في سهو الإمام: «التسييح للرجال والتصفيق للنساء»^(١).

[قلت:] وكيف يحلُّ للرجل النظر إلى زوج أخيه؟ وكيف يأمر أبوها أو أمُّهما بذلك؟ وكيف يرضى أحد الزوجين بذلك؟!

(فقه) وفي ذكر الزينة في مواضع من هذه الآية إشارة إلى أنَّها مباحة للنساء، وأنَّها من شأنهنَّ كما قال الله ﷻ: ﴿أَوْ مَنْ يَنْشَأُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ (سورة الزخرف: ١٨) وسواء أكان لهنَّ أزواج أم لم يكنوا، ولا تقصد الرئاء. ولا يحلُّ لهنَّ الحرير والذهب في الإحرام بحج أو عمرة، وأجيز الحرير للرجل في الحرب، وكذا يسنُّ للرجل الترتُّن بلا إسراف قيل:

تجمل بالثياب ولا تبال فإنَّ العين قبل الاختبار
فلو جعل الثياب على حمار لقال الناس يا لك من حمار

(فقه) ولا يجوز لباس الحرير بأنواعه للرجل، وكذا ما صورَّ بصورة الحرير من حلفاء وغيرها لأنَّ فيه التخنُّث كالحرير، وكان ابن عمر يقطع علم

١- رواه البخاري في كتاب الجمعة، باب التصفيق للنساء، رقم ١١٤٥. ورواه مسلم في كتاب الصلاة، باب تسييح الرجل وتصفيق المرأة... رقم ٤٢٢. من حديث أبي هريرة.

الحرير من العمامة، وكذا قال جابر بن عبد الله: كُنَّا نَقْطَعُ أَعْلَامَ الْحَرِيرِ، وَذَلِكَ أَنَّهُ ﷺ هَيَّيْنَا عَنْ الْحَرِيرِ فَاسْتَوَى فِيهِ الْقَلِيلُ وَالكَثِيرُ، وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ أَنَّهُ أَجَازَ ﷺ ثَلَاثَةَ أَصَابِعَ، وَعَنْ عُمَرَ إِجَازَةَ الْإِصْبَعِ وَالْإِصْبَعَيْنِ وَالثَّلَاثَ، لِأَنَّ الْقَلِيلَ فِي حَدِّ الْعَفْوِ.

وأجيز تفريشه، ولا يجوز ما فيه صورة من ثياب، لأنَّ ﷺ خرق سترًا على باب عائشة رضي الله عنها عليه طيور، وقال: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ أَوْ قَتَالٌ» ولعلَّ ذلك ندب، وأجاز بعض ما كان كذلك رقما، ويجوز الاتِّكَاءُ عَلَى مَا فِيهِ ذَلِكَ.

﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ فَإِنَّكُمْ لَا تَخْلُونَ مِنْ ذَنْبٍ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ، وَفِيمَا بَيْنَكُمْ بِالْقَلْبِ أَوْ مَعَ الْجَارِحَةِ، وَلَا سِيمَا فِي الْكَفِّ عَنِ الشَّهَوَاتِ فَقَدْ تَظَلَمَ غَيْرُكَ مِنْ جِهَةٍ وَيَظْلِمُكَ مِنْ أُخْرَى، وَكَانَ ﷺ يَقُولُ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَوَبُوا إِلَى اللَّهِ، فَإِنِّي أَتُوبُ إِلَيْهِ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ»^(١).

[قلت:] ويجب أو يتأكد أو يستحبُّ — أقوال — أن يتوب المذنب من ذنبه إذا تذكره ولو فعله قبل إسلامه.

﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُعْطِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٢) وَلَيْسَتْ تَعْفٍ لِلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُعْطِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكُلِّمُوهُمْ وَإِنْ عِلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَءَاتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ وَلَا تُكْرَهُوا فَتَيْتَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ تَحْصِنًا

١- رواه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب استحباب الاستغفار والاستكثار

لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٢﴾
وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَشَافِقًا مِنَ الَّذِينَ حَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٣٤﴾

الحكم الثامن والتاسع والعاشر:

تزوج الأحرار ومكاتبة الأرقاء والابتعاد عن الزنا

(فوائد النكاح) ﴿وَأَنْكِحُوا﴾ تخصينا عن الزنى ومقدماته، فإن الوطء بالحلال يزيل تعلق القلب بالزنى، ويزيل وسواس القلب ويسكن الغضب، وينفع من بعض الفروح فيمن كان طبعه الحرارة، ويصفى القلب، ويقال: كل شهوة تقسي القلب إلا الجماع، فإنه يصفيه، ولذلك تفعله الأنبياء، وذلك كله للرجل والمرأة.

﴿الْأَيَّامِ﴾ جمع أيام، وهو من لا زوج له من الرجال أو النساء، سواء كان له أو لها زوج من قبل وافترقا بوجه أم لا، وقيل: حقيق فيمن كان له وفارقه، مجاز فيمن لم يكن له، ويناسبه قوله ﷺ: «الأيام أحق بنفسها من وليها والبكر تستأذن في نفسها وإذنها صماتها»^(١) إذ قابلها بالبكر، ويجوز أنه استعمل في الحديث في واحد من معنيين، وضع لهما كما تقول الزوج والمرأة، مع أن المرأة تسمى زوجا حقيقة كالرجل.

(صرف) وهو «فيعل» جمع على «فعالي» شذوذا، لأن «فيعلا» لا يجمع

١- رواه الربيع في كتاب النكاح، باب [٢٤] في الأولياء، رقم ٥١١. ومسلم في كتاب النكاح (٩) باب استئذان الثيب في النكاح بالنطق... رقم ٦٦ (١٤٢١)، وأبو داود في كتاب النكاح، باب في الثيب، رقم ٢٠٩٨. والترمذي في كتاب النكاح (١٨) باب ما جاء في استثمار البكر والثيب، رقم ١١٠٨، من حديث ابن عباس.

على «فعالي» بل على «فعايل»، بالياء لأصالتها في المفرد، فقال بعض: أصله أيام بالياء أخرت وفتحت الميم تخفيفاً فقلبت ألفاً لتحركها بعد فتح.

﴿مِنْكُمْ﴾ حال، و«مِنْ» للتبعض، أو متعلق بـ«أَنْكِحُوا» و«مِنْ» للابتداء، أي زوجهم منكم لا من العبيد والإماء، وأهل الكتاب ما وجدتم، أو زوجهم أزواجاً ثابتين منكم ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ في الدين أو للنكاح والقيام بحقوقه ﴿مِنْ عِبَادِكُمْ﴾ ممالئكم الذكور ﴿وَأِمَائِكُمْ﴾ والخطاب للسادات.

(فقه) والأمر هنا لمطلق الزجر عن العزم والقصد إلى ترك الإنكاح البتة، وهذا المعنى صالح للوجوب، كما إذا طلبت المرأة التزويج من كفئها فيجب على الولي تزويجها، سواء أكانت ثيباً، وهي من تزوجت قبل وفارقت زالت عذرتها أو لم تزل، أم بكراً وهي من لم تزوج ولو زالت عذرتها.

(فقه) وصالح لعدم الوجوب كالتوسط في التزويج بالأمر به، وبالإعانة فيه، كتزويج السيد عبده أو أمته، وقيل: يجب تزويجها عليه إذا طلبا، وهو مذهبنا المشهور وعليه فالأمر للوجوب، على أن المراد بالأيامى الإناث يجب على أوليائهن تزويجهن إذا طلبن كفأهن أو لم يطلبن، وكان عدم التزويج فساداً لهن، إلا إن أبن فلا جبر ولو كان الأيامى فقراء.

﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الضمير للأيامى فلا يقول الولي: لا أزوجهك لأنك لا تجددين مالا، ولا تقل للرجل: لا تزوج لأنك فقير؛ أو الضمير للأيامى والعبيد والإماء، والمعنى: إن تعللتم بأن لا تزوجوا الإماء والعبيد لأنه لا مال لهم، وأنه إن مئتم بقوا فقراء، أو اعتقتموهم بقوا فقراء، أو بقولكم: لا مال لنا وهم معنا فقراء بفقرنا فإن الله تعالى يغنيهم من فضله.

قال عليه السلام: «ثلاثة حق على الله تعالى عوفهم الناكح يريد العفاف،

والمكاتب يريد الأداء، والغازي في سبيل الله»^(١). وشكا إليه رجل الفقر فأمره بالتزوّج وقال: «التمسوا الرزق بالنكاح»^(٢) وقال عمر: «ابتغوا الغنى في الباءة»، وقال الصديق بالمعنى: «أطيعوا الله فيما أمركم به من النكاح ينجز لكم ما وعدكم من الغنى»، وقرأ: ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُعْغِنِهِمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وذلك أنّ الزوج تعينه بكسبها وكذا ينفعه أهلها وأحبابها، وشاهدت رجلا قامت بهم أزواجهم، والولد أيضا يعين وهو يحصل بالتزوّج ويزيد اهتمامه واجتهاده في الكسب للنفقة عليها فيحصل له رزق، وإن قيل: وجدنا بعضا تزوّج ولم يستغن، فقد قال الصديق: أطيعوا الله فيما أمركم به ينجز لكم ما وعد.

﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ ذو سعة في المال لا يعجزه إغناء الخلق كلّهم، ولا ينفذ ما عنده ﴿عَلِيمٌ﴾ بالمصالح، لا يقال هنا: عليم بمن يسط له ومن يقدر، لأنّ قولك ينافي قوله: ﴿يُعْغِنُهُمُ اللَّهُ﴾.

﴿وَلَيْسَتْ غَفٌّ﴾ أي يكفّ النفس عن الرزق ومقدّماته بالصوم كما في الحديث، وبما أمكن كالجوع وكالاتغال بالعبادة، وعن كسب المال الحرام للتزوّج ﴿الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا﴾ أسبابه أو ما ينكح به من المال.
(صرف) نكاح: كركاب بمعنى ما يركب، أو امرأة منكوحة ككتاب

١- رواه الترمذي في كتاب الجهاد (٢٠) باب ما جاء في المجاهد والناكح والمكاتب وعون الله إياهم، رقم ١٦٥٥، مع تقلب وتأخير. والنسائي في كتاب النكاح (٥) باب معونة الله الناكح الذي يريد العفاف، رقم ٣٢١٨، من حديث أبي هريرة.

٢- أورده السيوطي في كتابه جمع الجوامع: ص ٤١٤٣. وأورده الألوسي في تفسيره: مج ٦، ص ١٤٩. وقال: أخرجه الثعلبي والديلمي عن ابن عباس.

بمعنى مكتوب، ولا ينافيه قوله **عَلَيْكَ** : **«حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ»** لأنَّ المعنى عليه: **حَتَّى** يغنيهم من فضله بوجودها، أو بوجود مال يتزوّجها به.

(فقه) وإن خاف الزنى لو لم يتزوّج، والجور يمنع الإنفاق عليها إن تزوّج، تزوّج وعالج الإنفاق، كذا قال بعض قومنا، [قلت:] وعدمه أولى عندي، بل أوجب، لقوله **عَلَيْكَ** : **«فليصم فَإِنَّ الصوم له وجاء»**^(١)، وحقُّ المخلوق كالإنفاق مقدّم، وإن كان لا يجده فليترك التزوّج.

«وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ» مصدر كاتب يكتب، يطلبون أن يقع الكتب بينكم، بأن تتبعوا لهم أنفسهم فيكونون أحرارا بثمان تكتبون: **إِنَّهُ يُؤَدِّي** كذا وقت كذا، وكذا وقت كذا، وجاز لوقتین فصاعدا، أو لوقت، أو نقدا، فإن لم يجدوا التزوّج قبل، وجدوه إذا كوتبوا.

(فقه) وهم أحرار من حينهم، عليهم دين لمكاتبهم، وأمّا قوله **عَلَيْكَ** : **«المكاتب عبد ما بقي عليه [من كتابته] درهم»**^(٢) ففيما إذا قال السّيد: إذا أعطيتني كذا فأنت حرٌّ، وإلاّ فهو كسائر المبيعات يملكها من اشتراها من حين البيع.

«مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» من عبيد أو إماء. وفي «الذين» تغليب الذكور. وأوّل من كاتب عبد الله بن صبيح، سأل سيّده حويطب بن عبد العزّى المكاتبه فأبى، فترت الآية، ويقال: أوّل من كاتبه المسلمون عبد لعمر **عَلَيْهِ** يسمّى أبا أمية. ولفظ الكتابة إسلاميٌّ لا يعرف في الجاهليّة.

١- تقدّم تخريجه، انظر: ج ١، ص ٣٨٣.

٢- رواه أبو داود في كتاب العتق، باب في الكتاب يُؤَدِّي بعض كتابته... رقم ٣٩٢٦، من حديث عبد الله بن عمرو.

﴿فَكَاتِبُوهُمْ، إِنْ عُلِمَتْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ الفاء في خبر المبتدأ لشبهه باسم الشرط في العموم، أو صلة على أن «الذين» منصوب على الاشتغال لئلا يخبر بالأمر. والأمر للندب على الصحيح، وقيل: للوجوب كما قال أنس: سألي سيرين الكتابة فأبيت فشكا إلى عمر فأقبل عليّ بالدرّة وتلا: ﴿فَكَاتِبُوهُمْ...﴾ وقال: كاتبه أو لأضربنك بالدرّة، وهو ظاهر الأمر، لأن أصله الوجوب، وإن لم يطلبوا المكاتبه فلا وجوب ولا ندب.

و«خير» أمانة وقدرة على الكسب، كما فسره عليه السلام بهما، وفي رواية: إن علمتم حرفه، فيزداد على هذه الرواية: أمانة، كما في الرواية الأولى، لأن الحرفة لا تنفعه مع الخيانة، فإنه معها يماطله أو لا يعطيه البتّة، ولم يشترط بعضهم الأمانة.

وفسّر بعضهم الخير بالمال، وفيه أنه لو كان كذلك لقل: إن علمتم عندهم خيرا، وأجيب بأن المراد: قدرة على الكسب، فعبر بما هو المقصود الأصلي، وفيه تكلف.

وقيل: الصلاح، وهو وجيه، فإن لم يعرف الصلاح لم يجب ولم يندب إليه، لأنه قد لا يفيء بالمال، ويناسبه قول بعض: إنه أن لا يضّرّ المسلمين بعد الكتابة.

﴿وَعَاثُوهُمْ﴾ يا ساداتهم ندبا، كما يؤمر الإنسان بالصدقة النافلة، وبالخطّ للبعض عن غريمه، وعَمَّن اشترى عنه إن كان ذا احتياج، وقال الشافعية: وجوبا ويردّه أنه عقد معاوضة، فما الخطّ عنه إلا كالحطّ عن المشتري.

﴿مَنْ مَّالَ اللَّهُ الَّذِي عَاثَاكُمْ﴾ ما تيسر، وعنه عليه السلام: «ربع ما كوتب به فبرده إلى السيّد»^(١) والخطّ أولى من الإيتاء، ثم الردّ وهو إيتاء،

١- رواه الحاكم في المستدرک، کتاب التفسير تفسیر سورة النور، رقم ٦٣٨/٣٥٠١ بلفظ «يرك للمكاتب الربع»، من حديث عليّ.

وأولى، لأنه إنجاز ولأنه لو أعطاه لتبادر أن يصرفه لحاجته ولا يرده، ولأنه المأثور عن الصحابة.

قال بذلك عليٌّ، وهو راوي هذا الحديث، وهو المشهور، وعليه الأكثر ممن حدّ، وابن مسعود بالثلث، وابن عمر بالسبع، وقتادة بالعشر.

وقيل: الخطاب للولاة، وأن الإعطاء لهم ممّا لهم من الزكاة والغنائم. وأضاف المال إلى الله تسهيلا لصرفه وتذكيرا بأن يعطوا كما أعطاهم.

﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ﴾ إماءكم، سّمهنّ فتياتكم وإماءكم وسمّى العبيد عبادكم، ومثله عبيدكم، والكلُّ جائز لنا.

واختار لنا رسول الله ﷺ الفتى والفتاة إذ قال على سبيل الكراهة لا التحريم: «لا يقل أحدكم: عبدي وأمتي ولكن: فتاي وفتاتي»^(١)، كره لفظ العبودية لغيره تعالى.

﴿عَلَى الْبَغَاءِ﴾ الزنى ﴿إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾ عبر بـ«إن» الشكّية لا بـ«إذا» التحقيقية لقلّة التحصّن في الإماء، حتّى كأنّه ممّا يشكّ فيه هل يقع؟ ولا مفهوم لها، لأنّ الإكراه لا يتصوّر مع عدم إرادة التحصّن ولا حيث لم يثبت إرادة التحصّن ولا عدمها، وإنّما يتصوّر مع إرادة التحصّن، فكان الكلام على ذلك، فإنّ الإكراه على الزنى وهي تجبه كتحصيل الحاصل، كيف وتحريم الزنى مطلقا موجودا!

١- رواه البخاري في كتاب العتق، باب كراهية التطاول على الرقيق، رقم ٢٤١٤. ومسلم في كتاب الألقاظ من الأدب، باب حكم إطلاق لفظة العبد والأمة... رقم ١٥ (...). من حديث أبي هريرة.

﴿لَتَبْتَغُوا﴾ لتكسبوا من زناهن ﴿عَرَضٌ﴾ مال ﴿الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وأولادهما، كانوا في الجاهلية يملكون الإماء للزنى، فيأخذون أجرته ويملكون أولادهن ويحاملون بهن الأضياف والأحباب.

(سبب النزول) وكان لعبد الله بن أبي بن سلول ستُّ جوار ضرب عليهن خراجا للزنى، معادة ومسيكة وأمامة وعمرة وأورى وقتيلة، وأمر معادة بالذهاب إلى ضيفه لذلك، فشكت إلى الصديق عليه السلام، فأخبر رسول الله صلى الله عليه وآله فنهاه عن إرسالها للزنى وعن إباحته، فصاح: «من يعذرنا من محمد يغلبنا على ممالكنا» وشكت أميمة ومسيكة إليه عليه السلام أيضا، وحصل له من إحداهن أولاد، ولما حرم الزنى تركته وضربها، وقالت: والله لا أزني، فترل في ذلك كله قوله عليه السلام: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ﴾... الآية.

﴿وَمَنْ يُكْرِهَنَّ﴾ على الزنى ﴿فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ﴾ عليه في الجاهلية ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ له ولها إذ أسلما، «والإسلام جبٌّ لما قبله» ومن لم يسلم منهما فلا معفرة له ولا رحمة، وقيل: المراد غفور رحيم لهن، لأن فرض الكلام في امتناعهن عن الزنى لتحريمه فهنَّ التائبات دون ساداتهنَّ.

(نحو) ولا بدَّ من عود الضمير عند قوم من النحاة من الجواب إلى اسم الشرط الواقع مبتدأ، وهنا محذوف تقديره: من بعد إكراههم إياهنَّ، حذف وأضيف المصدر إلى المفعول، وسوَّغ ذلك أنه قد تقدَّم إسناد الإكراه إليهم في قوله: ﴿وَمَنْ يُكْرِهَنَّ﴾ وكأنه قيل: فإنَّ الله من بعد إكراهه المعهود إياها، فليس كقولك: هند عجبنا من ضرب زيد، أي من ضربها زيدا.

﴿وَأَلْقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمُ﴾ في هذه السورة أو في القرآن ﴿آيَاتٍ مُبِينَاتٍ﴾ موضحات في الأحكام والحدود لم نجعل فيهنَّ خفاء، ويجوز أن يكون المراد مبينا -بفتح الياء- فيهنَّ الأحكام والحدود، فكان الحذف والإيصال.

﴿وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ﴾ كلاما يجري مجرى المثل في الحسن، إذ قيل في عائشة ما قيل في يوسف ومريم فبرأها كما برأهما.

﴿وَمَوْعِظَةً﴾ تترجرون بها مثل: ﴿لَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ...﴾، ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ﴾ (سورة النور: ١٢ و ١٦) ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾ خصهم بالذكر لأنهم المتأثرون بها.

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي رُجَاةٍ الزُّجَاجَةِ كَأَنَّهُا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِن شَجَرَةٍ مُّبَرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ يُكَلِّ شَيْءٌ عَلَيْهِمُ ۝٣٥﴾

الله منور السماوات والأرض بدلائل الإيمان وغيرها

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي الظاهر فيهن كظهور النور في الظلمة وإظهاره غيره في الظلمة بإيجادهن وإيجاد ما فيهن، والتصرف في الكل والإبقاء والإفناء، وإرسال الرسل وإنزال الكتب، والهداية لمن فيهما إلى صلاح الدين والمعاش ولولا فعله ذلك كنَّ مظلمات ظلمة حسية وعقلية كعدم الشمس ونحوها، وكالجهل والجور.

أو المعنى: ذو نور السماوات والأرض، ونورهن هو الحق والهدى، كما قيل: نور السماوات والأرض هاديهما، أي هادي من فيهما، وقد قال الله ﷻ: ﴿يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ (سورة البقرة: ٢٥٧) أي من الباطل إلى الحق وقال: ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾ وأضاف النور إلى السماوات والأرض للدلالة على سعة إشراقه وإضاءته، كأنهن أضأن به إضاءة حسية مالة لهن.

﴿مَثَلُ نُورِهِ﴾ بمعناه المذكور، وعن ابن عباس: النور هنا القرآن وذلك كقوله ﷺ: «وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا» (سورة النساء: ١٧٤) وقيل: محمد ﷺ ﴿كَمِشْكَوَةٍ﴾ كنور مشكاة، أي النور الذي فيها، وضوء المشكاة أقوى لأنه يجتمع منعكسا بخلاف الضوء في بسيط من الأرض.

(بلاغة) وذلك تشبيه للمعقول بالمحسوس، وهي فسحة في نحو حائط غير نافذة، وهو عربي أصله مشكوة قلبت الواو ألفا لتحركها بعد فتحة، وقيل: حبشي عرّب، وقيل: رومي عرّب. وفي الآية تشبيه الأعلى بالأدنى.

قال أبو تمام يمدح المأمون:

إقدام عمرو في سماحة حاتم في حلم أحنف في ذكاء إيّاس
فقليل له: إن الخليفة فوق من مثله بهم فقال:

لا تنكروا ضربي له من دونه مثلا شرودا في الندى والباس
فإن الله قد ضرب الأقلّ لنوره مثلا من المشكاة والنبراس

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَانَ هُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ (سورة الرحمن: ٥٨).

﴿فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾ سراج كبير، وقيل: فيلة ﴿الْمِصْبَاحُ﴾ المذكور ﴿فِي زُجَاجَةٍ﴾ صافية زهراء ﴿الزُّجَاجَةُ﴾ المذكورة ﴿كَانَهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ﴾ منسوب إلى الدرة الصافية المنيرة.

(صرف) أو إلى الدرّيّ بهمزة قلبت ياء، وأدغمت فيها الياء، من الدرء بمعنى الدفع، يدفع الظلمة، ولكن «فُعِيلَ» — بضمّ الفاء وكسر العين مشدّد وإسكان الياء — قليل، ورد منه: ذُرِّيَّةٌ وَسُرِّيَّةٌ وَعُلْيَةٌ وَمَرِيقٌ لَحَبُ الْعَصْفَرِ وَالْفَرَسِ السَّمِينِ، وَمَرِيقٌ لِمَا فِي دَاخِلِ الْقَرْنِ، وقيل: أصله دروء كسبوح قلبت

الضمة كسرة للثقل، فالواو ياء والهمزة ياء، وكذا قيل في ذرية وسرية قلبت الضمة كسرة والواو ياء. وقيل: السرية نسب إلى السر بالكسر، بمعنى النكاح أو الإخفاء، فضم شدودا، كما قيل: في ذرية نسب إلى الدر إذ خرجوا من آدم كالدر، وضم شدودا.

﴿يُوقَدُ﴾ أي المصباح، فالجملة خبر ثان للمصباح، أو حال مفصول، أو مستأنفة ﴿مِنْ شَجَرَةٍ﴾ من زيت شجرة بواسطة فتيلة ﴿مُبَارَكَةٍ﴾ كثر الله فيها المنافع وأنبثها في الأرض التي بارك فيها للعالمين، وبارك فيها سبعون نبيا، منهم إبراهيم عليهم السلام ﴿زَيْتُونَةٍ﴾ شجرة الزيت، بدل من «شَجَرَةٍ»، أو عطف بيان منها على جوازه في النكرات.

قال ﷺ: «إِيْتَدِمُوا بِالزَيْتِ وَادْهِنُوا بِهِ فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةِ مَبَارَكَةٍ» قالت عائشة رضي الله عنها: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ بِأَكْلِ الزَيْتِ وَالْإِدْهَانِ بِهِ وَالسَّعُوطِ، وَيَقُولُ: إِنَّهُ مِنْ شَجَرَةِ مَبَارَكَةٍ» وعنه ﷺ يَأْكُلُ الْخُبْزَ بِهِ، وعنه: «إِنَّهُ مَصْحَةٌ مِنَ الْبَوَاسِرِ»، وروي أَنَّهُ أَكَلَ لِسَانَ شَاةٍ مَطْبُوخٍ بِالشَّعِيرِ وَفِيهِ الزَّيْتُ وَالتَّوَابِلُ.

﴿لَا شَرْقِيَّةَ﴾ عطف على محذوف، أي متوسطة لا شَرْقِيَّةَ، وقيل: مجموع «لا» ومدخولها نعت «شَجَرَةٍ» ظهر الإعراب فيما بعدها، وقيل: هي اسم بمعنى غير مضاف لما بعده، نعت «شَجَرَةٍ»، أي غير شَرْقِيَّةَ.

﴿وَلَا غَرْبِيَّةَ﴾ فهي متوسطة في البستان ضاحية للشمس لا تحجب عنها، وذلك أجود وأكثر لزيتها.

وقيل: ليست من شجر الغرب ولا من شجر الشرق بل من شجر وسط الأرض وهو الشام، وزيته أجود زيت.

وقيل: ليست في موضع تصبيه الشمس خاصّةً، ولا في موضع يصيبه الظلّ خاصّةً، بل في موضع يصيبانه، تصبيه الشمس عند طلوعها وعند غروبها، فهي شَرْقِيَّةٌ غَرْبِيَّةٌ، وقيل: في وسط البستان.

وقيل: من شجر الجنة لا في الدنيا، وما في الدنيا غربيٌّ أو شرقيٌّ لا بدّ، أي لا في شرق الأرض ولا في غربها. ﴿يَكَاذُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ لشدّة صفائه.

(نحو) الواو الداخلة على «لَوْ» وإن الوصليتين عاطفة على محذوف، مقابل لَمَّا بعدهما، ولو كان لا يذكر، ولا بأس أن تقول لنا معطوف عليه، محذوف أبداً، وهو هذا الباب، أي لو مَسَّتْهُ نار ولو لم تَمْسَسْهُ نار. ويقال: تَرْتُبُ الأجزاء على المعطوف عليه يعني عن ذكره، حتّى إن ذكره كالتكرار، ولا وجه لجعلها حالية، لأنّه لا خارج للشرط، يُقَيِّده به فضلاً عن أن تكون حالية، وليست حالية مؤكّدة لصاحبها أو عاملها، وعن قولهم: واو الاستئناس وواو الاعتراض، لأنّ الاعتراض ليس من معاني الحروف ولا الاستئناس كما زعموا. ولا يصحّ جعل الحملتين حالاً كما قيل، لأنّ الشرطية تعطلّ ذلك. ﴿تُورُّ عَلَى نُورٍ﴾ أي هو نور عظيم ثابت على نور عظيم، والمراد: النور المذكور في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ والمعنى: نور متضاعف من غير تحديد، ومعنى الاستعلاء بـ«عَلَى» الصحبة والترادف بلا غاية.

﴿يَهْدِي اللَّهُ﴾ هداية توفيق لا هداية بيان فقط ﴿لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ هدايته بالتوفيق وإخلاص العمل ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ﴾ شأنه في القرآن ضرب الأمثال أي وضعها للإفهام، لأنّ فيها دخلاً عظيماً في الإرشاد، كما برز في الآية المعنى المعقول في صورة المحسوس، لا يخفى أنّ دلائل الله كالقرآن كالنور في الوضوح والإيضاح.

﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ من كل من يستحق الهداية التوفيقية، ومن لا يستحقها، وما يعقل وما يحس وما يظهر وما يظن.

﴿فِي بُيُوتٍ إِذْنُ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ٣٦﴾
 رَجَالٌ لَا تُلَاهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا
 تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ٣٧﴾ لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ
 وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ٣٨﴾

من صفات المؤمنين المهديين بنور الله تعالى

﴿فِي بُيُوتٍ إِذْنُ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ، فِيهَا بِالْغُدُوِّ
 وَالْآصَالِ رَجَالٌ﴾.

(نحو) «فِي بُيُوتٍ» نعت لـ «مَشْكَاةٍ»، أو من باب الاشتغال. والاشتغال أبدا من باب التوكيد، أي يسبح في بيوت، والشاغل «ها» من قوله: ﴿فِيهَا﴾، كقولك: في الدار جلست فيها، وبزيد مررت به، وذلك من تأكيد الحدث، وإن أريد تأكيد غيره جعلنا «فِي بُيُوتٍ» متعلقا بـ «يُسَبِّحُ» المذكور، و«فِيهَا» توكيدا لقوله: ﴿فِي بُيُوتٍ﴾، وفي المثال [السابق]: تعلق بزيد بممررت المذكور، ونجعل «به» تأكيدا لزيد.

(نحو) ولا يعترض بأن الضمير ضعيف لا يؤكد الأقوى، لأننا نقول: باب التوكيد أوسع، يصدق بذكر أدنى شيء يستغنى عنه، بل التوكيد والمؤكد الجار والمجرور لا المجرور وحده، ولا تنوهم أن الحرف ومجروره بدل من الحرف ومجروره بل تأكيد، كقولك: في الدار في الدار، وبزيد بزيد، لأن الضمير بمترلة مرجعه، ولا تقلد ما يخالف ذلك ويعد تعليقه بـ «يُوقَدُ».

والمراد بـ«يُوت» بيوت مخصوصة، وهي المساجد الإسلامية في الأمم السالفة، وهذه الأمة ومقابلها مساجد الكفر، وبيوت السكنى ونحوها، لا خصوص مواضع السجود، من القدس والمسجد الحرام ومسجد المدينة ومسجد قباء.

ومعنى ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ﴾: أمر بتعظيمها، كصيانتها من دخول الجنب والحائض والنفساء والأقلف والسكران بمحرّم، وعن مسّهم إيّاها ولو من خارج، واستنادهم عليها من خارج، ودخول الصبيان والمجانين، وإدخال الميت، قال ﷺ: «جَنَّبُوا مَسَاجِدَكُمْ صَيَانَكُمْ وَمَجَانِينَكُمْ، وَشُرَاءَكُمْ وَيَبْعَكُمْ وَخَصُومَاتَكُمْ وَرَفَعَ أَصْوَاتَكُمْ وَإِقَامَةَ حَدُودِكُمْ وَسَلَّ سَيُوفِكُمْ، وَاتَّخَذُوا عَلَى أَبْوَابِهَا الْمَطَاهِرَ وَجَمَرُوهَا فِي الْجَمْعِ»^(١).

وقيل: رفعها بناؤها، كقوله تعالى: ﴿أَمْ السَّمَاءُ بُنَاهَا رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّاهَا﴾ (سورة النازعات: ٢٨) وقال ﷺ: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ (سورة البقرة: ١٢٧).

ولا يسرف في تزيين المسجد بالنقش، وليس ذلك من رفعه المأمور به، ومن الإسراف نقش جامع قرطبة بالذهب. وقيل: مكتوبا به القرآن كله في سواريه، وهي نحو تسع مائة سارية من الرخام الفائق. وإنفاق الوليد بن عبد الملك في عمارة جامع دمشق مثل خراج الشام ثلاث مرّات فيما قيل.

وروي فيما قيل: إنَّ سليمان بالغ في تزيين بيت المقدس وعمارته، وأقام في عمارته كذا وكذا ألف رجل في سبع سنين، ووضع آجرة من الكبريت الأحمر على رأس قبة الصخرة، تغزل النساء في ضوءها ليلا على اثني عشر ميلا.

١- رواه ابن ماجه في كتاب المساجد والجماعات (٥) باب ما يكره في المساجد، رقم ٧٥٠. من حديث وثالة بن الأسقع.

وفعل النبي ليس إسرافاً. وليس إسرافاً بناء عثمان مسجد النبي ﷺ بالساج، وكذا بالغ عمر بن عبد العزيز في تزيينه ونقشه ولم ينههما أحد، وعنه ﷺ: «ما ساء قوم قط إلا زخرفوا مساجدهم»^(١).

وعن ابن عباس: «أمرنا أن نبني المساجد جماء» وجاءت الأنصار بمال فقالوا: يا رسول الله زين به مسجدك فقال ﷺ: «إن الزينة والتصاوير للكنائس والبيع» ييئضوا مساجد الله تعالى.

(من آداب المسجد) ومن شأن المسجد أن يعمر صفه الأول حتى يفرغ ثم الثاني وهكذا، وإذا دخل رجل قصد يمين المحراب من الصف الأول، والثاني يساره، والثالث مقابله، والرابع حيث شاء، ولا يجزي عمارة في موضع من غير الصف الأول عن موضع في الصف الأول، فإذا كان في اليمين أحد في غير الأول وجاء آخر قصد اليمين من الأول، لأن المعتبر في التقديم هو الأول حتى يتم في صلاة الصف، وإن كانت فيه محاريب اعتبر الذي يصلي فيه الإمام في الحال. وقال ﷺ: «من رأيتموه ينشد شعرا في المسجد فقولوا له: فض الله تعالى فاك ثلاث مرّات، ومن رأيتموه ينشد ضالة في المسجد فقولوا: لا وجدكما ثلاث مرّات»^(٢) ويستثنى شعر العلم والحكمة والوعظ والمدح النبوي.

قال ﷺ: «إذا وجد أحدكم القملة في المسجد فليصرّها في ثوبه حتى

١- رواه ابن ماجه في كتاب المساجد والجماعات (٢) باب تشييد المساجد، رقم ٧٤١.

٢- رواه الطبراني في الكبير: ج ٢، ص ١٠٤، رقم ١٤٥٤. والهيثمي في الجمع، ج ٢، ص ٢٥. مع زيادة: «ومن رأيتموه يبيع ويبتاع في المسجد فقولوا: لا أربح الله تجارتك» كذلك قال لنا رسول الله ﷺ.

يُخْرِجُهَا». ويمنع من دخول ذي البصل والثوم والكراث والبخر والصنان في المساجد، وأتخذها طريقاً، والمكث فيها، أو المرور بلا ركعتين، ومن تعظيمها: تقديم اليمنى دخولا واليسرى خروجاً.

قال بعض الصحابة: إذا طلع شيء من الصدر أو نزل من الرأس ولم يزرقه في الأرض ولا في ثوبه بل بلعه احتراماً للمسجد أدخل الله في جوفه الشفاء وأخرج منه الداء، وهل له البصاق في الصلاة في أرض المسجد يساراً وتحت قدمه؟ قيل: نعم، ويصلح ذلك بعد السلام، وقيل: لا إلا في ثوبه، وعن أبي هريرة مرفوعاً: «إن لم يجد موضعاً في المسجد فليصق في ثوبه وليحكه».

(لغة) و«الغدو» مصدر بمعنى الزمان، و«الأصل» جمع أصل بمعنى أصيل كعنق وأعناق، أو جمع أصيل كشريف وأشرف على خلاف القياس، والغدو من أوّل النهار إلى الزوال، والأصل من الزوال إلى الصبح، وعن ابن عباس: الغدو وقت الضحى، وأن صلاة الضحى من هذه الآية.

وخصّ الرجال بالذكر لأنهم أحقّ بعمارة المساجد، قال ﷺ: «خير مساجد نسائكم قعر بيوتهن»^(١). «لَا تُلْهِيهُمْ تِجَارَةٌ» معاوضة بأيّ وجه «وَلَا بَيْعٌ» تخصيص بعد تعميم، أو التجارة: المعاوضة بالربح والبيع: المعاوضة مطلقاً، فهو تعميم بعد تخصيص، أو التجارة: الشراء لأنّه مبدأ لها، أو التجارة: الجلب، فلا تخصيص ولا تعميم.

وفي الآية مدح لمن يجمع بين العبادة والكسب، ويجوز أن يكون المعنى: من

١- رواه البيهقي (الكبرى) كتاب الصلاة (٧٦٢) باب خير مساجد النساء قعر بيوتهن، رقم ٥٣٦٠. والحاكم في مستدركه كتاب الصلاة، ج ١، ص ٣٢٧، رقم ٧٥٦ (٧٣)، من حديث أمّ سلمة.

لا يَتَّحَرَّ ولا يَبِيعُ فضلاً عن أن يلهيهم ذلك، كأهل الصفة، والأوَّلُ أولى لأنَّه ظاهر العبارة، وأهله الفاعلون له أكثر، وهو قول الحسن البصري إذ قال: كانوا يَتَّحَرُّونَ ولا تلهيهم تجارة عن ذكر الله تعالى، قلت: بل الآية تشملهما بمعنى أنَّها إمَّا أن تكون ولا تشغلهم وإمَّا أن لا تكون.

﴿عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ بتلاوة القرآن وغيرها ﴿وَأِقَامِ الصَّلَاةِ﴾ في أوَّل وقتها بالطهارة والخشوع والإخلاص.

(صرف) والأصل: «إقوام» نقلت فتحة الواو إلى القاف فحذفت للساكن بعدها، ولم تعوض التاء عنها لقيام الإضافة مقامها، وقيل: يجوز ترك التاء ولو بلا إضافة.

﴿وَأَيِّتَاءِ الزَّكَاةِ﴾ جزءاً من المال مخصوص من الحبوب الست والنقد والأنعام لبلوغ النصاب، فطاعتهم لا تختصُّ بالمسجد، وذكرت الزكاة على عادة الله ﷻ في قرنها بالصلاة، وكذا خوفهم لا يختصُّ به.

﴿يَخَافُونَ﴾ أينما كانوا ﴿يَوْمًا﴾ هول يوم، أو عذاب يوم، والجملة نعت رجال، أو حال من الهاء ﴿تَتَّقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ نعت «يَوْمًا» وهو يوم القيامة، تضطرب فيه القلوب والأبصار بتوقُّع النجاة وخوف الهلاك، والنظر يمينا وشمالا إذ لا يدرون من أين يؤتون، ولا في أيِّ يد يعطون كتبهم، وبعلم ما لم يعلموا مشاهدة، ورؤية ما لم يروا ﴿وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ (سورة الأحزاب: ١٠) وكأنَّه قيل: تتقلَّب في القلوب ببلوغها إلى الحناجر، والأبصار بالشخوص والزرقة.

أو تتقلَّب القلوب إلى الإيمان بعد الكفر، والأبصار إلى العيان بعد إنكاره للطغيان، ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ (سورة ق: ٢٢).

﴿لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ﴾ متعلق بـ «يُسَبِّحُ» أو بعلم يعلم تلك الأفعال، أي يعملون ذلك ليجزيهم الله ﴿أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾ ولا يتعلق بـ «يَخَافُونَ» لأنَّ الخوف غير اختياري فلا يعلل بذلك إلا على معنى فعل مقدّماته، أو تجعل اللام للعاقبة إذا علّقت به. و«مَا» اسم، أو مَصْدَرِيَّة، أي أحسن جزاء الأعمال التي عملوها، أو جزاء أعمال عملوها، أو جزاء عملهم، وذلك هو الحسنة على ما نورا وعشر إلى سبعمائة وأكثر على ما عملوا والنية عمل أيضا بالقلب.

﴿وَيَزِيدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ﴾ ما لا يعلمه إلا الله ولم يخطر ببال أحد، لا في مقابلة أعمالهم وقد علموا أنَّ الله زيادة وقد عملوا لها، لكن لا يعلمون حقيقتها، أو علموا بعضها دون بعض وقد رجوها، قال الله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ (سورة يونس: ٢٦) وقال تعالى: «أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر»^(١).

﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ أي يرزقهم، وأظهر في موضع الإضمار إعلاما بأنَّه يعطيهم على أعمالهم فضلا منه لا استحقاقا بها، كما روي أنَّه يحاسبهم على نعمه حتَّى يتَّضح لهم أنَّ عبادتهم لم تف بها، فيخبرهم أنَّني أعطيتكم فضلا منِّي.

(تذكرة) ومن قارب فراغ عمره ويريد أن يستدرك ما فاتته فليشتغل بالأذكار الجامعة فتصير بَقِيَّةَ عمره القصيرة طويلة، مثل أن يقول: سبحان الله عدد الحصى، أو سبحان الله عدد ذرَّات الأجسام والأعراض، وكذا من فاتته كثرة الصيام والقيام يشتغل بكثرة الصلاة والسلام على رسول الله ﷺ وعلى

١- رواه البخاري في كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في صفة الجنة، رقم ٣٠٢٧، من حديث أبي هريرة.

آله، فإنه إن فعل في جميع عمره كل طاعة ثم صلى عليه صلاة واحدة رجحت تلك الصلاة الواحدة على كل ما عمله في جميع عمره من الطاعات، لأنك تصلي على قدر وسعك، وهو يصلي على حسب ربيته فكيف صلوات؟ ومن صلى عليه صلاة واحدة كفاه الله تعالى هم الدنيا والآخرة.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسِبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ٣٩﴾ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لِّجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرِيهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ ٤٠﴾

حال الكافرين في الدنيا وخسرانهم في الآخرة

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ﴾ ما يعملونه مما هو طاعة شرعية وما يدعونه عبادة وليس عبادة، كفك العاني، وسقاية الحاج، وعمارة البيت، وإغاثة الملهوف، وقرى الضيف، وكلطخ البيت بدم الذبائح التي يتقربون بها، ودخول البيوت من غير أبوابها إذا أحرموا، وقولهم: «لبيك اللهم لا شريك لك إلا شريكا تملكه وما ملك».

﴿كَسْرَابٍ﴾ من سَرَب الماء بمعنى جريانه، لأنه بخار رقيق يصعد من قيعان الأرض تصبيه الشمس، فيرى من بعيد كأنه ماء سارب أي جار، أو ما تترقرق من الهواء وقت شدة الحر في الفيفاء المنبسطة، أو شعاع يرى نصف النهار وقت شدة الحر ﴿بِقِيعَةٍ﴾ في أرض مستوية منبسطة لا في هوائها فقط، نعت «سَرَابٍ» ﴿يَحْسِبُهُ﴾ يظنه.

(لغة) وقيل: الظن أن يخطر الشيطان الجائزان، أو الأشياء الجائزات في

القلب، ويرجح أحدهما أو أحدهنَّ. والحسبان: الحكم بواحد دون خطور الآخر، دون أن يصل درجة العلم، ويطلق أيضا على معنى دعوى وصولها.

﴿الْظَّمْثَانُ﴾ العطشان ﴿مَاءً﴾ وكذا الرِّيان يحسبه ماء إلاَّ أَنَّهُ حصَّ الضَّمَان لَأَنَّهُ المتشَوِّف للماء، والجملة نعت آخر ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَهُ﴾ أي جاء الظَّمَان الماء المحسوب أو السراب ﴿لَمْ يَجِدْهُ﴾ أي لم يجد ما حسبه ماء وهو السراب ﴿شَيْئًا﴾ محسوسا ولا معقولا فضلا عن أن يكون ماء، ولو كان في نفس الأمر شيئا وهو البخار المتصعد مثلا، ألا ترى أَنَّهُ يرى من بعيد؟ فلا بدَّ أَنَّ له أصلا كما أن للحلقة الحاصلة من إدارة الشعلة بسرعة أصلا وهو الشعلة.

﴿وَوَجَدَ اللَّهَ﴾ مقدور الله وهو الإهلاك ﴿عِنْدَهُ﴾ عند السراب، أي يجد حساب الله عند السراب.

﴿فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ﴾ أعطاه حساب عمله كاملا فيعذَّب العذاب المتوقَّف عليه كاملا، ولا يثابون على ما ظنُّوه من الأعمال نافعا وعبادة في الجملة، لا يوم القيامة، لَأَنَّهُ لا يؤمن به، ولكن إذا بعث طمع أن ينفعه ذلك، أو فرض أَنَّهُ إن صَحَّت القيامة نفعي فيها ذلك ﴿يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ (سورة الكهف: ١٠٤)، ومثل ذلك في المؤمن قوله تعالى: ﴿يَجِدِ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ (سورة النساء: ١١٠) أي يجد مغفرته ورحمته.

وقيل: نزلت الآية في عتبة بن ربيعة بن أمية كان يترهَّب في الجاهلية ويلبس المسوح، وكَلَّمَا جاء الإسلام كفر به. روت صحابة أن الكُفَّار يعثون يوم القيامة وردا عطاشا فيقولون: أين الماء؟ فيمثل لهم السراب في الساهرة فيحسبونه ماء فينطلقون إليه فيجدون الله تعالى عنده فيوفِّيهم حسابه، تجرُّهم الزبانية إلى النار وتسقيهم الحميم والغساق. والكلام استعارة تمثيلية. ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾

لا يشغله حساب عن حساب.

﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ﴾ «أو» لتقسيم أعمالهم، أو للتنويع، أو للتخيير، وجه التقسيم أن حسناتهم بعضه كسراب وهو ما كان طاعة لا تنفعهم لشركهم، وكذا لا ينفعهم ما ليس طاعة، وبعضها كظلمات وهو المعصية التي تقربوا بها إلى الله ﷻ؛ أو أعمالهم مطلقا كالسراب في الآخرة لعدم النفع لقوله: ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ...﴾ وكالظلمات في الدنيا لخلوها من نور الحق لقوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ...﴾ أو شبهها بالسراب في الدنيا حال الموت، وبالظلمات في القيامة، كما روي «الظلم ظلمات»^(١) والتقسيم باعتبار الوقتين.

(بلاغة) ووجه التنويع أن بعضا كسراب وبعضا كظلمات، ولا عقاب على ما هو حسنة، ووجه التخيير — على جوازه في غير الطلب — أنك إن شبهتها بالسراب أصبت أو بالظلمات أصبت، نحو: زيد وعمرو كلاهما محتاج، تكرم زيدا أو تكرم عمرا.

﴿فِي بَحْرِ لُجِّيٍّ﴾ ذي لج، واللج: معظم ماء البحر وكذا اللجة، والأول أولى، لأن الأصل عدم الحذف ولو اتحد المعنى، وفي النسب إلى اللجة حذف التاء ولو كان قياساً شهيراً. ﴿يَغْشَاهُ مَوْجٌ﴾ يغشى هذا البحر جزء منه متحرك، فالمغشي أكثر البحر، والغاشي بعضه وهو الموج ﴿مِّنْ فَوْقِهِ﴾ فوق الموج ﴿مَوْجٌ﴾ آخر، مبتدأ وخبر، والجملة نعت «مَوْجٌ»، أو «مِنْ فَوْقِهِ» نعت و«مَوْجٌ» فاعل لقوله: ﴿مِنْ فَوْقِهِ﴾، والمراد تعدد الأمواج، ويجوز أن يكون الموج بالمعنى المصدرى فالمغشي كل البحر.

١- رواه البخاري في كتاب المظالم (٨) باب الظلم ظلمات يوم القيامة، رقم ٢٤٤٧. والترمذي

في كتاب البر والصلة (٨٣) باب ما جاء في الظلم، رقم ٢٠٣٠، من حديث ابن عمر.

﴿مَنْ فَوْقَهُ﴾ أي فوق هذا الموج الثاني ﴿سَحَابٌ﴾ ساتر لضوء النجوم والقمر، كأنها بلغت السحاب.

﴿ظُلُمَاتٌ﴾ هي ظلمات، أو ذلك ظلمات ﴿بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾ كقوله تعالى: ﴿ثُورٌ عَلَى ثُورٍ﴾ ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ﴾ من ثيابه أو من حيث هي إلى جهة السماء قرب عينيه ﴿لَمْ يَكُنْ يَرَاهَا﴾ لم يقرب أن يراها فضلا عن أن يراها، فليس يكاد زائدة.

(نحو) وجملة «إِذَا» وشرطها وجوابها نعت «ظُلُمَاتٌ»، وإنما الممنوع أن يكون خبرا أو حالا أو صلة أو نعتا أداة الشرط، والشرط أو كلاهما مع الجواب الذي هو أمر أو نهي أو نحوهما، والرباط محذوف أي إذا أخرج فيها يده. ونفي «كاد» نفي، وإثباتها إثبات.

والنفي في الماضي لا يوجب الإثبات في المستقبل، وكذا العكس، وإذا استعمل لم يكد يكون مع أنه كان، فمعناه أنه وقع بعد ما بعد من الوقوع، وذلك إن كان دليل الوقوع، ولو قيل هنا: المراد لم يرها إلا بعد امتناع شديد لقليل: أي دليل على ذلك؟.

وشرط الرؤية أن يكون الرائي في ضوء أو يكون مرئيه مضيئا ككوكب وكنار في بعيد، وأنت في ظلمة، وأمّا عدم رؤية النجوم نهارا فلذهاب ضوءها بضوء الشمس عنّا، ولو كانت نهارا على حالها ليلا.

﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا﴾ هدى ﴿فَمَا لَهُ، مِنْ نُورٍ﴾ هدى من أحد له، أو من لم يكن له هدى في الدنيا فهو يوم القيامة في ظلمة، أو من لم ينوره الله يوم القيامة بعفوه لتوفيقه في الدنيا فلا نور له يوم القيامة، أي لا رحمة له.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَوْتٌ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٤١﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٤٢﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ ﴿٤٣﴾ يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٤٤﴾ وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَيَنْهَضُ مِنْ يَمِينِهِ عَلَى بَطْنِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾ لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾﴾

الأدلة الكونية على وجود الله وعظيم قدرته

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ، مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَوَاتٌ﴾
الاستفهام تقرير بما وقع، وهو أنه ﷻ عالم بالوحي قبل نزول الآية، أو بالمكاشفة بأن من في السماوات والأرض والطير تسبح له تعالى، أو الخطاب لمن يصلح على العموم، أو له ﷻ والمراد جميع المكلفين، وعليهما فالتقرير بما يشاهدون ويفهمون من الأحوال.

(بلاغة) والرؤية بمعنى العلم، استعارة من الأبصار بالعين لعلاقة الإدراك، أو مجاز مرسل لعلاقة اللزوم، أو التسبب، وقيل: حقيقة في الآية جمع بين الحقيقة والمجاز، إذ جمعت التسييح بالألسنة والتسييح بغيرها مما يعلمه الله من الجمادات، أو من حيوانات لا تسبح بلسانها.

أو جمعت التسييح بالنطق وبلسان الحال، وذلك على أن «مَنْ» في الآية مستعملة لغير العقلاء معهم تغليبا.

ويجوز أن يراد عموم المجاز وهو الخضوع الموجود في تسييح اللسان وغيره، وإن أريد بـ«مَنْ» العقلاء فقط فالتسييح حقيق، فيقدَّر للطير عامل مجازي، أي: ويسبِّح الطير، وإن كان تسييحها كما ورد في بعض فتسييحها داخل في تسييح العقلاء أعني أنه لا يقدَّر عامل.

و﴿صَافَاتُ﴾: واقفة في الجو، أي من شأنها، ولا يختصُّ التسييح بحال كونها صافَات، وفيها دلالة عظيمة على قدرة الله تعالى إذ تقف في الهواء وتجري فيه بقبض الأجنحة وبسطها مع أنها أجسام ثقال.

﴿كُلُّ﴾ مِمَّنْ في السماوات والأرض والطير، وخصَّ الطير هنا وفيما قبل لأنها ليست في الأرض بل في الجو، ولو كانت في جهة الأرض، لكنَّها من الأرض وتسكن فيها فهذا الاعتبار خصَّها مع أنها ممَّا في الأرض، لتميُّز شأنها بالتصرُّف في الهواء، [قيل:] وفيه أيضا طير خلقت فيه ولا تصل الأرض، وقيل: كل واحد من الطير.

﴿قَدْ عَلِمَ﴾ الله ﴿صَلَاتُهُ﴾ صلاة كل واحد له تعالى، أي عبادته له، أو دعاءه ﴿وَتَسْبِيحُهُ﴾ تسييح كُلِّ واحد له تعالى، وهذا أوفق للأصل وهو إضافة المصدر لفاعله، وموافقة صلاته في ذلك لإضافته للفاعل، ولو رجعنا الضمير في ﴿تَسْبِيحُهُ﴾ لله وحذفنا ضمير الفاعل لخالف ذلك.

ويجوز عود ضمير «عَلِمَ» إلى كُلِّ واحدٍ ممَّا ذكر، بمعنى أنها تصلي وتُسبِّح وهي تعلم أنها تفعل ذلك.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ بما يفعل من في السماوات والأرض والطير كما علم صلاتهم وتسييحهم ﴿وَاللَّهُ﴾ وحده لا لغيره ولا مع الشراكة ﴿مُلْكُ﴾

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» هما وما فيهما ذاتا وصفة، إيجادا وإبقاء وإفناء وإعادة، ما كان على يد مخلوق وما لم يكن على يده.

﴿وَالِىَ اللَّهُ﴾ لا إلى غيره ﴿الْمَصِيرُ﴾ بالفناء والبعث لما يبعث.

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ بعينيك، أو ألم تعلم ﴿أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا﴾ يدفعه برفق وسهولة، وقيل: الإزجاء سوق الثقل برفق وسهولة، وغلب في سوق الشيء اليسير، أو ما لا يعتدُّ به، ومنه: بضاعة مزجاة، أي مدفوعة للرغبة عنها، فالسحاب شيء هين بالنسبة إلى ما هو أكبر منه بقدرة الله عَزَّ وَجَلَّ، وهو مفرد.

والمعنى: يدفع سحابا إلى سحاب فيكون سحابا واحدا، كما قال: ﴿ثُمَّ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُ﴾ أي بين أجزائه كل سحاب جزء، أو السحاب جماعة، وعليه فـ«ثُمَّ» للترتيب الذكري، أي ثم نذكر لكم أننا جمعناه من سحابات متعددة ﴿ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا﴾ متراكبا بعضه فوق بعض، حاصل ذلك أنه تَتَّصِلُ سحابة بطرف سحابة ثم تعلوها ويأتي بأخرى تَتَّصِلُ بها، وبأخرى تَتَّصِلُ بهذه وتعلوها وهكذا.

﴿فَتَرَى الْوَدْقَ﴾ المطر ﴿يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ جمع خلل، وهي فتوقه ومخارجه الحادثة بالتراكم والعصر، والمفرد: خلل، كشجر وأشجار، وجبل وجبال، وقيل: مفرد كحجاب، ويدلُّ له قراءة: «مِنْ خِلَلِهِ» بفتح الخاء وإسقاط الألف، فالمراد الجنس. وفي العطف مبالغة في سرعة الخروج بالتأصله بحصول التركيم.

﴿وَيُنَزَّلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ «مِنْ» للابتداء، والسماء السحاب، لسموه أي علوه، والبرد: مسبب للطبقة الباردة العالية، أو السماء جهة العلوّ ﴿مِنْ جِبَالٍ﴾ قطعا تشبه الجبل ﴿فِيهَا﴾ نعت «جِبَالٍ»، وقيل: المراد الكثرة، كما يقال: لفلان جبال من الذهب.

﴿وَمِنْ﴾ للابتداء أيضا، و«مِنْ جِبَالٍ» بدل بعض من قوله: (نحو)

«مِنَ السَّمَاءِ»، وإن لم تعتبر بعضيتها فبدل اشتمال، والعائد «هاء» من «فِيهَا»، و«فِيهَا» نعت «جِبَالٍ» والمفعول محذوف تقديره: شيئا. «مِنَ بَرْدٍ» أي شيئا ثابتا من برد.

(خو) و«مِنَ» هذه للتبعض أو للبيان، أي شيئا هو برد؛ أو «مِنَ» مفعول مضاف لـ «بَرْدٍ»، أي بعض برد في قول بعض، أو «مِنَ» الثانية مفعول به كذلك، فتكون الثالثة بيانية، أو زائدة ومدخولها مفعول، والثالثة تبعيضية لها أو بيانية على حواز زيادتها في الإثبات.

والبرد: الماء المتحجّر من البرودة ضد الحرارة، أو من برده بمعنى قشره فإنه يفسد نبات الأرض، وقيل: السماء إحدى السبع فيها جبال من برد يتزل منها ما شاء الله بسرعة أو على الدوام والترسل شيئا فشيئا.

«فَيَصِيبُ بِهِ» بما يتزل من البرد «مَنْ يَشَاءُ» في نفسه أو ماله أو فيهما، يتضرر به الحيوان والشجر والنخل والحرث «وَيَصْرِفُهُ» عَنْ مَنْ يَشَاءُ فينجو من مضرته، ويجوز — على ضعف — عود الهاءين للودق، وهو منفعة «يَكَادُ سَنَا» ضوء «بَرْقِهِ» برق السحاب المذكور.

وأصل الكلام: فيه برق يكاد سنا برقه، فحذف للعلم والمشاهدة بالبرق، ومن زعم أن الودق البرق فقد ذكر البرق، وهو مردود «يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ» يخطف ضوء العيون الذي يبصر به، أو نفس ما طبع فيه النظر من العيون، أو نفس العيون مبالغة، جمع بصر بمعنى بصر الوجه، والباء للتعدية كأنه قيل: يذهب الأبصار، بالنصب وضم المشاة.

«يَقْلَبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ» بالإتيان بأحدهما بعد الآخر، والزيادة في أحدهما والنقص من الآخر، والضوء في النهار دائما والظلمة في الليل أحيانا، والحر والبرد وظهور الكواكب في أحدهما دون الآخر.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور من التقلب والإزجاء وما بعده، وإشارة البعد مع قرب المشار إليه لعلو مرتبة ما ذكر، ولا بعد في أول ما ذكر لأنه كشيء متصل ﴿لَعِبْرَةً﴾ تفكراً يتوصل به إلى معرفة وجود الله تعالى وكمال قدرته ﴿لأُولَى الْأَبْصَارِ﴾ جمع بصر بمعنى بصيرة القلب.

(بلاغة) وفيه مع الأبصار المتقدم الجناس، كقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ مع قوله: ﴿مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ (سورة الروم: ٥٥) ولو فسرناه بإبصار الوجه لوضوح الدلالة لكان شبه الإبطاء في القوافي.

﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ﴾ كل حيوان ينتقل: الإنس والجن والملائكة والطير والسمك والأنعام والوحش والبغال والحمير والخيول والفيل والخشاخش وسائر ما فيه الروح، ألا ترى أن السمك لا يمشي على الأرض بل يسبح في الماء، والطير إذا نزلت مشيت في الأرض ﴿مِنْ مَّاءٍ﴾ [قيل:] خلق الله جوهره وخلق فيها تميزاً فذابت ماء من خشية الله، وخلق من ذلك الماء النار والهواء والنور، وخلق الملائكة من هذا النور، وقيل: من الريح، والجن من النار، وآدم من طين مشتمل على ماء، قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ (سورة الأنبياء: ٣٠) وعيسى خلق من جزء من أمه كما خلق حواء من آدم، وذلك ذكر خلق من أنثى وأنثى خلق من ذكر، وهي — أعني مريم — ممن خلق من ماء، والله نفخ في ذلك الجزء الروح. وإن أريد بالماء أصل التكوين من ماء التناسل مع الاختلاف في الأحوال فلا يشمل الملائكة.

﴿فَمِنْهُمْ﴾ من الدواب، وقوله: «هم» تغليب للعقلاء ﴿مَنْ يَمْشِي﴾ ينتقل، مجاز لعلاقة الإطلاق والتقييد، أو استعارة للفظ المشي للانتقال، ولا مانع من أن يقال: المشي حقيقة في الانتقال في الأرض مثلاً، وفيه استعمال «من» لغير العاقل، وذلك تغليب لجانب العاقل المذكور مع غيره بعد.

﴿عَلَىٰ بَطْنِهِ﴾ كالحيات والسمك ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي عَلَىٰ رِجْلَيْنِ﴾ كالإنسان والطائر، وفي الجن أصناف منها ذو رجلين يطير ومنها ما لا يطير وغير ذلك، وكذا في الملائكة أصناف وفي قوله: ﴿هُم﴾ وقوله: ﴿مَنْ﴾ تغليب للعاقل.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ﴾ كالأنعام والحمير والبغال والخيول والوحش، ولم يذكر ما يدبُّ على رجل واحدة وهو يشبه الإنسان، وما يدبُّ على أكثر من أربع كالعناكب وأُمُّ الأربع والأربعين، لأن ذلك شاذٌّ، ولأنه ليس في الكلام حصر، ولقوله: ﴿يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ من الأجسام والأعراض والأشكال والطبائع والقوى، وفي قوله: ﴿هُم﴾ وقوله: ﴿مَنْ﴾ تغليب للجانب العاقل فيما قيل للمناسبة. ولا دليل لمن قال: ما يمشي على أكثر من أربع معتمده على أربع فألغى الزائد، ثم ظهر أن التغليب في قوله: ﴿فَمِنْهُمْ﴾ فقط والباقي جار عليه.

(أصول الدين) ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من الممكنات ﴿قَدِيرٌ﴾ وأما غير الممكن مما يناقض صفات الألوهية فمستحيل بالذات لتحقيق الألوهية، وإلا ناقضها، وما لا يناقض فلجعل الله ﴿عَجَلًا﴾ له مستحيلاً، فلا يتصور أن يكون غير مستحيل.

﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُّبَيِّنَاتٍ﴾ لِمَا يليق بالحكمة بيانه.

﴿وَاللَّهُ يَهْدِي﴾ بالتوفيق ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ هدايته به ﴿إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ يوصل إلى المقصود وهو الجنة، ومن خالفه كفر ولو قال بلسانه: لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ.

﴿وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فِزْيَوْفَتُهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ

يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿٤٧﴾ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ إِنْ قَالُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ ۚ بَلْ أُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٨﴾ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٤٩﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ ۚ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٥٠﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُفْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً ۚ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ ۖ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٥٢﴾

بعض خصال المنافقين وهروبهم من الحق،

وما يجب أن يكون عليه المؤمن الحقيقي

(سبب النزول) كما روي أن بشر المنافق خاصمه يهودي إلى رسول الله ﷺ ، وخاصمه بشر إلى كعب بن الأشرف، ثم وافقه إلى رسول الله ﷺ ، فحكم لليهودي، فحاكمه بشر إلى عمر، فقال لليهودي: قد حكم لي النبي ﷺ ولم يرض، فقال لبشر: أكذلك؟ فقال: نعم، فقال: مكانكما، فدخل بيته فخرج بسيفه فقتل به بشرا، وقال: هكذا أقضي لمن لم يرض بقضاء الله تعالى ورسوله ﷺ. ونزل جبريل ﷺ فقال: إن عمر فرق بين الحق والباطل، ولقب لذلك بالفاروق.

فترل في ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ﴾ أي المنافقون ﴿ءَاَمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ﴾ إلى قوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، ولا مانع من أن يقال إلى: ﴿الْفَائِزُونَ﴾.

وقيل: نزلت في المغيرة بن وائل اقتسم أرضاً هو وعليٌّ، فكان لعليٍّ ما لا يصيبه الماء إلا بمشقة، فقال لعليٍّ: بع لي سهمك فاشتراه فندم لقلة ما يناله من الماء ولأنها سبخة، وقال له: خذ أرضك فإن الماء لا ينالها، فقال له علي: قد علمت حالها واشتريتها، فخاصمه عليٌّ إلى النبي ﷺ، فقال: لا إنَّ مُحَمَّدًا يَغْضِي فَأَخَافُ أَنْ يَحِيفَ عَلَيَّ، فترلت الآيات في ذلك.

فنقول: وقعت القصتان جميعاً فترلت بعدهما وإذا اتَّحدَ الفاعل، فترل القرآن بالجمع كهذه الآية فلعموم الحكم ولو خصَّ السبب، أو لأنَّ مع الفاعل من ساعده على فعله.

[قلت:] وإذا فعل الفاعل فعلة ونزل القرآن بصيغة التكرار فلاُنَّ من شأن ذلك الفاعل أن يكرِّره ولو لم يكرِّره لأنَّه أصرَّ، أو يحمل المضارع على طريق حكاية الحال الماضية لتكون كالأمر به المشاهد لا على التكرير.

﴿وَأَطَعْنَا﴾ أي الله والرسول في الأمر والنهي ﴿ثُمَّ﴾ لتراخي الرتبة ﴿يَتَوَلَّى﴾ يعرض عن الإطاعة المدعاة أو عن مضمون قول ﴿عَامِنًا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ﴾ والطاعة ﴿فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ المذكور من القول والادِّعاء، وإشارة البعد إلى القريب إعظام له في التحريم، وكذا قوله: ﴿وَمَا أُولَٰئِكَ﴾ المنافقون القائلون آمنا بالله وبالرسول الذين منهم الفريق المتولِّي ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ المعهودين بالإخلاص والثبات. ويجوز عود واو «يَقُولُونَ» للمؤمنين، فيكون «أُولَٰئِكَ» للفريق المتولِّي، فيكون «ثُمَّ» للاستبعاد، كأنه قيل: كيف يدخلون في زمرة المؤمنين الموقنين مع نقضهم؟!.

﴿وَإِذَا دُعُوا﴾ دعاهم خصمهم، والواو للمؤمنين مطلقاً أو للمنافقين ﴿إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ﴾ الرسول، وهو أقرب في الذكر والمباشر للحكم، وحكمه حكم الله، [قلت:] وأكره عود الضمير إلى الله والرسول

بتأويل المدعو إليه، لأن الأصل عدم التأويل، ولأن فيه تسمية الله والرسول بضمير واحد، كما يفعل بغيرهما ولو سهّله أن لفظ الآية الدعاء إلى الله ورسوله، ﴿بَيْنَهُمْ﴾ وبين خصومهم.

﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ عن الإجابة إلى الحكم لعلمهم أن الحقّ عليهم، وأنه ﷺ يحكم به، لأنه لا يحكم بالجهل ولا يحيف، وقيل: هذا الإعراض إذا اشتبه عليهم الأمر، وأن في هذا زيادة مبالغة في ذمهم، قلت: بل الذم أبلغ إذا عرفوا أن الحقّ عليهم إذ تعمّدوا الإعراض عن نفس الحقّ، فالأولى أن يحمل إعراضهم على العموم بأن اشتبه عليهم أو علموا أنهم مبطلون.

﴿وَإِنْ يَكُنْ لَهُمْ﴾ لا لغيرهم ﴿الْحَقُّ﴾ عبّر بـ«إِنْ» الشكّية لقلة أن يكون الحقّ لهم، وكأنه ممّا لا يتحقق ﴿يَأْتُوا إِلَيْهِ﴾ إلى الحكم أو إلى الرسول ﷺ، متعلّق بـ«يَأْتُوا» أولى من تعليقه بقوله: ﴿مُذْعِنِينَ﴾ على أنه قدّم للفاصلة وعلى تضمين «مُذْعِنِينَ» معنى: مسرعين، أو تضمين «إِلَيْ» معنى اللام، لأن الأصل عدم التضمين والتقدم، نعم تقديمه للحصر يفيد أنه لا يقبلون الذهاب إلى غيره لعلمهم أنه لا يحكم إلا بالحقّ وشكّهم في غيره ﷺ.

﴿أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ إشراك؟ ﴿أَمْ ارْتَابُوا﴾ بل هل ارتابوا في نبوته مع وضوح صحتها؟ ﴿أَمْ يَخَافُونَ﴾ بل يخافون ﴿أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ﴾، يميل عن الحكم بالحقّ إلى الحكم بالجور ﴿بَلْ أَوَّلَتْ هُمْ الظَّالِمُونَ﴾ لا ريبة لمشاهدتهم دلائل النبوة وأمانته، ولا حيف فتعین أن في قلوبهم مرضاً؛ ويجوز أن تكون «أم» متصلة، أي رأوا منه همة فزالت ثقتهم به؟.

﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ، أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا﴾ كلامكم في الدعاء إلى حكم الله ورسوله، وما ألعيناه

كما يلغى ما يكره، كأنه لم يذكر وفهمناه لا كما يلغى القول الذي كره حتى قد لا يفهم.

﴿وَأَطَعْنَا﴾ في مضمونه من الذهاب إلى حكم الله ورسوله، و«قَوْلَ» خبر «كَانَ»، ومصدر «أَنْ يَقُولُوا» اسمها، أي ما كان قولاً للمؤمنين إلا قولهم: سمعنا وأطعنا.

(بلاغته) وتقدم الخبر على طريق الاهتمام والحرص بـ«إِنَّمَا»، وذلك مقابلة لإعراض المنافقين، والكلام على ما قبل الحكم لا على ما بعده، كما قيل: إنَّ المعنى: سمعنا قول النبي ﷺ وأطعنا أمره. ﴿وَأُولَئِكَ﴾ العالون رتباً لقولهم: سمعنا وأطعنا ﴿هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الفائزون بالمطلوب، الناجون من المحذور.

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في الأمر والنهي كائناً من كان ﴿وَيَخْشِ اللَّهَ﴾ يخفه خوف إجلال على ما مضى من ذنوبه ﴿وَيَتَّقِهِ﴾ يحذر عقابه بالمخالفة، أو يحذر مخالفته بعد ﴿فَأُولَئِكَ﴾ لا غيرهم ﴿هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ بالنعيم والنجاة الدائمين.

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ﴾ حلفوا، قيل: أصله من القسماء، وهي قسمة الحلف على المتهمين بالقتل، على أن القسماء بذلك المعنى في كلام العرب قبل الشرع ﴿جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ مفعول مطلق لـ«أَقْسَمُوا» أي إقسام جهد إقسامهم، أو لحال محذوف، أي: يجهدون جهد أيمانهم، أو جاهدین جهد أيمانهم، أي يبلغون أو بالغين جهدها أي طاقتها بالتغليظ، ونسبة الطاقة إليها مجاز، وذلك بأن زادوا على: «والله»، وهذا هو المتبادر، وعن مقاتل: «من حلف بالله فقد اجتهد في اليمين».

﴿لَنْ أَمَرْتَهُمْ﴾ بالخروج إلى الجهاد ﴿لَيُخْرِجُنَّ﴾ إليه، وهذا هو المتبادر المستعمل، لا ما قيل: المراد الخروج من الأموال، والأصل: «لنخرجنَّ» بالنون،

لأنهم يقولون: «والله لنخرجن»، بالنون لا «ليخرجن» بالياء، لكن ذكر ذلك عنهم بالمعنى.

﴿قُلْ لَا تُقْسِمُوا﴾ على الخروج ﴿طَاعَةً مَّعْرُوفَةً﴾ طاعتكم طاعة معروفة بأنها كاذبة بين الناس، أو الواجب عليكم طاعة صادقة لا كاذبة، أو طاعة معروفة بالصدق أليق بكم من اليمين.

وقيل: مبتدأ وخبر على إرادة الجنس، كقولك: ثمرة خير من جرادة، أي طاعتكم لا تخفى، وهذا لا يتبادر تفسيرا للآية، ولو وافق الحديث، كما روي عن جندب: «ما أسرَّ عبد سريرة إلاَّ ألبسه الله رداءها»^(١)، وكما روي عن رسول الله ﷺ: «لو أن أحدكم يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة خرج عمله لإنسان كائنا من كان»^(٢). «إن الله خيرٌ بما تعملون» بجوارحكم وألستكم وقلوبكم، من المعاصي وخداع المؤمنين.

﴿قُلْ﴾ للمنافقين المذكورين ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ كرر للتأكيد، ولأنه أمر بطريق التكليف بالشرع، والأوّل بطريق الردّ ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ خطاب بحذف إحدى التائين للمنافقين الذين أمر ﷺ أن يقول لهم: أطيعوا الله وأطيعوا الرسول، غير داخل في القول، وإلاَّ قال: عليَّ ما حمّلت.

والمراد: تولوا عن الإطاعة، أو عن تبليغك، أو عن قولك؛ وحذف للعلم بأنه مسارع في ذلك، فلم يبق إلاَّ أن يقال: هل تولّوا أو قبلوا؟

١- رواه الطبراني في الكبير: ج ٢، ص ١٧١، رقم ١٧٠٢. والهيثمى في الجمع: ج ١٠، ص ٢٢٥،

مع زيادة لفظ: «إن خيرا فخير، وإن شرا فشر» في آخره، من حديث جندب بن سفيان.

٢- رواه الحاكم في المستدرک، کتاب الرقاق: ج ٤، ص ٣٤٩، رقم ٧٨٧٧، من حديث أبي سعيد الخدري.

﴿فَإِنَّمَا عَلَيْهِ﴾ الجملة قامت مقام الجواب، أي لم يضره توليكم لأنه إنما عليه ﴿مَا حُمِّلَ﴾ أي حمّله، كلفه الله، حمّله مع ثقله لشدة العمل وشدة الوحي عليه ﷺ. أو المراد بتحميله أمر الله إياه به، فعبر بالتحميل مشاكلة لقوله: ﴿وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾ أي حمّلتموه، كلفتم به مما يثقل عليكم لأنه عمل حادث عليكم، مخالف لأغراضكم، وهو حامل لما حمل فينجو ويفوز، وإن لم تتحملوا أهلكم أنفسكم.

وقدّم هذا التهريب لأنه أليق بمزيد عتوهم لملاستهم ما يوجب العقاب، بخلاف ترك التولي فأخّره في قوله: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا﴾ في أمره مع أنه المقصود بالذات، ليكون نتيجة للتهريب، والهاء لرسول الله ﷺ لأنه المباشر وأقرب، وأجيز أن يكون لله ﷻ لأن أمر الرسول أمر من الله، ﴿تَهْتَدُوا﴾ والاهتداء: الوصول إلى كل خير والنجاة من كل سوء، ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ﴾ محمد ﷺ، و«ال» للعهد الذكري، وهو المتبادر، أو لجنس الرسل المعهود في الأذهان، فيكون كالبرهان والاحتجاج عليهم، كأنه قيل: هذا ما جرت عليه عادتنا في الأمم ورسولهم، فهكذا على محمد ﷺ وهكذا عليكم.

﴿إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ تحصيل البلاغ، أو هو اسم مصدر، أي ما على الرسول إلا التبليغ لكل ما لا بدّ منه ﴿الْمُبِينُ﴾ الواضح أو الموضح لما خفي.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(٥٥) وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ^(٥٦) لَا تَحْسَبَنَّ

الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِنِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوَهُمُ النَّارُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴿٥٧﴾

وعد الله المؤمنين بالتمكين لأعمالهم الصالحة

﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ في علمه وفي اللوح المحفوظ ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ﴾ يا محمد وأصحابه، فمروا الكفار والمنافقين مواجهة وتصريحا، ولا تخافوا مضرتهم، فإنها لا تحصل البتة أو لا تفيدهم شيئا فإن الوعد بالاستخلاف وعد بالإحياء والنصر، وذلك أيضا امتنان.

ووسط «منكم» بين «آمنوا» وبين قوله: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ولم يؤخره كما أخره في قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ (سورة الفتح: ٢٩) لتعجيل ذكر مسرة المؤمنين، فإن الآية سقت لذلك، وأيضا الإيمان هو الأصل الذي بنى عليه الاستخلاف، وهو مستلحق للعمل الصالح إذا تحقق، ولا شك أن المراد الإيمان المحقق فالعمل الصالح فرعه، فأخره.

(فقه) فإن فسق الإمام وأصر بعد الاستتابة عزل وإن عاند قتل كما ورد في الحديث.

(سبب النزول) قال أبي بن كعب: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة والمهاجرون، رمتهم العرب عن قوس واحد، والتزموا السلاح ليلا ونهارا خوفا من العرب، وقالوا: هل نعيش حتى نبيت آمنين؟ فترل قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ﴿لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ إلى قوله: ﴿الْفَاسِقُونَ﴾، وقيل: الخطاب في «منكم» للمنافقين المقسمين جهدا بإيمانهم مقرر لقوله: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ ويردّه أنه ما مضى منهم إيمان محقق، ولا استقبل، ولا قال: وعد الله الذين آمنوا منكم إن كان منكم من آمن أو يؤمن.

وزعم بعض أن الخطاب لكل من آمن في أي مكان وفي أي زمان، في زمان الرسول وبعده. والجملة جواب القسم وهو وعد الله لأنه عزيمة وتحقيق، فهو بمنزلة: والله ليستخلفنهم، وبمنزلة أقسم بالله ليستخلفنهم، وقيل: التقدير: وعد الله الذين آمنوا... أن يستخلفهم، وأقسم ليستخلفنهم في الأرض. وهي مشارق الأرض ومغاربها، لقوله ﷺ: «زويت لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها، وسيلغ ملك أمي ما زوي لي منها»^(١).

﴿كَمَا اسْتَخْلَفَ﴾ استخلافًا ثابتًا كاستخلافه ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ كبنى إسرائيل ملكوا الشام بعد هلاك فرعون والقبط، وقيل: ومصر على أنهم رجعوا إليها، أو ملكوها وهم في الشام، وكالمؤمنين بعد هلاك عاد، وبعد هلاك ثمود، وهلاك قوم لوط.

﴿وَلَيُمْكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ﴾ وهو دين الإسلام اختاره لهم، وأنعم عليهم به يشته لهم، ويجعله لهم كمكان لساكنه، فإن أصل التمكين جعل الشيء مكانًا لشيء، أو جعل الشيء في مكان، وقد جعلهم الله في الإسلام كإسكان الرجل أهله في دار.

﴿وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ﴾ من أعدائهم خوفًا مطبوعًا في البشر، ولو كانوا مؤمنين موقنين ﴿أَمَّا﴾ عظيمًا في الدنيا يزول معه الخوف من أعدائهم البتة، يورثهم الأرض ويجعلهم فيها خلفاء، كما أورث بني إسرائيل مصر والشام.

كانوا في مكة خائفين عشر سنين، ولمّا هاجروا كانوا في المدينة يصبحون في السلاح ويمسون في السلاح، حتّى قال رجل: ما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح؟ فزلت الآية، وقال ﷺ: «ما بقي إلا قليل فيكون أحدكم في

ملا محتبيا لا حديد معه» وكذا قال لعدي: «لئن حييت لترين الضعينة ترحل من الحيرة حتى تطوف بالبيت لا تخاف إلا الله تعالى، ولتفتح كنوز كسرى، وتروى الرجل يخرج بملء كفه ذهبا وفضة ولا يجد من يقبل عنه» قال عدي: لقد شهدت ذلك وكنت فيمن فتح كنوز كسرى.

وجاء: «إن الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تكون ملكا» فكانت خلافة الصديق ستين، وعمر عشرا، وعثمان اثني عشرة، وعلي ستا، قال بعض: وتسعة أشهر.

أو «لَيَبْدَلَنَّهُمْ مِّنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ» في الدنيا من عذاب الآخرة أمنا منه في الآخرة.

﴿يَعْبُدُونِي﴾ مطمئنين لا قلق لهم من جهة أعدائهم لتدميرهم. والجملة حال من «الذين» الأول، أو من هاء «لَيَسْبُدَّنَّهُمْ»، أو هاء «لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ»، وعلى أن الأمن في الآخرة تكون مستأنفة لتعليل الأمن، أو الاستخلاف وما معه.

﴿لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ من الأصنام وغيرها، أو لا يشركون بي إشراكا ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ المذكور من الاستخلاف والتمكين والتبديل ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ كاملوا الفسق حتى كأنه لا فاسق إلا هم، وذلك بالارتداد من أولئك المخلصين أو من غيرهم، أو بالبقاء على النفاق بعد انتشار الإسلام في غيرهم.

(أثر عن جابر) أو الفسق: النفاق بالجارحة، وهو فعل الكبيرة مع التوحيد، قال جابر بن زيد: «جلست مع حذيفة وابن مسعود رضي الله عنهما فقال حذيفة: ذهب النفاق — أي نفاق إضممار الشرك — إنما كان النفاق على عهد رسول الله ﷺ، وإنما الفسق: الكفر بعد الإيمان، فضحك ابن مسعود أي استغرابا لذلك، ثم قال: بم قلت ذلك؟ قال حذيفة: بقوله تعالى:

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ...﴾ فسكت ابن مسعود رضي الله عنه أي رضي بما قال حذيفة، لأنه موضع سر رسول الله ﷺ.

[قلت:] والآية حجة على صحة خلافة الأئمة الثلاثة والرابع علي، فهم أربعة، وأبطلت دعوى الشيعة أن الإمام بعده ﷺ هو علي، وهو نفسه مقر بإمامة الثلاثة قبله، ومن ذلك أنه استشاره عمر في قتال فارس بنفسه، فقال: «نصرة هذا الدين بوعد الله لا بالكثرة» ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ...﴾ إن مت أو أصبت تفرق الإسلام كخرز انقطع سلكه فقد لا يجتمع، والعرب كثير بالإسلام والاجتماع وأنت القطب والعرب تدور عليك كالرحى، وإن انتقلت انتقضت العرب من أقطارها بعدك، فيكون ما وراءك أهم إليك مما بين يديك، وقالت العجم: هذا أصل العرب إن قطعناه استرحنا فيشتد اجتهادهم، وإنما قاتلنا من قبل بالنصر من الله ﷻ.

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ يسوغ العطف على ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ فهو داخل في القول، ولو كثر الفصل لأن ذلك الفصل له مناسبة، والأولى العطف على محذوف مفرع على قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ...﴾ هكذا: فآمنوا واعملوا الصالحات، وأقيموا الصلاة، وهذه الفاء في جواب شرط، أي إذا كان الوعد ذلك فآمنوا، أو لجرد السببية لا العطف، أو يقدّر كذلك: فلا تكفروا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول في كل ما يأمركم به، أو في سائر ما يأمركم به بعد الصلاة والزكاة.

﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ في الدنيا والآخرة، وأكد الوعد السابق بتوهم الكفرة في قوله ﷻ: ﴿لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ﴾ غاليين الله عما أراد من إهلاكهم وغيره ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ في أي موضع كانوا.

الخطاب لكل من يصلح له، وهو من يحسب أن الكفرة يسبقون الله فيما أرادوا لضعف إيمانه أو جهله أو إضماره الشرك، وليس لرسول الله ﷺ على سبيل التعريض لغيره، لأن الحمل على مثل هذا فيما فيه أن الخطاب له، مثل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (سورة القصص: ٨٧) .

﴿وَمَا أُولَئِكَ إِلَّا بِتَقْدِيرٍ مِّمَّنْ لَّكُم بَأْسٌ يَوْمَ تُنْفَخُ السُّنُورُ﴾ موضع رجوعهم، ولا يجوز أن يكون مصدرا، لأنه لا يصحُّ إلا بتقدير مضاف، أي موضع رجوعهم، وهذا المعنى موجود في جعله اسم مكان بلا احتياج إلى تقدير مضاف، فلا حاجة إلى جعله مصدرا بلا دليل.

(نحو) والجملة حال من «الذين» وهو أولى لسلامته من التأويل والحذف، من قول سيبويه بعطف الإخبار على الطلب بلا تأويل، أو بتأويل الطلب بالإخبار، أي هم غير معجزين، ومن عطفه على محذوف، أي هم مقهورون في الدنيا بالإهلاك وماواهم النار، أو هم مغلوبون وماواهم النار فيها، وإنما قدرّت المحذوف بلا فاء لئلا يحتاج إلى الكلام عليها.

﴿وَلَيْسَ الْمَصِيرُ﴾ هي، أي ووالله لبئس، والواو أولى، لأنها الأصل في القسم، ومتفق على جواز القسم بها ولو تلتقي واوان هي والعاطفة قبلها المذكورة، ولا سيما أنها محذوفة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَ ذِكْرُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِّن قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَصْعُقُونَ رِجَالَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِن بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَّكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ طَوْفُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥٨﴾ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (٦٠)

الحكم الحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر:

حالات الاستئذان في داخل الأسرة وتخفيف الثياب الظاهرة عن العجائز

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الرجال والنساء تغلبا كغالب القرآن، ولا ينصت إلى دعوى أن الخطاب لهم وأنهن ملحقات بالقياس، ولو كان سبب النزول امرأة إذ لا يجب التعرض لمن هو سببه، ولا سيما أنه قيل أيضا: سببه الرجل، ولعلهما معا السبب.

(سبب النزول) روي أن أسماء بنت أبي مرثد — معجمة مثثة أو بشين معجمة — دخل عليها غلام كبير لها، وَقَتَ كَرِهَتْ، فقالت: يا رسول الله يدخل علينا غلماننا وخدمنا وقت نكره!.

وروي أنه ﷺ بعث في الظهيرة غلاما من الأنصار اسمه مدلج إلى عمر رضي الله عنه فدخل الباب ودخل عليه واستيقظ وقد انكشف منه ما لا يحب أن يرى، فقال: لو نهي الله تعالى آبائنا وأبنائنا وخدمنا! فذهب مع الغلام إليه ﷺ فوجدها نزلت.

وعن السدي: كانوا يطؤون نساءهم في هذه الساعات فيغتسلون فيخرجون إلى الصلاة، فنزلت الآية ناهية عن دخول هؤلاء فيهن إلا بإذن، فقد يقال: نزل في ذلك كله خطابا لهم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا...﴾.

(فقه) ﴿يَسْتَأْذِنُكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يُلْغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ﴾ وجوبا على الصحيح أطفالا أو بلغا ذكورا أو إناثا، ولا بأس بخطاب الطفل ولو على الوجوب، إلا أنه لا عقاب عليه إن خالف، وفي المراهق قولان.

ويقال: الخطاب للمالكين في المعنى، كأنه قيل: لا تركوهم أن يدخلوا بلا إذن، ولا حاجة إلى هذا. والأمر للغائب.

(فقه) وفي الحديث: «مروهم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر»^(١). وأمره إياهم بأمر الأطفال بالصلاة أمر منه تعالى، وإذا خرجت النطفة من ذكر أو أنثى أو حاضت أو حبلت أو تكعب لها ولو ثدي واحد فبلوغ.

[قلت:] والحق أن ثلاث شعرات سود غلاظ في إبط أو عورة من ذكر أو أنثى بلوغ، كما قال عثمان وجرت عليه الصحابة أن الإنبات بلوغ.

(سيرة) وكما جاء عن عطية القرظي، ولو كان غير معروف، إذ جاء عن غيره أيضا أنه استحيا ﷺ من لم يبتوا وأنا منهم، وقتل من أنبت وذلك في حرب قريظة، واختلاف الروايات بلا تناقض لا بأس به، كما روي في هذا أنه ﷺ أمر بقتل من جرت عليه المواسي. ودعوى أنه أمر بقتل المنبت لقوته لا لأن الإنبات بلوغ تكلف، لأن من لم يبلغ غير مكلف فكيف يعاقب بالقتل. ولا دليل على أن قتله دفع لضره عن المسلمين، لا تكلف بل لا دليل على خلافه.

(فقه) وقد تبلغ الأنثى في السنة السابعة وتحمل، وقد تبلغ الأنثى أو الذكر في التاسعة، وإذا لم توجد علامة فالأنثى لثلاث عشرة، والذكر لأربع عشرة، أو هي لها وهو لخمس عشرة، أو هما لخمس عشرة، ومشهور أبي حنيفة أنها لسبع عشرة، وأنه لثمان عشرة، لأن ابن عباس فسّر رشد اليتيم بها، ويردّه أن ذلك في تمكينه من ماله. وليس «منكم» قيدا بالإسلام بأن يكونوا أولاد المسلمين بل المراد مقابلة الممالك في الآية.

«ثَلَاثَ مَرَّاتٍ» ثلاث استسذانات في كلِّ وقت من الأوقات الثلاثة، لأنَّهنَّ مظنة انكشاف وخلوة، فإن لم يؤذن لهم فلا يدخلوا، كما جاء على الإطلاق قوله ﷺ: «الاستسذان ثلاث»^(١).

فهو مفعول مطلق، فقوله: «مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ» متعلق بـ«يَسْتَأْذِنُ»، وقيل ثلاثة أوقات فهو ظرف، وعليه الجمهور، فـ«مِنْ قَبْلِ» بدل «ثَلَاثَ» أو «مَرَّاتٍ»، أي وقتا ثابتا — بالنصب أو بالجر — قبل صلاة الفجر، والجر على الإبدال من «مَرَّاتٍ».

«وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ» عن أبدانكم، بالنصب على الظرفية عطفا على «مِنْ قَبْلِ»، لأنَّ المعنى: وقتا من قبل، أو على إبدال «مِنْ قَبْلِ» من «مَرَّاتٍ» بمعنى: أوقات، فـ«حِينَ» مجرور مبني ولو أضيف لمضارع معرب كقوله تعالى: «هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ» (سورة المائدة: ١١٩).

«مِنْ الظَّهِيرَةِ» حال من «حِينَ»، و«مِنْ» للبيان، وهو وقت انتصاف النهار، وهو شدة الحرِّ في الجملة؛ أو متعلق بـ«تَضَعُ» على أنَّه للتعليل فيقدَّر مضاف، أي: لأجل حرِّ الظهيرة، أو الظهيرة: نفس الحرِّ فلا تقدير. «وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ» عطف على «مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ» كما هو أشدُّ مناسبة لقوله: «ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ» أو على «مِنْ الظَّهِيرَةِ» إذا جعلنا «مِنْ» للبيان، وهذه فذلِكَ لما قبلها للتأكيد، أي: هنَّ ثلاث عورات. والعورة: الخلل، من العار. بمعنى المذمة. سُمِّيَ الأوقات عورات مبالغة في ذكرهنَّ، أو يقدَّر مضاف أي: ثلاث أوقات عورات، أو هنَّ أوقات ثلاث عورات.

١- رواه مسلم في كتاب الأدب (٧) باب الاستسذان رقم ٣٤ (...). والترمذي في كتاب الاستسذان (٣) باب ما جاء في الاستسذان ثلاثة، رقم ٢٦٩٠ مع زيادة. من حديث أبي سعيد.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ﴾ لوم وعتاب، لأن الداخلين البالغ الذكور والإناث ممالك للمدخل عليهم كذلك، والذين لم يبلغوا يدخلون على كل أحد بلا إذن في غير تلك الأوقات، وأمّا المملوك والمملوكة البالغات فلا وجه لدخولهما بلا إذن على غير مالكما في وقت ما إلا لضرورة.

﴿بَعْدَهُنَّ﴾ في الأوقات المتخللة بين كل اثنين منهن، ولو قيل: «قبلهن» لكان المعنى كذلك، واختار البعدية لأن المعروف أن يحذف الشيء وينهى عما بعده.

﴿طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ﴾ علة لليسية^(١)، أي هم طوافون، أو لأنهم طوافون عليكم ﴿بَعْضُكُمْ﴾ يطوف بعضكم ﴿عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ أي أنتم تدخلون عليهم أيضا، أو يقدر: أنتم طوافون خطابا للممالك والسادة والأطفال، ولا ضعف فيه، فيكون بدلا من «أنتم»، أو من المستتر في «طَوَّافُونَ»، أو مبتدأ لـ «طَوَّافُونَ».

﴿كَذَلِكَ﴾ كما بين الله لكم ما ذكر ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ قبل هذا البيان وبعبه ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ عظيم العلم بأحوالكم وغيرها ﴿حَكِيمٌ﴾ عظيم الحكمة فيما شرع لكم من المصالح وفي جميع أفعاله.

﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ﴾ يا معشر المسلمين الأحرار، وليس قيدا بل لأن الكلام معهود في ذلك، فإن الطفل من الكافر أو الطفل العبد إذا بلغ استأذن في غير بيت بيت فيه مسكنا له للمسلمين أو الكافرين، ﴿الْحُلُمُ﴾ أي العقل الذي يعرف بعلامات البلوغ.

﴿فَلْيَسْتَأْذِنُوا﴾ على أهل بيت أرادوا دخوله ولم يكن مسكنا لهم لغير

١- أي للنفي في قوله تعالى: {لَيْسَ عَلَيْكُمْ...}.

آبائهم أو لآبائهم.

(فقه) وأوجب ابن مسعود وابن عباس وابن جبير استئذان البالغ والأب والأخ ونحوهم من الذكور والإناث على الأم والأخت ونحوهما، ولو في بيت سكناهم مع هؤلاء إلا الزوجين والسيد والسرية، ونقل عن ابن عباس وجوب الاستئذان بينهم أيضا، وليس يصح.

﴿كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ذكروا قبلهم في السورة من البالغ، في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا﴾ ولا يتبادر أن يكون المعنى: كما استأذن الذين بلغوا قبلهم، ولو كان الأمر كذلك، ولكن قد فسر بعضهم الآية به ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ، آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ليس تكرارا محضا للتأكيد، بل ذكره لشأن من بلغ الحلم.

﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ جمع «قاعد» بلا تاء كحائض وطامث لاختصاصه بمعناه في النساء، بأن تقعد عن الحيض ولا تقوم في شأنه لعدمه، أو عن التزوج إذ لا طمع لمن في الأزواج لكبرهن، أو عن كثرة الحركة لذلك، والكبر سبب لانقطاع الحيض ولقلة الحركة وعدم اللياقة للتزوج.

فقال الله ﷻ: ﴿الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا﴾ تزوجا، والواو حرف هو آخر المضارع وهو مبني على سكون الواو الميِّت، والنون ضمير هو فاعل، ولشبهه التي لا يرجون نكاحا باسم الشرط في العموم قرن بالفاء خبر موصوفه، وهو ما بعد الفاء من قوله: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ﴾ في أن يضعن، أو بأن يضعن عنهن ﴿ثِيَابَهُنَّ﴾ التي لا تنكشف العورة بوضعها، وهي كلها عورة إلا ما استثنى لكل أحد أو لمحارمهن، وهي غير الثياب التي تلي أبداهن وشعورهن، والشعر أيضا من البدن لا يظهرن الشعر والعنق والساق، ولكن يظهرن الوجه والكف و[لا يظهرن] الثياب الحسنة التي تحت الثياب الأخر.

أعمارهم بالنسبة إلى طول الخلود الذي يقيّنوا به، ولأنّها أيام سرور بالنسبة إلى ما هم فيه من العذاب، ولو كانت فيها شدائد، ولأنّها انقضت فكأنّها يوم أو بعض يوم، ﴿فَاسْأَلِ الْعَادِّينَ﴾ الحاسين المتمكّنين من العدّ كأهل الجنة، وكالملائكة إذ هم العادّون لأعمار الناس وأعمالهم.

﴿قَالَ﴾ تصديقا لهم ﴿إِنْ﴾ ما ﴿لَبِثْتُمْ، إِلَّا قَلِيلًا﴾ لبثا قليلا، أو زمانا قليلا ﴿لَوْ أَنَّكُمْ﴾ لو ثبت أنكم ﴿كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ما يصلح لكم، أو تعلمون في الدنيا مدّة اللبث علما نافعا لعملتم. بموجب قصرها، وهو التوحيد والطاعة، ولم تغتروا عن هذا اليوم، وكأنّهم لم يعلموا، فإنّ من لم يعمل بما علم كجاهله.

وقيل: ذلك سؤال عن مدّة لبثهم في القبور، ويردّه ما روي أنّ الله تعالى يقول لأهل الجنة: ﴿كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾؟ فيقولون: ﴿لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ فيقول: «لنعم ما أنجزتم في اليوم أو بعض اليوم، أخلدوا في رحمتي وجنتي» ويقول لأهل النار: ﴿كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾؟ فيقولون: ﴿لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ فيقول: «لبئس ما فعلتم في اليوم أو بعض اليوم اخلدوا في غضبي وناري»^(١).

﴿أَفَحَسِبْتُمْ﴾ ألم تعلموا ما قال لكم الرسل فحسبتم ﴿أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ بلا تكليف ﴿عَبَثًا﴾ عابثين، أو ذوي عبث، أو لأجل العبث، وهو ما خلا عن الفائدة مطلقا، أو عن الفائدة المعتدّ بها ﴿وَأَنْكُمْ، إِنَّا لَا تُرْجَوْنَ﴾ للحساب والجزاء.

﴿فَتَعَالَى اللَّهُ﴾ عن العبث وهو من أفعال المخلوق ﴿الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ وغيره

إباحة الأكل من بيوت معينة دون إذن

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى﴾ بعينه معاً، ويلتحق به ضعيف البصر والأعور إذا كان عوره مؤذياً له ﴿حَرَجٌ﴾ ضيق شرعيٌّ بأن يحكم بالذنب على هؤلاء، وأصله: مجتمع الشيء، كالأغصان الملتفة.

﴿وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ﴾ في اليد أو الرجل أو الفخذ ﴿وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ﴾ بأي مرض معطل عن الغزو، أو يزداد به أو يطول به أو يستقذر به ﴿حَرَجٌ﴾ في أن لا يغزوا، وفي أن يأكلوا مع الناس، ولو كانت فيهم رائحة تكره لمرض أو صنان أو وسخ في العين أو الأنف يدو، أو يأكلوا أكثر أو يأخذ الأعرج لعرجه زيادة موضع، وفي أن يأكلوا من مال من جرّهم إليه من قصدوه؛ إذ كانوا يأتوه رجاء للأكل، فلا يجد ما يطعمهم فيأتي بهم إلى أبيه أو أمّه أو نحوهما ممن يرجو نفعه، فيتحرّجون.

وفي أن يأكلوا ممن خرج غازياً وتركهم على طعامه أو ماله فترلت [الآية في حقهم]، وإن كان الأصحاء يتحرّجون عن الأكل مع هؤلاء إذ لا يستوفون الأكل كالأصحاء. و«على» بمعنى في، أي ليس في مؤاكلة الأعْمَى، أو للتعليل أي لمؤاكلة الأعْمَى، أو على ظاهرها أي لا حرج على مؤاكلة الأعْمَى كما يقال: لا عقاب على فعل كذا، أي لا ينبي عقاب على ذلك، أو متعلّق بالخرج هو قوله: ﴿أَنْ تَأْكُلُوا﴾ من قوله: ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ أيّها الأصحاء حرج ﴿أَنْ تَأْكُلُوا﴾ أيّها الطوائف الثلاث والأصحاء، وهو ضعيف، لأنّ عموم الخطاب في «تأكلوا» وما بعده للطوائف الثلاث تأباه غيبتهم في قوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى﴾ والصحيح أن الكلام تمّ في «حرج»، وذكر كلاماً آخر بقوله: ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، أَنْ تَأْكُلُوا﴾ «مِنْ يَوْتِكُمْ»، أنتم ومن

معكم.

وذكر الأنفس إشارة إلى معنى «عَلَيْكُمْ» وعلى من في مثل حالكم، وفيه استعمال اللفظ في حقيقته وبجازه، فأولى منه — لسلامته من ذلك — أن يكون ذِكْرُهُ إشارة إلى أن الأكل المذكور — مع أنه لا حرج فيه — لا يخلُ بقدر من له شأن، كما كثر ذكر النفس في ذي الشأن مثل: «كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ» (سورة الأنعام: ٥٤)، وقوله تعالى: «حَرَّمْتَ الظَّالِمَ عَلَى نَفْسِي».

﴿أَوْ يُبَيِّنُ آبَائَكُمْ، أَوْ يُبَيِّنُ أُمَّهَاتَكُمْ، أَوْ يُبَيِّنُ إِخْوَانَكُمْ، أَوْ يُبَيِّنُ أَخَوَاتَكُمْ، أَوْ يُبَيِّنُ أَعْمَامَكُمْ، أَوْ يُبَيِّنُ عَمَّاتَكُمْ، أَوْ يُبَيِّنُ أَخَوَالَكُمْ، أَوْ يُبَيِّنُ خَالَاتَكُمْ﴾ كان هؤلاء من أب وأم أو أحدهما أو من الرضاع ﴿أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ﴾ كناية عن الكون تحت اليد من بستان أو نعم بوكالة أو حفظ.

(فقه) يأكل ويؤكل ولا يحمل ولا يدخر قاله ابن عباس، وكذا سائر الطعام وغيره كما قال السدي، والأولاد دخلوا [في المذكورين] لأن بيوتهم بيوت لأبائهم، كما قال عليه السلام: «إِنَّ أَفْضَلَ مَا يَأْكُلُ الْمَرْءُ مِنْ كَسْبِهِ، وَإِنْ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ» وقال: «أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ» وقيل: «مِنْ يُبَيِّنُكُمْ»: من مال أولادكم وأزواجكم الذين في بيوتكم، وقيل: «مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ»: عبيدكم، عبر عنهم بـ«ما».

(صرف) والمفتاح: جمع «مفتاح» بدون ألف، وقيل: جمع «مفتاح» بالألف حذفت في الجمع ياء.

﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾ أي أو صديق كُلِّ واحد منكم ممن له صديق، وقيل: يقع على الجماعة كما يقع على المفرد والاثنين، لأنه بوزن مصدر السير

والصوت. وعلى كل حال لم يقل: أصدقائكم إشارة إلى قلة الصديق حتى قيل:

صاد الصديق وكاف الكمياء معا لا يوجدان فدع عن نفسك الطمعا
وإلى أن الاثنين مرتفعة كأنهما واحد في الأكل، وهو أرضى بالتبسط
من ذوي القرابة، وهو من يصدق في مودتك وتصدق في مودته، أو ولو لم
تصدق أنت.

وقد استغاث الناريون بالصديق لا بالولد أو بالوالد فقالوا: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ
شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ (سورة الشعراء: ١٠١) وقد جعله الله وَعَلَّكَ مع النفس
والأخ والأب، قال أفلاطون: «لا أحبُّ أخي الشقيق إلا إذا كان صديقي،
وصديقي أحبُّ إليَّ من أخي».

(فقه) وحكم الآية باق على اطمئنان النفس من صاحب المال كما
فعلت الصحابة بعده ﷺ، يدخل دار صديقه باستئذان فيسأل جاريته عن
كيسه فتعطيه فيأخذ ما شاء، فإذا جاء وأخبرته أعتقها سرورا. ودخل أصحاب
الحسن داره باستئذان وأكلوا أطيب طعامه، فدخل فاستنار وجهه فرحا فقال:
«هكذا وجدناهم يفعلون» يعني الصحابة، فلا نسخ بحديث: «لا يحلُّ مال
امرئ مسلم إلا بطيب نفس»^(١) لأننا قد اشترطنا للآية الاطمئنان.

(فقه) ويدرأ الحدَّ عمَّن أكل من مال هؤلاء عندي لأنه يدخل جهرا
بلا إذن ولا يباي، وإن كان فيه ساكن استأذن وليس ذلك سرقة.

وكأنه قيل: هل نفي الحرج في الأكل من بيوت هؤلاء إذا كان مع أهل
تلك البيوت أم مطلقا فتزل: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا﴾ مجتمعين
﴿أَوْ اشْتَاتًا﴾ جمع «شتيت» شذوذا، أو جمع «شت» وهو الأصح، مصدر

١- رواه أحمد في مسند البصريين، رقم ٢٠١٧٢، من حديث أبي حرة الرقاشي عن عمه.

بمعنى الوصف لا مبالغة إذ لا يوجد فوق الانفراد شيء يسمى شتيئا يبالغ إليه.
وقيل: الآية مستأنفة في تشديدهم على أنفسهم أن لا يأكلوا منفردين. كان
بنو ليث بن عمرو بن كنانة يمحث أحدهم يوما أو أكثر لا يأكل حتى يجد ضيفا
يأكل معه، وقد وجد الطعام بين يديه من الغدو إلى الرواح، وأكثر إبله حقل
بالبن فلا يشرب حتى يمسي ولم يجد من يشرب معه فيشرب. وكان الخليل
عليه السلام لا يأكل حتى يمشي ميلا في طلب من يأكل معه، اتَّخَذَهُ اللهُ خَلِيلًا
لذلك في قول.

وأما قوله ﷺ: «شرُّ الناس من أكل وحده وضرب عبده ومنع
رفده»^(١) ففي ذم البخل.

وكان قوم من الأنصار إذا نزل بهم ضيف لم يأكلوا إلا معه، ويدخل
الغني على الفقير يأكل فيدعوه للأكل، فيقول: لا أراحمك في طعامك وأنا
غني. وإذا حضر الأعمى الأكل عزلوا له سهمه لئلا يأكلوا أكثر منه أو
الأجود دونه. وكانوا يأكلون فرادى أيضا خوفا أن يأكل أكثر من
صاحبه، أو أن يحصل من أحدهم ما ينفر الآخر مثل الزكام والحكة،
فترلت الآية نهيًا عن ذلك.

﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا﴾ أردتم دخولها، والمراد قيل: البيوت المذكورة بدليل
الفاء، ويقاس عليها غيرها، وصرح النبي ﷺ بغيرها، ووجه التنكير أن المعتاد

١- رواه الطبراني بنفس المعنى، ج ١٠، ص ٣١٨، رقم ١٠٧٧٥ والهيتمي في المجموع: ج ٨،
ص ١٧٣، مع زيادة في آخره، وأول الحديث عندهم قوله ﷺ: «ألا أنبئكم بشاراكم؟»
قالوا: بلى إن شئت يا رسول الله ﷺ، قال: «إن شاراكم الذي يتزل وحده، ويجلد
عبده...». من حديث ابن عباس.

دخول ثلاثة منها أو أكثر لا كلّها، أو اعتبر كل بيت يدخله.

﴿فَسَلِّمُوا عَلَيَّ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي على أهلها، جعل أهل البيت كنفس الداخل لشدة الاتصال في الحب للدين الحق، حتى إنه أبيع الأكل من مال أهلها كأنه مال الداخل، ويعد ما قيل: إنه قال: ﴿عَلَيَّ أَنْفُسِكُمْ﴾ لأنك إذا سلّمت ردّ عليك السلام بسلامك فكأنك سلّمت على نفسك. أو البيوت: المساجد، أو بيوت الداخلين، أو بيوت الكفار، أو كل الثلاثة، فالأنفس على ظاهره.

(فقه) فقد ورد أن داخل المسجد يقول: السلام علينا من ربنا وعلى عباد الله الصالحين، وأنه إذا دخل بيتا لا أحد فيه يقول: السلام علينا من ربنا، وأنه إذا دخل بيت الكافر قال: السلام علينا من ربنا، وشهر: «السلام على من اتّبع الهدى» وقد يقال: هذا المشهور يعمل به في غير البيوت، والمأخوذ به أن لا يسلم على أهل الذمّة، قال أبو هريرة عن رسول الله ﷺ: «لا تبدؤوا اليهود والنصارى بالسلام، وإذا لقوكم في الطريق فاضطروهم إلى أضيّقها»^(١). قال عليّ: لا تسلموا على اليهود والنصارى والمجوس.

وفي الحديث: «إذا سلّم عليكم أهل الكتاب فلا تزيدوا على قولكم وعليكم»^(٢). قال بعض قومنا: إذا مررت بقوم فيهم مؤمنون وكفار فقل: «السلام عليكم» تريد المؤمنين، أو قل: «السلام على من اتّبع الهدى»،

١- رواه مسلم في كتاب السلام (٤) باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام... رقم ١٣ (٢١٦٧)، وأبو داود في كتاب الأدب، باب في السلام على أهل الذمّة، رقم ٥٢٠٥. من حديث أبي هريرة.

٢- رواه الترمذي في كتاب التفسير (٥٩) باب: ومن سورة المجادلة، رقم ٣٣٠١. وابن ماجه في كتاب الأدب (١٣) باب ردّ السلام على أهل الذمّة، رقم ٣٧٦٤. من حديث أنس.

وإذا أردت كتابة إلى مشرك فاكتب: «السلام على من اتَّبَعَ الهدى». وزعموا عن أبي أمامة الباهلي أنه لا يمرُّ على كتابي إلا سلَّم عليه، وأنه قال: أمرنا رسول الله ﷺ بإفشاء السلام على كلِّ مؤمن ومعاهد. وعن ابن مسعود: أنه صحب دهاقين من المشركين في السفر، فلَمَّا دخلوا الكوفة افترق معهم فسلَّم عليهم، ف قيل له؟ فقال: إنَّ لهم حقَّ الصَّحبة والسلام السلامة يدعى بها، وإن أريد اسم الله سبحانه فَلْيَعْنِ أَنَّ اللهَ عليكم رقيب.

﴿تَحِيَّةٌ﴾ مفعول مطلق لـ «سَلِّمُوا» كقمت وقوفا، وأصله: الدعاء بالحياة واستعمل لكلِّ خير ﴿مَنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ نعت «تَحِيَّةٌ»، أو متعلِّق به، والأوَّل أولى ﴿مُبَارَكَةٌ﴾ يكثر خيرها وأجرها بعشر حسنات، ومع الرحمة بعشرين، ومع البركة بثلاثين ﴿طَيِّبَةٌ﴾ حسنة يطيب بها نفس السامع، وزاده بعض في التَّحِيَّةِ. وأوَّل «التَّحِيَّاتِ» مأخوذ من الآية كما قال ابن عَبَّاس.

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ما فيها من الشرائع والأحكام وتعملون بها. وفي الأثر: «إذا دخلت على أهل بيتك فسلَّم عليهم، وإن لم يك في البيت أحد فقل: «السلام علينا من ربِّنا وعلى عباد الله الصالحين»، لأنَّ الله تعالى قال: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ والآية تقتضي الأمرين جميعا: التسليم على الأهل إن كان فيه أحد، وعلى نفسه إن لم يكن فيه أحد.

وعن قتادة: «إذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل: «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين»، فإنَّه يؤمر بذلك، وإن كان فيه أحد فأهلك أحقُّ بسلامك». قال إبراهيم النخعي: «إذا دخلت بيتك وسلِّمت قال الشيطان: لا مقيِّل لي، وإذا سَمَّى على طعامه قال: لا مقيِّل ولا مطعم، وإذا سَمَّى على شرابه قال: لا مقيِّل ولا مطعم ولا مشرب».

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٦٢ ﴾ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٦٣ ﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَتَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ٦٤ ﴾

أدب خطاب النبي ﷺ والتحذير من مخالفة أمره

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ وعطف على الصلة قوله **حَالًا** : ﴿ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ ﴾ لأنه إذا لم يكن جواب الشرط إنشاء جاز التقيد به، فيكون أداة الشرط وشرطها وجوابها خبرا للمبتدأ، أو لناسخ، أو مفعولا ثانيا لما يدخل على المبتدأ أو الخبر، أو مفعولا ثالثا وحالا ونعتا وصلة كما هنا، كأنه قيل: الجامعون بين الإيمان بالله ورسوله وبين الاستئذان إذا أرادوا الذهاب عن أمره الجامع.

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ ﴾ في الذهاب وفي كل ما يجب فيه الاستئذان **حَالًا** : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ وأما من لا يستأذنك فإيمانه كلا إيمان. ﴿ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ ﴾ استأذنك أصحابك **﴿ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ ﴾** لبعض مهماتهم أن يذهبوا إليه **﴿ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ ﴾** ولا تأذن لمن لم تشأ وإن شئت فأذن له أيضا.

(فقه) وهذا تفويض في الاجتهاد، وهذا شامل بالقياس للمجتهد بعده عليه السلام، لأن اختيار ما شاء عليه السلام أو شاء المجتهد بعده قصد للصواب وتحرُّ له لا حظَّ له ولا تشعُّ، فالنبي عليه السلام فوَّض أن يجتهد فيمن يصلح أن يأذن له ومن لا يصلح.

وأما أن يقال: احكم بما شئت بلا تحرُّ فلا يجوز، إلا إن استوى الأمران ولم يمكن الترجيح بوجه ما، وإن استويا كذلك فإن مالت النفس لأحدهما فهو الذي يتركه إذا مالت إليه لغير أمر شرعي، واختلف إن قيل: احكم بما شئت تشهياً ألا يجوز أم يجوز؟ أم للنبي خاصة ولم يقع منه، أو وقع؟ أقوال.

﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اللَّهُ﴾ لأنهم أطاعوك واستأذنوك، وهل جزاء الإحسان إلا الإحسان، أو لأن الاستئذان ولو لعذر قوي لا يخلو من شائبة أمر دنيوي، ولو بالفرح للإذن، إذ لم يحزنوا لذلك الاستئذان المعقب للإذن. ويلتحق به عليه السلام في ذلك سائر الأئمة، ومن تولَّى الأمر لوجه الله مخلصاً، ويستأذن قطعاً في الانصراف عن الغزو ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يقبل الأعذار.

﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ﴾ إياكم إلى شيء فعلاً كان أو تركاً ﴿بَيْنَكُمْ﴾ متعلق بـ«تَجْعَلُوا»، أي لا تعتقدوا فيما بينكم أيُّها المؤمنون، وكل واحد منهي عن ذلك الاعتقاد، فالنهي متوزع فيهم أو فيما بينكم وبينه عليه السلام، فالكاف على هذا له ولهم؛ أو في أمر هو بينكم.

﴿كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ إلى فعل شيء أو تركه، فإذا دعاكم فلا تقعدوا، وإذا أجبتم فلا تنصرفوا إلا بإذنه، أو لا تعتقدوا بينكم أن دعاء الرسول ربّه كدعاء صغيركم كبيركم وفقيركم غنيكم، يجيب ويردُّ، فإن دعاءه عليه السلام ربّه مستجاب غالباً والردُّ قليل.

أو مستحباب كله إما بنفسه أو عوضه، كما دعا ربّه أن لا يذيق أمته بعضا بأس بعض، وأذاقها وعوّضها للآخرة خيرا ممّا طلب، وصرف البلاء والشفاعة وثواب المصائب.

أو لا تعتقدوا دعاءه بينكم وبينه كدعاء بعضكم بعضا يا زيد يا عمرو، لا تقولوا يا محمد ويا ابن عبد الله، بل يا رسول الله، ويا نبي الله، واختلف في يا أبا القاسم فهى عنه ابن عباس، وأجازه بعض، وذلك في حياته وبعد موته.

﴿قَدْ﴾ للتحقيق ولا حاجة إلى جعلها للتكثير حقيقة أو استعارة للفظ القلة للكثرة، ولا إلى جعلها لتقليل المتسللين في جنب معلوماته ﴿يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ﴾ يخرجون قليلا قليلا عن الخطبة في خفة وخفاء. و«من» للتبعض، أو للابتداء ﴿لَوَاذًا﴾ مفعول مطلق على حذف مضاف، أي تسلّل لواذ، أو لتضمين «تَسَلَّلُ» معنى يلاوذ، أو حال، أي ذوي لواذ، أو ملاوذين، واللواذ والملاوذة: المساترة.

يشير بعض المؤمنين إلى رسول الله ﷺ بالخروج لنحو رعاف فيلحقه منافق يوهم أنّه من أتباعه، أو يشير منافق بنحو رعاف كذبا فيأذن له فقد يتبعه غيره كذلك. والخطبة ثقيلة على المنافقين.

(صرف) وصحّت الواو في لفظ «لَوَاذًا» بعد كسرة لصحّتها في الفعل وهو: «لاوذ ويلاوذ»، ولو كان «فَعَلًا» من «لاذ يلاوذ» لقليل: لياذا، بقلبها ياء للكسرة قبلها، لأنها أعلّت في الماضي، وكذا لو كان مصدرا لـ «لاذ» الثلاثي.

﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ يعرضون أو يتباعدون أو يحيدون أو يخرجون، ولذلك تعدّى بـ «عَنْ»، وأصله التعدّي بنفسه، وذلك أولى من أن يبقى على ظاهره، وأن تجعل «عَنْ» زائدة في مفعوله. والهاء لله ﷻ أو للرسول.

والأمر للطلب في الوجهين ويجوز تفسيره بالشأن على أن الضمير للرسول، والآية على العموم حتى إنها شاملة لمن لا يسلم من الرجال أو النساء عند إرادة الدخول في بيوت الناس.

﴿أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ﴾ بلاء في الدنيا أو قتل أو جور سلطان أو قتل ﴿أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة، أو الفتنة غير القتل والعذاب القتل، وهو ضعيف لعدم تبادر إرادة القتل بالعذاب.

(أصول الفقه) و«أو» لمنع الخلو لا لمنع الجمع، لجواز أن يصيبهم ذلك كله، والآية دليل على أن الأمر المطلق للوجوب لأن قوله: ﴿أَمْرُهُ﴾ بمعنى ضد النهي، أو ما يشمل النهي، بل النهي أمر أيضا لأنه أمر بالترك، وقد فسّره بالطلب، والطلب يشمل طلب الفعل وطلب الترك، فإذا كان مخالفة طلبه توجب الفتنة أو العذاب الأليم تبين أن ذلك الطلب إيجاب، وإذا كان الأمر غير مطلق بأن صرفه دليل إلى الندب أو نحوه ممّا ليس وجوبا، فليس للوجوب، وإن جعلنا «الأمر» واحد «الأمر» وهو ما تقدّم في الآيات فلا دليل، إلا أن هذا ضعيف.

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ لَا لغيره﴾ ﴿مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من الأجسام والأعراض، والإيجاد والإعدام، والإعادة والتصرفات ﴿قَدْ يَعْلَمُ﴾ متعدّ لواحد بمعنى يعرف، لجواز المعرفة في صفته على الصحيح ولا تختص بالحدوث ﴿مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أيها المكلفون من الأحوال، كالموافقة والمخالفة والإخلاص، والنفاق وغير ذلك، ودخل في الخطاب المنافقون تغليبا لأن الخطاب قبل للمؤمنين.

[قلت:] و«قَدْ» للتحقيق، وممّا شهر أنها للتقليل بالنسبة إلى باقي معلوماته، بمعنى أن ما أنتم عليه من أقل معلوماته، ولا يصح، لأن التقليل بعد مثلاً يعتبر في نفس مدخولها، نحو: قد يقعد إذا كان قعوده قليلا، لا بمتعلّق مدخولها، وهو هنا

«مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ»، وهذا كقولهم المبالغة في قوله تعالى: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ (سورة فصلت: ٤٦) راجعة إلى النفي، كيف تصحُّ المبالغة من مدلول لفظ إلى آخر؟ وهذا رجوع من آخر إلى أوَّل وآيتنا من أوَّل لآخر.

(خو) ﴿وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ﴾ عطف على «مَا»، فهو مفعول به، أي يعلم ما أنتم عليه، ونفس اليوم؛ ويجوز عطفه على الآن محذوفا متعلقا بـ «عَلَيْهِ» أو بمتعلقه، أي يعلم ما أنتم عليه الآن ويوم، فيكون ظرفا، وأن يكون ظرفا لمحذوف، أي وسيحاسبهم يوم. والواو للمناققين، وإن أعيد «أَنْتُمْ» للمناققين كان التفات من الغيبة إلى الخطاب في «أَنْتُمْ»، والتفات من الخطاب إلى الغيبة في «يُرْجَعُونَ».

﴿فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا﴾ بعملهم، أو بما عملوه، ثم يجازيهم عليه، أو التنبيه بما عملوا عبارة عن جزائهم ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ لا البعض فقط.

والله الموفق المستعان

تفسير سورة الفرقان وآياتها ٧٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ
 عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ۝۱ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا
 وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ۝۲ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ
 آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْ نَنْفَعَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا
 يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ۝۳

نزل القرآن إنذارا للناس ودعوة إلى وحدانية الله

﴿تَبَارَكَ﴾ علا علواً عظيماً، شأننا وصفة وفعلنا عن صفات الخلق.

(لغة) وأخذت المبالغة من التفاعل، لأن أصله بين اثنين كل يستخرج طاقته، ومن البركة بمعنى العلو قول العرب: تباركت النحلة أي تعالت. وعلا أعرابي ربوة فقال: «تباركت عليكم» أي تعاليت، وهو المتبادر من قول الشاعر:

إلى الجذع جذع النحلة المبارك

وفي الثلاثة استعمال «تَبَارَكَ» في غير الله، ومنه قراءة أبي: ﴿تباركت الأرض ومن حولها﴾^(١)، وفي الثالثة استعمال غير الماضي، وكل ذلك قليل.

(لغة) والعلو علوٌ معني في الآية، كما فسرها الخليل بتمجّد، والضحك بتعظيم، وقيل: ﴿تَبَارَكَ﴾: تزايد خيره وعطاؤه بأن دام ولا يزال

١- أي في آية رقم ٦ من سورة النمل: {أَنْ بُرِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا}.

معطيا، كما يقال لمحس الماء: بركة، بكسر ففتح، وبرك البعير: ثبت في الأرض ببطنه وصدرة، وبراكاء الحرب: موضعها الذي يلزمه الشجعان.

﴿الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ﴾ شيئا فشيئا، وهو القرآن، لأنه فارق بين الحق والباطل بالبيان، والحق والمبطل بالإعجاز؛ مصدر بمعنى «فاعل» أي فارق، أو لأنه مفروق في التزول شيئا فشيئا، كما قال الله ﷻ: ﴿وَقُرْءَانًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنزِيلًا﴾ (سورة الإسراء: ١٠٦).

أو في معانيه أحكاما وأخبارا، فهو بمعنى «مفعول»، أو كأنه نفس الفرق في المعنيين، كقوله:

..... فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارٌ^(١)

وذلك أصل ثم جعل علما.

﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾ محمد ﷺ، وهو تشریف له ﷺ بعظم عبوديته لله تعالى، ورد على النصارى إذ جعلوا الرسول وهو عيسى إلهًا، الرسول لا يكون إلا عبداً لمرسله.

وقيل: الفرقان كتب الله، والرسول الرسل، كما قرأ ابن الزبير ﴿على عباده﴾ أي رسله، ونقول: العباد سيدنا محمد ﷺ وأُمَّته، أي أنزل في شأنهم.

﴿لِيَكُونَ﴾ الفرقان أو الله الذي نزلّه، والعالمون أقوام الرسل على قراءة ابن الزبير، أو يكون الفرقان أو الله أو عبده، وهو أولى لقربه ومباشرته الإنذار، والعالمون أُمَّته ﷺ على قراءة غيره، ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ الإنس والجن، والكل أُمَّته ﷺ.

١- شطر بيت للخنساء أوله:

ترتع ما رتعت حتى إذا أدركت فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارٌ
بديع أميل: المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية: مج ٣، ص ١٧٧.

إلى يوم القيامة، وقيل: والملائكة، وقيل: كل الجمادات لخلق الله وَجَعَلَ لها تمييزاً، وذلك إعظام لشأنه ﷻ بإدخال الكل تحت دعوته على غيره من الرسل.

﴿نَذِيرًا﴾ لم يقل: بشيراً، لأن السورة مشتملة على ذكر المعاندين، ففيه براعة الاستهلال، وقدم الظرف للتشويق إلى متعلقه، وللفاصلة لا للحصر، لأن المقام ليس لذكر أنه ما أرسل إلا إلى الجن والإنس.

(بلاغته) وإذا ذكرنا التقديم للفاصلة فزيادة على حكمة لأنه كما يطلب تزيين المعنى يطلب تزيين اللفظ بالفاصل، بل لو قدم للفاصلة فقط تزيينا للفظ لجاز مع قوة المعنى، وإنما الممنوع أن يكون في تقديمه للفاصلة فقط ركة المعنى.

﴿الذي﴾ نعت «الذي نَزَلَ»، أو بدله أو بيانه، لأن الفصل بغير أجنبي، أو يقدَّر: هو الذي، أو عَظَّمُوا الذي ﴿لَهُ﴾ لا لغيره ﴿مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إيجاداً وإبقاء وإفناء وزيادة.

﴿وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ إذ كان ما سواه ملكاً له، والولد لا يكون مملوكاً لأبيه، فلم يترل أحد مترلة ولد، أو لم يَتَّخِذْ عيسى أو عزيزاً، أو الملائكة أولاداً كما زعم الكفرة.

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾ تأكيد لقوله: ﴿لَهُ﴾ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بالرد على الثنوية القائلين بتعدد الآلهة ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أوجده أي أراد إيجاداً فظهر الترتيب في قوله: ﴿فَقَدَرَهُ، تَقْدِيرًا﴾ أي فخلقه على كيفية مخصوصة وخصائص وأفعال لا تفتقر به، أو خلق أصله ففصله كما يشاء أو خلقه فأدامه إلى أجله، أو الفاء للترتيب الذكري.

قدَّره تقديراً بديعاً إذ جعل كل ما خلق على كيفية مخصوصة تليق به، ألا ترى النحل كيف يصنع؟ والعنكبوت كيف ينسج ويصطاد؟ والإنسان كيف

يتفكر ويستنبط الصنائع؟ والآية ردُّ على الثنوية القائلين: خالق الشرِّ إبليس، وخالق الخير الله، وعلى المعتزلة [القائلين:] خالق كلِّ فعل فاعله.

﴿وَاتَّخَذُوا﴾ أي المشركون من الأُمَّة والأمم، أو المعهودون من الأُمَّة، وعلى كلِّ حال دلٌّ عليهم بالاتِّخاذ للآلهة، ولو لم يجر لهم ذكر، كما لو قيل: يأخذون الأجرة على الحمامة، لعلم أنَّ المراد الحمامون، ولو لم يجر لهم ذكر، ولا سيما أنَّه ناسب المشركين قوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ، شَرِيكَ﴾، وقوله: ﴿نَذِيرًا﴾ ودخولهم في العالمين.

﴿مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةٌ﴾ أصناما أو ملائكة أو آدميين ﴿لَا يَخْلُقُونَ﴾ نعت «آلهة» ﴿شَيْئًا﴾ ماءً، ولو في غاية الحقارة، فكيف يكون إلها ما لا يخلق؟ بل هو مخلوق كما قال: ﴿وَهُمْ يُخْلُقُونَ﴾ خلقهم الله ﷻ، فالمضارع لاستحضار الحال الماضية لتكون كالمشاهد، أو يخلقها شيئا فشيئا فالمضارع للتجدُّد فشمَل الماضي، وفي المضارع مشاكلة للمضارع قبله.

والخلق في القرآن والسُّنة وسائر الشرع: الإيجاد بعد العدم، لا بمعنى التصوير إلَّا للدليل، والمعنى هنا قابل للتصوير على أنَّ المراد الأصنام، فإنَّ الأصنام يصوِّرها النجَّارون وأهل الصنعة، وما كان من تصوير البشر لا يكون إلها فكذا غير البشر، مع أنَّ فعل النجَّار والصانع وما صوِّراه وأشكاله مخلوقة لله سبحانه، ومع أنَّ الذين أنذرهم النبي ﷺ ينحتون الأصنام.

وصيغة العقلاء في قوله: ﴿وَهُمْ﴾ وفي ﴿لَا يَخْلُقُونَ﴾ و﴿يُخْلُقُونَ﴾ مجازة للمشركين في جعلهم الأصنام عقلاء، أو كالعقلاء، على أنَّ المراد بالآلهة الأصنام، وللتغليب على أنَّ المراد أعمُّ.

وكذا في قوله: ﴿وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ﴾ لأنفسهم ولا لغيرهم ﴿مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا تُشُورًا﴾ بعثا، وإذا لم يملكوا

لأنفسهم فأولى أن لا يملكوا لغيرهم، والمراد دفع ضرر وجلب نفع، فحذف المضافان.

(بلاغه) ولا يخفى أن طلب السلامة مقدم على طلب الفائدة فقدّم دفع الضرر، كما شهر أن التخلي قبل التحلي. وما قضى الله ﷻ جرى عليهم بكسب أو بغيره، ولا سيما الأصنام التي لا قدرة لها على شيء، بخلاف البهائم فإنها تدفع الضرر وتجلب النفع بإذن الله وخلقها ما يشاء من ذلك الدفع والجلب.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ (٤) وَقَالُوا أَأَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تَبْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٥) قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (٦) وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا (٧) أَوْ يُبَيِّنَ إِلَيْهِ كُنُزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا (٨) أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا (٩) تَبَرَّكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ فُضُورًا (١٠)﴾

مطاعن المشركين في القرآن وفي النبي ﷺ

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ كفار قريش وسائر العرب، كالنضر بن الحرث وعبد الله بن أمية ونوفل بن خويلد، ﴿إِنْ هَذَا﴾ أي هذا القرآن وسائر ما يقوله ﷺ من الوحي، وفي إشارة القرب تحقير ﴿إِلَّا إِفْكٌ﴾ كذب محتال فيه ﴿افْتَرَاهُ﴾ محمد ﷺ وليس من الله.

﴿وَأَعَانَهُ﴾ أعانَ مُحَمَّدًا ﴿عَلَيْهِ﴾ أي على هذا الإفك أو على افتراءه ﴿قَوْمٌ﴾ — آخَرُونَ اليهوديون نسبا أو ديانة، بمعنى أنهم يخبرونه بما مضى وذكر في التوراة، فيقول به إنه من الله عليه.

(سيرة) كما قيل: إِنَّ عَدَّاسًا وَعَائِشًا مَوْلَى حَوِيطَبِ بْنِ عَبْدِ الْعَزْزِيِّ، وَيسارًا مَوْلَى الْعَلَاءِ بْنِ الْحَضْرَمِيِّ، وَجَبْرًا مَوْلَى عَامِرٍ، وَأَبَا فَكِيهَةَ الرُّومِيِّ قَرَأُوا التَّوْرَةَ وَأَسْلَمُوا وَجَالَسُوهُ ﷺ، فَتَوَهَّمُوا مُشْرَكَو الْعَرَبِ أَوْ تَعَمَّدُوا أَنَّ مَا يَقُولُهُ ﷺ مِنْهُمْ لَا وَحْيَ مِنَ اللَّهِ.

كيف يتلقى أفصح العرب ﷺ كلاما من العجم الذين لا يعرفون كلام العرب؟ كما قال الله ﷻ: ﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ (سورة النحل: ١٠٣) فهو لا يفهم كلامهم فيترجمه بالعربية، ولا ينافي كونهم مؤمنين لفظ «آخَرُونَ» لأنَّ كلاً استحقَّ اسم القوم فذاك قوم وهذا قوم.

﴿فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ مفعول به، تقول جئته، أي حضرته ووصلته، قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا﴾ (سورة البقرة: ٨٩) ولا حاجة إلى تقدير الباء ولا إلى جعله حالا أي ظالمين، أو ذوي ظلم أو مبالغة. والتنكير فيه وفي قوله: ﴿وَزُورًا﴾ للتعظيم، إذ جعلوا عين الحق — الذي لا احتمال فيه ويدركه كلُّ عاقل إلا من عاند — باطلا، ظلّموا بذلك أنفسهم، والنبي ﷺ والمؤمنين والقرآن والإسلام وجعلوه كذبا.

والكذب زور لميله عن الحق، والزور: الميل. والفاء للترتيب الذكري، أو على معنى أنه بعد قولهم ذلك يذكرون بأنهم جاءوا ظلما وزورا. ويضعف أن يكون ضمير «جاءوا» للقوم الآخرين، وأنه من كلام الكفرة، أي جاء المعينون له ظلما وزورا بإعانتهم مُحَمَّدًا ﷺ.

وجمع الشافع لكثرة وأفرد الصديق لقلته. سئل حكيم عن الصديق فقال: اسم لا معنى له، ولأنَّ الصديق الصادق كجماعات، قال ابن دريد: الناس ألف منهم كواحد وواحد كالألف إن أمرنا

وقد يطلق الصديق على الجماعة فيكون كشافعين. ومعنى نفي الجمع المنكر نفي جماعات منه، وقد تخرج عن ذلك إلى نفي الأفراد إن لم تدخل «مِنْ» كما دخلت هنا، ويجوز أن يراد «مَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ» كما نرى المؤمنين لهم شفعاء من الملائكة والأنبياء، ومؤمنين يشفعون لمؤمنين، «وَلَا صَدِيقٍ» كما نرى المؤمنين أصدقاء الآن كالدينا.

وعن الحسن: استكثرُوا الأصدقاء المؤمنين، فإنَّ لهم شفاعة يوم القيامة، أو «فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ» من الذين نعدُّهم شفعاء وأصدقاء من الأصنام والجنِّ والإنس، أو أرادوا نفي الشفاعة ونفع الصداقة، كأنَّ الشفيع والصديق — وفي نفس الأمر — لم يكونا لهم.

(أصول الدين) ومعنى قول صاحب الكشاف: ويخلصوننا من النار، يخلصوننا من دخولها، لأنَّ المعتزلة لا يرون خروج الفاسق منها، وكذا أصحابنا.

«فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً» «لَوْ» للتمني، والتقدير: لو ثبت ثبوت كَرَّةٍ لنا، أي رجعة إلى الدنيا «فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» بالنصب في جواب التمني، ويجوز أن تكون شرطية، فالنصب لعطف المصدر المؤول على اسم خالص، هو «كَرَّةً»، ويقدر جواب الشرط: لفعلنا ما أمرنا به وتركنا ما نهينا عنه، وهو ضعيف لأنَّ جواب الشرط يغني عنه قوله: «فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» في المعنى، نعم يجوز على تقدير: لخلصنا من العذاب، أو لكان لنا شفعاء، وذلك أنَّهم فرضوا الكَرَّةَ والكون من المؤمنين فلا يردُّ أنَّه لا يلزم من ثبوت الكَرَّةِ تحصيل الإيمان.

«إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ» لا يذل ولا يعجز، ولا ييخل.

فقد استوجبتموه، وفي ذلك كناية عن الاقتدار العظيم، إذ لا يوصف العاجز وضعيف القدرة على العفو وترك العقاب، وليس المقام مقاما لإطماعهم، لأنه في شأن عتوهم.

﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾... الخ يأكل كما نأكل ويدخل السوق لشأنه كما ندخلها؟ والنيء لا يأكل ولا يدخلها، هذا جهل منهم، ويحتمل الكناية عن أن الرسول ملك لا يأكل ويدخل السوق للكسب وأنت تدخلها وتأكل فلست رسولا.

(سيرة) بَعَثَ نَبِيَّةً وَمُنْبَةً ابنا الحجاج، والعاصي بن وائل وأمّية بن خلف وعبد الله بن أبي أمّية وأبو جهل بن هشام، والوليد بن المغيرة، وزمعة بن الأسود، والأسود بن المطلب، وأبو البحتري، والنضر بن الحرث، وأبو سفيان بن حرب، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة، إلى سول الله ﷺ فجاءهم، فقالوا: إن طلبت مالا بهذا الحديث جمعناه لك، أو شرفا سوّدناك، أو ملكا ملّكناك، أو سحرت أو تبعك جنّي داويناك، فقال ﷺ: «لا أطلب شيئا من ذلك، ولكن الله بعثني إليكم رسولا وأنزل عليّ كتابا، وأمرني أن أكون لكم بشيرا ونذيرا، فبلغت رسالة ربّي ونصحت لكم، فإن قبلتم فهو حظكم دنيا واخرى وإلا أصبر لأمر الله حتّى يحكم الله ﷻ بيني وبينكم».

قالوا: فسل ربك أن يبعث معك ملكا يصدّقك وأن يجعل لك جنانا وقصورا من ذهب وفضّة، فلا تلمس المعاش بالأسواق وغيرها كما نراك، فقال: لا أسأله ذلك إذ لم يأمرني به.

(رسم مصحفى) واللام في ﴿مَالِ﴾ في الخطّ مفصولة في مصحف الإمام، وهي حرف جرّ وتبعت خطّ القرآن فوجدت فيه تنبيها في مواضع على الأصل المهجور، ولام الجرّ كلمة على حدة أصلها أن

تكتب مفصلة.

وعنوا بالإشارة والاستفهام، و«الرَّسُولُ» التَّهْكُم. و«يَأْكُلُ» حال من «الرَّسُولِ»، وناصبه ثبت، أو «الرسول» لنيابته عنه. «وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ» لمعيشته، نقول: صدَّقهم الله في أَنَّهُ يدخلها كما صدقوا في أَنَّهُ يأكل.

(فقه) فيجوز للأئمة والعلماء والصلحاء دخول الأسواق لحوائجهم فإن رأوا منكراً غيروه وأمروا بالمعروف، فإن خافوا المداراة في البيع والشراء فلا يلوهما [بأنفسهم].

﴿لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ، نَذِيرًا﴾ تحضيض بحسب اللفظ للملك أن يترل إليه، وله ﷺ بحسب المعنى أن يجتهد في طلب نزول ملك إليه، وكذا في قوله: «أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كَترٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ، جَنَّةٌ» بستان «يَأْكُلُ مِنْهَا» تحضيض لله ﷻ أن يلقي إليه كترًا تعالى عن أن يحضضه غيره، وعن هذه العبارة، وتحضيض للجَنَّة أن تكون له، وفي المعنى تحضيض له ﷻ أن يسعى في طلب أن يلقي الله إليه كترًا، أو يعطي له جَنَّةً ليستغني عن دخول الأسواق، والمراد بـ«يُلْقَىٰ إِلَيْهِ» يخرج إليه، وعبر به لمناسبة «أَنْزَلَ إِلَيْهِ» لأنَّ الكثر في الأرض، ويجوز أن يراد بالكتر مال أخفاه الله في السماء له، أو في الجوِّ أو حيث شاء الله من العلويات، و«كان» بالمضارع وكذا كون الجَنَّة للتكرير، أي يلقي إليه كتر بعد كتر ما دام حيًّا، وتكون له جَنَّة بعد أخرى على طول السنة، كلِّما فئت ثمار جَنَّة كانت له أخرى، تشتمل على الثمار في كلِّ يوم، أو عبر بالماضي أولًا لأنَّه تثبت رسالته بملك يلازمه وتتمُّ أولًا به، ويستقبل المعاش بعد ذلك.

﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ﴾ للمؤمنين، الأصل: وقالوا، فوضع الظاهر موضع المضمَر ليصفهم بالظلم الذي هو أَوْحَمُ سوء وأقبحه، إذ نسبوا إلى الكذب من

هو أبعد خلق الله عنه، وإذ نفوا الرسالة بمجرد دخول السوق والأكل، ويجوز أن يكون الظاهر على أصله على معنى: وقال الكاملون في الظلم.

﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ فعل به ما اختل به عقله، فكان يدّعي ما ليس له من الرسالة، أو أصيب سحره أي رئسته فاختل عقله، كما يقال: ركبته — بفتح الكاف — : أصبت ركبته، ورأسه: أصبت رأسه، من الاشتقاق من اسم العين.

﴿انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ تعجيب له ﷺ بقولهم في شأنه أقوالا غريبة كالأمثال، وذلك متضمن للتسلية، إذ يتنفس عنه بذكر أنه محق، وأنهم في غاية البطالة ﴿فَضَلُّوا﴾ صاروا بسبب ذلك في الضلال هكذا، وتحيروا من قول إلى قول في الباطل، أو ضلُّوا عن الحق ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ ثبت لهم به أنك مبطل، أو سيلا إلى الهدى.

﴿تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ﴾ في الدنيا ﴿خَيْرًا مِّنْ ذَلِكَ﴾ الذي ذكره من إلقاء الكثر الواحد المستمر أو المتكرر، وحصول الجنة الواحدة المستمرة أو المتكررة ﴿جَنَّاتٍ﴾ متعددة بمرّة واحدة لا تخلو من ثمار في وقت ما ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ لكلّ جنة نهر ﴿وَيَجْعَلُ لَكَ فُقُورًا﴾ مساكن رفيعة على حدة، وأولى من هذا أن في كلّ جنة مسكنا رفيعا. وحزم «يجعل» عطفًا على محل «جعل».

﴿يَلْ كَذِبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا﴾ إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ يَعْبُدُونَ ﴿١١﴾ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا ﴿١٢﴾ وَإِذَا أَلْفَا مِنْهَا مَكَانًا صَبِيحًا مُّقْرِبِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴿١٣﴾ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴿١٤﴾ قُلْ أَدْرَاكُمْ جَنَّةُ الْخَالِدِ إِلَيْهِ

وَعِدَ الْمُشْكُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءٌ وَمَصِيرًا ﴿١٥﴾ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴿١٦﴾

إنكار المشركين يوم القيامة وحالهم فيه ومقارنتهم بأهل الجنة

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ﴾ إضراب انتقال كلام إلى ذكرهم بما لا يبالون معه بضلال ما، وهو التكذيب بالساعة التي يعاقبون فيها، وهي يوم القيامة، فهم لا يخافون العقاب لانتهائها عندهم، أو إلى إنكار ما اتفق عليه الرسل وهو البعث، أو إلى تكذيب الله ﷻ لو كان تكذبا له ﷻ، وذلك أن الله تعالى قال في حديث قدسي: «كذبي عبي ولم يكن له ذلك، زعم أنني لا أقدر أن أعيده كما كان»^(١)، وذلك في حديث طويل في البخاري.

﴿وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ﴾ الأصل: وأعتدنا لمن كذب بها، وأظهر بالموصول ليذكر بصلته — وهي التكذيب — موجب الاعتقاد، ويكرر ذكرهم بالقبيح، وبالساعة ليزيد لها فحامة، أو من كذب بها يعمهم وغيرهم فيدخلون أولا وبالذات، فيكون كالحجة كآئه أعتدنا لمن كذب بها وأنتم مكذبون بها.

﴿سَعِيرًا﴾ نارا مسعورة أي موقدة، كما يدل له مقام الوعيد، واللفظ الموضوع للإبعاد، كامرأة كحيل، أي مكحولة.

١- حدثنا أبو اليمان، حدثنا شعيب، حدثنا أبو الزناد، عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: قال الله تعالى: «كذبي ابن آدم ولم يكن له ذلك، وشتمني ولم يكن له ذلك، فأما تكذيبه إياي فقلوه: لن يعيدني كما بدأي، وليس أول الخلق بأهون علي من إعادته، وأما شتمه إياي فقلوه: اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد، لم ألد ولم أولد، ولم يكن لي كفوا أحد».

(احتمالات ضعيفة) ولا حاجة إلى جعله علماً لجهنم أو لدركة منها، وأنه نون مع العلمية، والتأنيث للفاصلة، وأنه إذا دخلت عليه «ال» فللمح الأصل، وهو وصف الإيقاد، ولا إلى أنه صرف لتأويله بمذكر وهو المكان، لأن ذلك كله خلاف الأصل، وإذا صحَّ أنه علم فالمراد أنه اسم عرّف به نكر أو عرّف بـ«ال».

ونعت «السعير» بأداة الشرط، والشرط والجواب أولاً وثانياً بالعطف إذ قال: ﴿إِذَا رَأَوْهُمْ﴾ أدركتهم بتمييز يخلقه الله لها، أو يجعلها عاقلة كما يحتمله قوله ﴿وَقُلْ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾ (سورة ق: ٣٠) وحديث: «شكت النار إلى ربها فقالت: ربّ أكل بعضي بعضاً، فأذن لها بنفس في الصيف ونفس في الشتاء»^(١) ويحتملان لسان الحال. وعنه عليه السلام: «من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده بين عيني جهنم» فقيل: يا رسول الله هل لها عين؟ قال: «أما سمعتم قوله: ﴿إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾؟ وهل تراهم إلا بعينين؟»^(٢). ويجوز تأويل الرؤية بالمقابلة.

﴿مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ مسافة خمسمائة عام، أو مائة عام أو عام، روايات ﴿سَمِعُوا لَهَا﴾ منها، متعلّق بـ«سَمِعُوا»، وإن أبقى على ظاهره كان حالاً من قوله: ﴿تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا﴾ الزفير يسمع بخلاف التغیظ، فيقدّر مضاف، أي صوت تغیظ، أو يقدّر: سمعوا لها وأدركوا، فيصرف «سَمِعُوا» إلى «زَفِيرًا» وأدركوا إلى «تَغَيُّظًا»، كقوله: علفتها تبناً وماء بارداً.

١- رواه البخاري في كتاب المواقيت (٨) باب الإبراد في شدة الحر، رقم ٥١٢، من حديث أبي هريرة.

٢- رواه الطبراني في الكبير: ج ٨، ص ١٣١، رقم ٧٥٩٩، والهيثمي في الجمع: ج ١، ص ١٤٨، مع زيادة في وسطه. من حديث أبي أمامة.

أو المراد بالزفير صوت لهبها؛ أو يقدر: سمعوا لزبانيتها تغيطا وزفيرا. وشبه صوت لهبها بصوت المختاظ وزفيره، أو ذلك استعارة تمثيلية. والتغيط: إظهار الغيط، والزفير: إخراج النفس بصوت بعد مدّه وترديده في داخل.

قال ﷺ: «إِنَّ جَهَنَّمَ لَتُزْفَرُ زَفْرَةً لَا يَبْقَى مَعَهَا مَلِكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ إِلَّا رَعْدَ فَرَائِصِهِ، حَتَّىٰ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَيَجْنُو عَلَىٰ رَكْبَتِهِ، وَيَقُولُ: يَا رَبِّ لَا أَسْأَلُكَ الْيَوْمَ إِلَّا نَفْسِي»^(١). ويروى: «يَسْتَحْضِرُهَا الْمَلَائِكَةُ بِسَبْعِينَ أَلْفَ زِمَامٍ، وَإِذَا كَانَتْ بِمَسَافَةِ مِائَةِ عَامٍ فَتُطِيرُ لَهَا قُلُوبُ الْخَلَائِقِ، ثُمَّ تُزْفَرُ فَلَا يَبْقَى مَلِكٌ وَلَا نَبِيٌّ إِلَّا جَنًّا، ثُمَّ تُزْفَرُ فَتُبْلَغُ الْقُلُوبُ الْخَنَاجِرَ، وَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ: بِخَلْقِي لَا أَسْأَلُكَ إِلَّا نَفْسِي، وَمُوسَىٰ: بِمَنَاجِيئِي لَا أَسْأَلُكَ إِلَّا نَفْسِي، وَعِيسَىٰ: بِمَلَأِ أَكْرَمْتَنِي لَا أَسْأَلُكَ إِلَّا نَفْسِي، وَمُحَمَّدٌ ﷺ عَلَيْهِمُ: أَمَّتِي أَمَّتِي لَا أَسْأَلُكَ الْيَوْمَ نَفْسِي، فَيَقُولُ اللَّهُ ﷻ: لَا خَوْفَ عَلَيَّ أَوْلِيَائِي مِنْ أَمَّتِكَ وَلَا حُزْنَ، فَوْعَزَّتِي لِأَقْرَنَ عَيْنِكَ»^(٢).

﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا﴾ لا يصحُّ تعليق «مِنْهَا» بـ«أُلْقُوا» إِلَّا بِتَكْلُفٍ بَلْ بِمَحْذُوفٍ حَالًا لِقَوْلِهِ: ﴿مَكَانًا﴾ أَيِ فِي مَكَانٍ ضَيِّقًا لِيَشْتَدَّ كَرْهَهُمْ، قَالَ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيَسْتَكْرِهَنَّ فِي النَّارِ كَمَا يَسْتَكْرِهُ الْوَتْدُ فِي الْحَائِطِ»^(٣) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: «كَمَا يَضِيقُ الزُّجُ بِالرَّمْحِ»، وَيُرْوَى عَنِ الْكَلْبِيِّ: «يَزِدُّهُمْ يَرْفَعُ اللَّهَبَ الْأَسْفَلِينَ، وَحَطَمَ الدَّاخِلِينَ الْأَعْلَى».

١- أورده الألوسي في تفسيره: مج ٦، ص ٢٤٣. وقال: أخرجه ابن المنذر وابن جرير وغيرهما، من حديث عبيد بن عمير.

٢- أورده ابن نعيم في الحلية: ج ٥، ص ٣٧٢. من حديث كعب الأحبار.

٣- أورده الألوسي في تفسيره: مج ٦، ص ٢٤٣، وقال: أخرجه ابن أبي حاتم عن يحيى بن أبيه.

﴿مُقَرَّنِينَ﴾ مقرونين قرنا شديدا بالجوامع، الأيدي بالأعناق، أو كلُّ كافر بشيطانه، وفي أرجلهم الأصفاد ﴿دَعَوًا﴾ نادوا ﴿هُنَالِكَ﴾ في المكان الضيق ﴿ثُبُورًا﴾ هلاكا يقولون: يا ثبوره! أحضر فهذا أوانك، وقد حضر ولكن يقولون ذلك ندما وجزعا، وقيل: ﴿دَعَوًا﴾: طلبوا ﴿ثُبُورًا﴾: موتا ليستريحوا، وأشدُّ من الموت ما يتمنى معه، وهو على كلِّ حال مفعول به، أو مفعول مطلق، أي دعوا دعاء ثبور.

قال أنس: قال رسول الله ﷺ: «أَوَّلُ من يكسى حلَّةً من النار إبليس فيضعها على حاجبيه ويسحبها من خلفه، وذريته من بعده يقول: يا ثبوره، ويقولون: يا ثبورهم، حتَّى يدخلوا النار»^(١).

﴿لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا﴾ مفعول لحال محذوف، أو نائب فاعل له، أي قائلا لهم الملائكة: لا تدعوا، أو مقولا لهم: لا تدعوا ﴿وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾ لا يليق بكم الواحد فعدِّدوه بلا غاية بأيِّ لفظ، مثل: يا ثبوره يا ثبوره يا ثبوره!، أو يا هلاكاه يا هلاكاه!، أو يا ثبوره ويا هلاكاه! ولا مانع من أن يشار لهم بحوادث كلِّ واحد يقتضي الدعاء كتجدد أنواع العذاب وتعدُّد الجلود، وذكر اليوم ليستحضروا ذكر أيام الدنيا التي ضيَّعوا الصلاح فيها حتَّى أفضوا إلى هذا العذاب، والتي كان ينفع فيها النداء ولو لم يكثر.

﴿قُلْ﴾ يا محمد لهم ﴿أَذِلَّةَ خَيْرٍ﴾ أي المذكور من السعير وما وصفت به من التغلُّظ والزفير والتضييق فيها، والقرن ودعاء الثبور ﴿أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ﴾ الاستفهام تقريع وتهكُّم. و«خَيْرٌ» اسم تفضيل على ظاهره جريا على ذلك التقريع والتهكُّم، فإنَّه لا نفع في ذلك بل ضررٌ فضلا عن أن

١- أورده الألوسي في تفسيره: مج ٦، ص ٢٤٤. وقال: أخرجه أحمد في مسنده.

يكون أفضل من جنة الخلد.

ويجوز أن يراد: أذلك أكبر في ضرره أم جنة الخلد في نفعها؟، كقولك: العسل أعظم في حلاوته من الخل في حموضته، أي اشتد حلاوة العسل أكثر مما اشتد الخل في حموضته، فحينئذ يكون الاستفهام تقريرا، كما إذا أخرجنا «خير» عن التفضيل، أو قلنا: بمعنى نفع، وفي ذلك مطلقا تحسير لهم.

ولا يتكرر ذكر الخلد مع خالدين تأكيدا، لأن الخلد هنا منسوب للجنة، وخالدين لأهلها، إذ قد يملك الإنسان ما لم يره ولا يدخل فيه، كمن ملك جنة في بلد بعيد. و«الْمُتَّقُونَ»: مطلق الموفين بدين الله، وهم غير من أصر، ولا حظ للمصر فيها، ورابط الموصول محذوف، أي وعدّها مفعول ثان، والأول «الْمُتَّقُونَ» نائبا عن الفاعل.

﴿كَأَنَّهُ﴾ في علم الله، أو في اللوح المحفوظ، أو في كنبه المترلة، أو ستكون فعبر بالماضي لتحقق الوقوع ﴿لَهُمْ جَزَاءٌ﴾ على أعمالهم لتفضل الله عليهم بالجزاء عليها، مع أنها اضمحلت في مقابلة الإنعام عليهم، وأنها بإقدار الله ﴿عَلَيْكَ﴾ لهم ﴿وَمَصِيرًا﴾ ينقلبون إليها إذ قد يعطي الملك إنسانا ملكا ولا يصير إليه، بل قد ينتفع به من بعيد. والجملة حال من «جنة» أو من الرابط المحذوف، أو مستأنفة للتعليل.

﴿لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ﴾ من الملائ لا كديار الدنيا تعمر بأشياء من خارج، [قلت:] ولا يخلق الله في قلوبهم مشيئة درجة الأنبياء أو من فوقهم، أو الشفاعة في أهل النار، ولا أن درجة من فوقهم أفضل، بل يرون فضل درجاتهم أو مساواتها. والجملة حال من «الْمُتَّقُونَ»، أو من ضمير «كَأَنَّهُ»، أو مستأنفة.

﴿خَالِدِينَ﴾ فيها حال من واو «يَشَاءُونَ»، أو هاء «لَهُمْ» الثاني، وجاز من الأول على أنها مقدرة إلا أن الأصل القرب، وكون الحال مقارنة.

﴿كَانَ﴾ الوعد، أو الموعد المذكور، أو الخلود، أو ما يشاءون ﴿عَلَىٰ رَبِّكَ﴾ حال من خير كان، وهو قوله: ﴿وَعَدًا﴾ أو هو الخبر و﴿وَعَدًا﴾ مفعول مطلق، أي وعد ذلك وعدا ﴿مُسْتَوْلاً﴾ حقيقة بأن يطلب إنجازه لعظمه، أو يسأله الناس في الدنيا، كقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَعَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾ (سورة آل عمران: ١٩٤)، كما قال أبو حازم: يقول المؤمنون يوم القيامة: رَبَّنَا عملنا بما أمرتنا فأنجز لنا ما وعدتنا، أو قول الملائكة: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ﴾ (سورة غافر: ٨). ولا واجب على الله، وأما قوله: ﴿عَلَىٰ رَبِّكَ﴾ فبمعنى أنه لا يخلفه.

﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُوا أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ ١٧ ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَوَعَّاوَاهُمْ حَتَّىٰ نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا﴾ ١٨ ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا يَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمِ مِتَكُمْ فإِنَّهُ عَذَابًا كَبِيرًا﴾ ١٩

أحوال الكفار مع معبوداتهم يوم القيامة

وعطف الإنشاء على الإخبار في قوله: ﴿وَيَوْمَ﴾، لأن التقدير: «واذكر»، وأولى من هذا عطف «اذكر» على «قل» عطف إنشاء على إنشاء، أو يجعل ظرفاً معمولاً لإخبار معطوف على إخبار، أي: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يكون ما يكون عليهم من الكروب، ومنها تغيطهم بدرجات المؤمنين، وبتفويت أعمارهم في غير ما يصلح بهم.

(صرف) و«مَا» واقعة على الأصنام عند الكلبي، والضمير في «قَالُوا» لها، ينطقها الله ﷻ، أو تقول بلسان الحال، أو على الملائكة وعزير وعيسى

ونحوهم، لأن «مَا» قد تقع للعاقل مجازاً على الصحيح، أو لاعتبار الأنواع، والنوع غير عاقل، كقوله تعالى: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ﴾ (سورة النساء: ٣)، أو عليهم وعلى الأصنام لذلك، ولأن الأصنام أحقُّ بها.

﴿فَيَقُولُ﴾ الله للمعبودين «ءَأَنْتُمْ، أَضَلَلْتُمْ» صيرتم «عِبَادِي هَؤُلَاءِ» العابدين لكم ضالِّين؟ بأن حملتموهم على الضلال بالدعاء إليه إشراكاً وسائر عصيان. وذكر «عِبَادِي» لتعظيم عبادة مَنْ هو عبدٌ لا إلهَ خالقٌ لهم، أو تعظيم الجرأة على إضلال مَنْ هو عبدٌ لله.

﴿أَمْ هُمْ﴾ أي عبادي هَؤُلَاءِ الضالُّون ﴿ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ عن السبيل؟ كقوله ﷻ: ﴿وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ (سورة الأحزاب: ٤)، أي إلى السبيل، أو تعدَّى [ضَلَّ] لتضمَّن معنى فقد.

﴿قَالُوا﴾ أي المعبودون المسؤولون، مقتضى الظاهر: يقولون، لمناسبة «يَقُولُ»، وجيء بالماضي لتحقيق التنزيه، وأنه حالهم قبل القيامة، ولأن المراد الأعظم بالذات الجواب بهذا التنزيه «سُبْحَانَكَ» وهو تعجب من الأصنام كيف نضلُّهم ونحن حماد؟! ومن الملائكة والأنبياء والأولياء: كيف نضلُّهم وما شأننا إلا الانقياد لك وتسييحك وقد عصمتنا؟!

أو يقال: مجرد تنزيه، وعمهيد لقولهم: «مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا» يستقيم «أَنْ لَتَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ» «مِنْ» للابتداء، ومتعلِّق بـ«تَتَّخِذَ»، أو للبيان، أو للتبعض متعلِّق بمحذوف حال من «أَوَّلِيَاءَ» في قوله: «مِنْ أَوَّلِيَاءَ».

(نحو) «مِنْ» صلة في معمول المنفي، كما تجيء في نفس ما بعد المنفي. وهذا كما ذكرت زيادة [الفاء] في خبر المبتدأ الشبيه نعتة باسم الشرط في العموم من قوله تعالى: ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ...﴾ (سورة النور: ٦٠).

والأولياء: الآلهة المعبودون، كيف تتخذ أولياء للعبادة غيرك؟ فكيف نأمر غيرنا باتخاذها فضلا عن أن ندعوهم إلى اتّخاذهم إيانا آلهة؟! أو الأولياء: الأتباع كما يطلق على المتبوعين، كيف تتخذ لنا أتباعا يعبدوننا؟! وجاء أولياء الشيطان بمعنى أتباعه. ومعنى أولياء من دونك: أولياء لست واحدا منهم، ولو كان واحدا منهم لم يكف لأنه يستحقّ العبادة وحده.

﴿وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ﴾ بالنعمة ﴿وَعَابَاءَهُمْ﴾ فكفروها وجعلوا بدل شكرها ما هو أعظم ذنب وهو الإشراك لإعراضهم عن الوحي، كما قال: ﴿حَتَّىٰ نُسْأَلُ الذِّكْرَ﴾ تركوا ما أنزل الله من التوحيد، أو ذكرك بالشكر.

﴿وَكَانُوا﴾ في علمك ﴿قَوْمًا بُورًا﴾ مصدر بمعنى هلاك أو فساد مبالغة، أو يقدر بذوي بور، أو ببائرين أو جمع بائر شذوذا، كعوز جمع عائذ.

(أصول الدين) والإضلال فعل لله تعالى لا على الإيجاب بل يخلق الضلال وأسبابه، والضالُّ ضلُّ باختياره، فعوقب على اختياره واكتسابه ولو كانا مخلوقين لله تعالى.

﴿فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ﴾ أن قلتم إنهم آلهة، أو إنهم أضلُّوكم، فقد كذبوكم، أو احتجُّوا بما قالوا، فقد كذبوكم. والواو للمعبودين، والكاف للعابدين، أي كذبكم المعبودون أيها العابدون.

وقدر بعض: ثم يقال للكفار: فقد كذبوكم، التفاتا عن الغيبة، كقوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَىٰ فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَن تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ﴾ (سورة المائدة: ١٩)، قلت: لا حاجة إلى تقدير القول.

﴿بِمَا تَقُولُونَ﴾ في قولكم، أي مقولكم، أو فيما تقولونه من أنهم أضلّوكم ﴿فَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ أيها العابدون ﴿صِرَافًا﴾ للعذاب عنكم على عبادة غير الله بأنفسكم، ولا بحيلة ولا بتوبة ولا بفداء إذ لا يقبلان ﴿وَلَا نَصْرًا﴾ من أحدٍ ما. ﴿وَمَنْ يَظْلِمْ﴾ نفسه والمسلمين بالإشراك، فتلحق به الكبائر، ويجوز التفسير بهما معا ﴿مِّنْكُمْ﴾ الخطاب للمكلفين عموما وإن كان للكفار الذين تقدّم الكلام عليهم في الآيات قبل هذه، فالمراد: ومن يدم على الظلم الذي هو فيه، ويدلّ عليه دلالة مناسبة قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا...﴾ ﴿نُذِقْهُ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابًا كَبِيرًا﴾ بالنار لا يحقق قدره إلا الله.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ۝﴾

بشيرة الرسل

(نحو) ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ نعت لمفعول «أرسلنا» محذوف، أي أحدا من المرسلين، فالجمع بعد لعموم «أحد» بتقدّم النفي. ومن أجاز زيادة «من» مع المعرفة أجاز أن تكون «من» صلة و«الْمُرْسَلِينَ» مفعولا به ﴿إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ الجملة حال من «أحد» المقدر ولو نكرة لتقدّم النفي، أو من «الْمُرْسَلِينَ» على أنه المفعول به كقولك: جاء زيد سيفه على عاتقه، ما جاء زيد إلا هو فرح، ولا تلزم الواو في جملة الحال الإسمية كما قيل، وهي وتركها سواء.

والآية تسلية له ﷺ واحتجاج بأنه كالرسل قبله في الأكل ودخول الأسواق، وسلاّه أيضا بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ﴾

فاصبر على قولهم: ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا مَلَكٌ﴾، ﴿أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْنَا...﴾ (سورة الفرقان: ٨ و ٧) وقولهم: ﴿مَالِ هَذَا الرَّسُولِ...﴾ (سورة الفرقان: ٧)، والمراد: أتصبرون على قول السوء كما قالوا لك، ويصبر فقيركم على فخر غنيكم وعلى منع عطائه.

وسأله أيضا بقوله: ﴿وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ بأقوالهم وأفعالهم واعتقادهم، فيعاقبهم، وبالصواب فيما يأمرهم وينهاكم فلا تحالفوه، والخطاب في «بَعْضُكُمْ» و«تَصْبِرُونَ» للنبي ﷺ وأُمَّته، وإِنَّمَا لم تعم الأمم السالفة أيضا لبعد أن يخاطبوا في هذا الكتاب وقد انقرضوا.

والرسول فتنة لكفار قريش إذ قالوا: كيف يعلو محمد علينا؟ ومن أسلم من الفقراء ومن يعدُّ ضعيفا فتنة للأقوياء والأغنياء؟ كما قال أبو جهل والوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل من بني سهم، والوليد بن عتبة ونحوهم: لو أسلمنا ترفع علينا عمار وصهيب وبلال وابن مسعود وعامر بن فهيرة لتقدم إسلامهم، وقد قيل: نزلت الآية في ذلك.

[قلت:] والصحيحُ فتنة للمريض والغني للفقير، والعالم للجاهل، والشريف للوضيع، وصحَّ عكس ذلك، كقصّة نحو عمار مع أبي جهل، ومن ذلك إمهال الكفار فتنة للمؤمنين، قال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ بِالْمَالِ وَالْجِسْمِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ هُوَ دُونَهُ فِي الْمَالِ وَالْجِسْمِ» رواه البخاري^(١)، وفي مسلم: «انظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة الله [قال أبو معاوية] عليكم»^(٢).

١- رواه البخاري في كتاب الرقاق (٣٠) باب لينظر إلى من هو أسفل منه، ولا ينظر إلى من هو فوقه. رقم ٦٤٩٠، من حديث أبي هريرة.

٢- رواه مسلم في كتاب الزهد والرقائق (...) باب رقم ٩ (...) من حديث أبي هريرة.

قال بعض: أي وجعلناك فتنة لهم، لأنك لو كنت غنياً صاحب كنوز وجنان لكانت طاعتهم لك للدنيا، أو ممزوجة بالدنيا، فإنما بعثناك فقيراً لتكون طاعة من يطيعك خالصة لنا. وجملة «أَتَصْبِرُونَ» مفعول محذوف، أي قائلين: أتصبرون أم لا؟ أو لنعلم أتصبرون، أي ليظهر خارجاً صبركم أو عدمه؛ أو مستأنفة، بمعنى الأمر، أي اصبروا.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلِيكَةُ أَوْ بَرَىٰ رَبُّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِيهِ أَنْفُسُهُمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ٢١﴾ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ يَقُولُونَ جِئْنَا بِمُشَوَّرَةٍ ٢٢ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ٢٣﴾
 طلب المشركين إنزال الملائكة عليهم أو رؤية الله

والإخبار بإحباط أعمالهم

﴿وَقَالَ﴾ في شأن إنكار رسالة نبينا محمد ﷺ ﴿الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ لا يطمعون فيه كما يطمع المؤمنون فيه لإيمانهم بالبعث فيثابون، وهؤلاء الكفرة لم يؤمنوا بالبعث فهم لا يطمعون في لقائنا، ومعنى ﴿لِقَاءَنَا﴾ لقاء ثوابنا، وهم لم يعملوا له أيضاً فلا يرجونه، والرجاء: الطمع أو التمني. أو ﴿لِقَاءَنَا﴾ مجاز عن الثواب بلا تقدير مضاف.

وقيل: الرجاء الخوف، كما فسر به قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ (سورة نوح: ١٣)، وقول الشاعر:

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها وحالفها في بسيت نوب عواسل^(١)

وقوله:

لا يرتجي حين يلاقى الدَّابَّدا أسبعة لاقى له، أو واحدا

وهو حقيقة في لغة قمامة وهذيل، مجاز في غيرها، أي لا يخافون لقاء عذابنا؛ أو اللقاء عبارة عن العذاب، وذلك لعدم إيمانهم بالبعث.

﴿لَوْلَا أَنْزَلَ﴾ من الله ﴿عَلَيْنَا﴾ معشر الأكابر الأشراف، أو على كل واحد ممن أنكر رسالته، وهذا أشدُّ عتوًّا ﴿الْمَلَائِكَةُ﴾ الجنس، أو كلُّهم وهو أشدُّ عتوًّا، ليخبرونا أنك رسول الله ﴿أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا﴾ ليخبرنا أنك رسول منه.

﴿لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ الأصل: استكبروا أنفسهم، أي عدوها كبيرة الشأن، وضمَّن معنى: ألقوا الكبر، فعُدِّي بـ«في»، أو المعنى: أضمرُوا الكبر في قلوبهم.

(أصول الدين) وذلك أنَّهم راموا ما لا يصلح للرسول والملائكة، وهو رؤية الله، فإنَّها لا تثبت لأحد في الدنيا ولا في الآخرة، لأنَّها تنافي الألوهية، وأنَّهم احتقروه ﷺ عن أن يؤمنوا به وبآياته ومعجزاته.

﴿وَعَتَوْا﴾ العتوُّ: مجاوزة الحدِّ في الظلم، وزاد على مطلق ذلك بقوله: ﴿عَتَوْا كَبِيرًا﴾ أقصى ما يكون، وردَّ الله عليهم بذكر الملائكة ورؤيتها لا على وجه طلبوه بل على وجه العقاب في قوله: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ﴾ مفعول لـ«اذكر»، أو ظرف، أي لا يفرحون يوم يروهم، أو يعدَّبون يوم... الخ، وهو يوم القيامة، أو الموت، أو لا بشرى... الخ.

ودلَّ على المحذوف قوله تعالى: ﴿لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ﴾ يوم إذ يروهم ﴿لِلْمُجْرِمِينَ﴾ عموما وهم من المجرمين، وهذا احتجاج عليهم، فلا بشرى لهم

أولاً وبالذات، أو هم المراد بالجرمين إظهارا في مقام الإضمار ليدكرهم باسم الإجماع المنافي للبشرى.

أو المراد: الرؤية في الدنيا على سبيل الفرض لثبوتها، وعلى طريق الإخبار بأنهم لا يؤمنون ولو رأوهم، فإذا رأوهم كما طلبوا ولم يؤمنوا لم يؤخّر عذابهم، كما أهلك قوم صالح وأصحاب المائدة ونحوهم ممن اقترح آية ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا...﴾ (سورة يونس: ٩٨)، وقال: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ﴾ ولم يقل: تنزل الملائكة، كما قالوا: ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ﴾ إيدانا من أول بأن ملاقاتهم الملائكة ليست على طريق ما طلبوا بل على وجه آخر.

﴿وَيَقُولُونَ﴾ لتزول العذاب عليهم على طريق الدعاء ﴿حَجَرًا مَّحْجُورًا﴾ أحرك الله حجرا محجورا، أي منعك منعا ممنوع الترك، أي منعا لا بد منه كلام تقوله العرب عند الخوف من شيء، فهم يقولونه للملائكة إذا رأوهم وخافوهم حين خرجوا من قبورهم.

ويجوز عود الضمير للملائكة، كما قال أبو سعيد الخدري: إن القائلين الملائكة حجرت البشرى عنكم حجرا محجورا، لأنكم لم تقولوا: لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ، وعن ابن عباس: الجنة، وقيل: الغفران. ونفي البشرى كناية عن الخزي، لأن المقام إذا كان لأحد الشيئين فقط ونفي أحدهما بقي الآخر، والآخرة إما عقاب أو ثواب.

﴿وَقَدِمْنَا﴾ توجهت إرادتنا ﴿إِلَىٰ مَا عَمِلُوا﴾ وهم خالون عن الإيمان ﴿مِنْ عَمَلٍ﴾ بيان لـ «مَا»، أي هو عمل عظيم مما يثابون عليه لو آمنوا، كصلة الرحم، وإغاثة الملهوف، وقرى الضيف، وفك الأسير، والصدقة على الفقراء، والإطعام عام الجوع.

﴿فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً﴾ كالأجرام الدقيقة المتبيّنة في ضوء الشمس من كوّة في عدم الفائدة ﴿مُنْثُورًا﴾ نعت كاشف لا تقييد، لأنّ الهباء أبداً منثور.

(بلاغة) وليس من الإرداف المسمّى في البديع تميماً، وإيضاً لا لأنّ ذلك فيما يزيد فائدة، كقول الخنساء:

كأنّه علم في رأسه نار^(١)

أي جبل في رأسه نار، ولا زيادة هنا لأنّ الشر معلوم من قوله: ﴿هَبَاءً﴾، اللهمّ إلّا أن يكتفى في التسمية بذكر شيء، ولو تضمّنه ما قبله، وكذا إن فسّر بشرر النار أو الغبار المتفرّق. والكلام استعارة تمثيلية، شبه اجتهداهم في أعمال صالحات مع كفرهم وإبطال ثوابها بكسب قوم خالفوا سلطانهم فأفسده عنهم.

﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ التي وعدها المتّقون ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم إذ نقدم إلى ما عملوا ونجعله هباءً منثوراً. و«إذ» في هذه المواضع للاستقبال، كما تعلمه بتقدير المضارع بعدها، وهي متعلّقة بقوله: ﴿خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا﴾ ويقدر مثله لقوله: ﴿وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ ولو كانا اسمي تفضيل لأنّها ظرف وفضلة، ولا سيما أنّهما خرجا عن التفضيل، إذ لا خير ولا حسن البتّة في مقام أهل النار ومقيلهم، نعم يجوز بقاؤهما على التفضيل للتهكّم بهم.

والمستقرّ: اسم للمكان الذي يعدّ للجلوس فيه أصالة ولو كان يخرج عنه، والمقيل: اسم لمكان القيلولة المعدّ لها كذلك للاستراحة والنوم، ولا تعب في الجنّة ولا نوم، فهو استعارة، أو لمكان التنعم التلذّذ من استعمال المقيد في المطلق، وكلّ من المستقر والمقيل مساكن الجنّة.

وزعم بعض أن المستقر موضع الحساب، والمقيل موضع الاستراحة منه في الموقف، وعن ابن مسعود: لا ينتصف نهار يوم القيامة حتى يقيل هؤلاء وهؤلاء.

ويجوز أن المقيل في الموقف والمستقر في الجنة. وقدم للفاصلة، ويروى: إن يوم القيامة يقصر على المؤمنين كما بين العصر والغروب، ويروى: كركعتين، وأنهم يقيلون في رياض حتى يفرغ الناس من الحساب.

[قلت:] ولا يحسن تفسيرهما بزمان الاستقرار والقيولة، ولا بأس بتفسيرهما بالمصدر، أو أحدهما والآخر بالمكان.

﴿وَيَوْمَ تَشْقَى السَّمَاءُ بِالْغَمِّمِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا ٢٥﴾ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْخَبِيرُ
وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ٢٦ وَيَوْمَ يَعْضُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي إِتَّخَذْتُ
مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ٢٧ يُؤْتَى لَبَنَيْنِ زَاكَيْنِ لَمْ يَتَّخِذَا مَلَكًا خَلِيلًا ٢٨ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ
إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ٢٩﴾

رعبة يوم القيامة وهوله

﴿وَيَوْمَ﴾ معطوف على ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ﴾ بأوجه أو يقدر: اذكر. ﴿تَشْقَى﴾ أبدلت تاء التفعيل شينا فأدغمت في الشين ﴿السَّمَاءُ﴾ السماوات السبع ﴿بِالْغَمَامِ﴾ كما ينشق السنام بالشفرة وهي باء الآلة، ويجوز أن تكون للسبب، أو بمعنى عن، أي تفتق عن الغمام، وقيل: هو غمام أبيض رقيق لم يكن إلا لبني إسرائيل في التيه، وقيل: هو في الجنة ﴿وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ﴾ بصحف الأعمال ﴿تَنْزِيلًا﴾ عظيمًا، كلهم، قيل: تستدير ملائكة السماء الدنيا بالجن والإنس، وملائكة كل سماء تستدير بملائكة التي تحتها وما دارت عليه، وملائكة كل سماء

أضعاف ملائكة التي تحتها، والكروبيُّون أضعاف ملائكة السابعة يستديرون بهم، وتكفيهم أرض المحشر، لأن الله تعالى ييسطها ولأنَّهم يتضاءلون.

(أصول الدين) وأنا أومن بالله، وأنَّ إتيانه في ظلل من الغمام إتيان أمره، وأنَّ وصفه بالتزول للأرض إشراك، وأنَّ وصفه بأنَّ حوله الكروبيين إشراك إن لم يؤوَّل ذلك.

(نحو) «الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ» متعلِّق بالملك على المعنى المصدرى، ولا يتعلِّق باستقرار للرحمن، ولا بالرحمن النائب عن الاستقرار المخبر به عن الملك، إلَّا عند من أجاز تقديم معمول العامل المعنوي.

و«ال» في الملك للاستغراق صورة ومعنى وظاهراً وباطناً، لا كالدنيا يجعل فيه الناس في صورة الملائكة. و«يَوْمَئِذٍ» يوم إذ تشقق السماء وتزل الملائكة «الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ» [الحق] نعت الملك أي الثابت الذي لا يتزلزل.

«وَكَانَ» اليوم المذكور في قوله: «الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ» «يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا» غاية في شدة المضرة، وذكر هذا عقب ذكر «الرَّحْمَن» إشارة إلى أنَّه تعالى مع شدة رحمته وسعتها وسبقها غضبه لا ينال الكفار بها بعض تسهيل، وفي هذا تأكيد لقبح الكفر، وأمَّا المؤمنون فيكون عليهم أخفَّ من صلاة مكتوبة.

«وَيَوْمَ» كالذي قبله «يَعُضُّ» جزعاً، كما روى الضحَّاك وجماعة أنَّه يأكل يديه إلى المرفق ثمَّ تبت ولا يزال كذلك كلُّما أكلها نبتت، أو ذلك كناية عن شدة التدم «الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ» «ال» للجنس ولو كان سبب التزول عقبة بن أبي معيط، وقيل: هو المراد فتكون «ال» للعهد الذهني، و«فُلَان» أبي بن خلف، وقيل: «فُلَان» عقبة و«الظَّالِمُ» أُبَي.

(سيرة) كان عقبة كلما قدم من سفر صنع طعاما لأهل مكة، وكان يجالس رسول الله ﷺ ويعجبه كلامه، فدعاه يوما لذلك الطعام فقال: لا حتى تؤمن، فنطق بكلمة الشهادة فسمع أبي بذلك فقال له: أصبوت؟ فقال: لا ولكن كرهت أن يخرج ولم يأكل، فقال — وكان صديقه — : لا أرضى حتى تأتيه فتكفر به وتبصق في وجهه، ففعل، فرجع بزاقه على وجهه فبقي كآثر حرق فيه، فقال ﷺ: «لا ألقاك خارج مكة — ويروى خارج جبالها — إلا قتلتك» فأبى أن يخرج يوم بدر لهذا، فقالوا له: إذا رأيت الهزيمة فطر على جملك الأحمر فلا تدرك، فخرج ولما هزموا هرب على جملة فبرك به، فأسره المسلمون فأمر عليا وقيل: ثابت بن أبي الأفلح بقتله، فقال: ثم تقتلني عند هؤلاء؟^(١) فقال: بعثوك وفعلك بي كذا وكذا، فقتل.

(سيرة) وأما أبي فقال لرسول الله ﷺ: أقتلك، فقال: بل أنا أقتلك إن شاء الله، وقيل: كان ذلك في غيب عنهما فأخيرا فقيل: تثبت النبي ﷺ المخبر له، فقال: نعم، فذل أبي لعلمه بصدقه ﷺ، فكان يتعرض لقتله يوم أحد فيحول بينهما رجل: فقال ﷺ: دعوه، فضربه بحربة في ترقوته واحتقن الدم في جوفه وما خرج إلا قليل، فكان يخور كالثور فهو عليه أصحابه فقال: وعدني بالقتل فوالله لو بصق عليّ لقتلني، فوالله لو كان ما بي بأهل ذي الحجاز لقتلهم فمضى بعد يوم إلى النار.

﴿يَقُولُ﴾ الظالم المعهود، أو الجنس ﴿يَا﴾ حرف تنبيه أو نداء يا قوم أو يا فلان ﴿لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ﴾ الجنس على أن الظالم الجنس، ورسول الله ﷺ على أن الظالم عقبة أو أبي ﴿سَبِيلًا﴾ إلى النجاة وهو دين الرسول، لقوله:

١- كذا في النسخ، ولعله: «دون هؤلاء».

﴿مَعَ الرَّسُولِ﴾ ونكره للتعظيم، أو طريقا واحدا وهو طريق الرسول، ولم تشعب بي طرق الضلال.

﴿يَا وَيْلَتَى﴾ هلكتي أحضري، فهذا أوانك، كلام جزع، لا تحقيق دعاء وأمر، ألا ترى أنها قد حضرت له. والألف بدل من ياء المتكلم ﴿لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا﴾ من أضله في الدنيا وإياه، عني كائنا من كان على عموم الظالم، حتى قيل: أراد الشيطان مطلقا، أو قرينه، وفيه أن فلانا كناية عن العلم، ولا يعرف اسم الشيطان الذي هو علم لذلك الشيطان، وإن كان الظالم عقبة ففلان أبي، أو أبا ففلان عقبة.

(لغة) ويجوز ذكر فلان وفلانة ولو لم يتقدم قول كقوله:

وإذا فلان مات عن أكرومة دفعوا معاوز فقره بفلان^(١)

ولا يصح تقدير القول أول البيت، و«هما» آخر، فلو أمكن فخلاف الأصل. والفلان والفلانة كناية عن غير العاقل.

﴿خَلِيلًا﴾ من الخلّة بمعنى المودة لأنها تتخلل النفس أي تتوسطها قال الشاعر:
قد تخللت مسلك الروح مني

وبه سمي الخليل خليلا؛ أو من الخلل وهو التأثير كتأثير السهم في الرمية، أو من الخلّة وهي الحاجة لفرط الحاجة إليه. وفي تمنّيه تلويح إلى اعتذار بإضلال المضل ولا يقبل.

﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي﴾ ذكر الله بالإيمان به وبرسوله، ومواعظه وبالقرآن ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ﴾ الجنس أو إبليس أو خليله سمّاه شيطانا

١- البيت للمرار الأسدي، ونصّه في معجم الشواهد: رقعوا معاوز فقده بفلان

﴿لِلْإِنْسَانِ﴾ الجنس ﴿خَذُولًا﴾ عظيم الخذلان وكثيره، وهو ترك النصرة ممن ترجى منه لصداقته أو وصلة ما بينهما، وقد كان الشيطان إبليس أو غيره يحنّيه ويغريه على المعاصي، وأنه لا عقاب عليها ولو شركاء، ولم يدفع عنه الضر في الآخرة فذلك خذلان فيها، أو المراد بالخذلان الخداع في الدنيا بتزيين الباطل وكان الحق الإرشاد. وهذا من كلام الله ﷻ، أو من كلام الكافر.

﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يُرَبِّ إِنِّي قَوْمِي أَخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ أَنَّهُ جُورٌ ۖ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْجُمُوعِ ۖ وَكَبَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ۚ﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۚ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ۚ﴾ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۚ﴾

هجر القرآن ومطالبتهم بإنزاله جملة واحدة

﴿وَقَالَ الرَّسُولُ﴾ محمد ﷺ، ذكره باسم الرسول تحقيقاً لما ادّعاه ﷺ من الرسالة، وزيادة في الردّ على من أنكر، ومواجهة له بضدّ ما ادّعاه وإبطاله ﴿يَا رَبِّ إِنِّي قَوْمِي﴾ المذكورة عنهم هذه القبائح، قال هذا على طريق الشكوى فلا يضر أن هذا في ضمن لفظ «مَهْجُورًا» ﴿أَتَّخِذُوا هَذَا الْقُرْآنَ﴾ أي هذا المقروء، فهو نعت أو عطف بيان أو بدل، وإن أريد العَلَمِيَّةُ فيبان أو بدل، ولا يخفى عن الله شيء ﴿مَهْجُورًا﴾ معرضاً عنه مع أنه نفع عظيم لهم، متروكا غير مؤمنين به.

[قلت:] ويحذر المؤمن ممّا يلحق بذلك أو يشبهه، وهو أن يكون عنده مصحف لا يبالي به أن يتخطّاه، أو يجعله في موضع نجس، أو يمسه

الحائض أو النفساء أو الجنب، أو يمسه بنجس أو ينجسه، ونحو ذلك مما يخل باحترامه **فَإِنَّ ذَلِكَ حَرَامٌ**، وورد في ذلك خبر رواه البعض وهو: «من تعلّم القرآن وعلّق مصحفه لا يتعاهده ولا ينظر فيه، جاء يوم القيامة متعلّقاً به يقول: يَا رَبِّ عَبْدُكَ هَذَا اتَّخَذَنِي مَهْجُورًا، اقض بيني وبينه»، وفي سنده أبو هدية، وقد جرّب عليه الكذب.

أو «مَهْجُورًا» من المجرّ بضّمّ الهاء، وهو الهذيان وفحش القول، أي مهجوراً فيه، فكان الحذف والإيصال، أي ذكر فيه ما لا يصحّ كما قالوا: **﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾** (سورة النحل: ٢٤)، أو يرفعوا أصواتهم باللغو لئلاّ يسمع كما قالوا: **﴿وَالْعَوَّا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾** (سورة فصلت: ٢٦) وسلاّه الله بقوله:

﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما جعلنا لك أعداء في الدين **﴿جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾** لا لبعض فقط، والبلية إذا عمّت هانت **﴿عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ﴾** أعداء متعدّدة من الإنس والجنّ، لكلّ فرد من الأنبياء حتّى آدم، فإبليس والشياطين وقايل أعداء له.

﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًّا﴾ إلى كلّ ما يطلبه من تبليغ الوحي ونشره في المشرق والمغرب، وإلى الدرجات العلا، والتحرّز من الأعداء والسلامة وقهر العدو **﴿وَنَصِيرًا﴾** لك على أعدائك، أو هادياً للأنبياء ونصيراً لهم كذلك، وأنت منهم فينالكَ ما ينالهم، والآية على كلّ وعد بالخير، والوعد تسليّة أيضاً.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ كفّار العرب المذكورون، ولم يضمّر لهم ليصفهم بالكفر في عبارة متعمّدة لذلك، ولو أضمر وذكر الكفر لأفاد الوصف لكن يكون من عرض، مثل أن يقول: وقالوا كافرين. وقيل: المراد طائفة من اليهود **﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾** بمرّة، كالتوراة والصحف والزبور، ولا تقل: والإنجيل، مع أنّه كذلك إذا فسّر الذين كفّروا باليهود لأنّهم كفّروا به، وقيل: نزلت التوراة في ثماني عشرة سنة، وهو قول باطل.

وأجاب الله ﷻ عنه بقوله: «كَذَلِكَ» أي لم نزله جملة بل منجّما، أو نزلناه مفرّقا «لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ» نَقْوِيهِ بِهِ، إذا ضاق صدرك فسَحْنَاهُ بتزوله، وإذا سئلت أجبناك، فهو يترل بحسب المصالح فيتواتر الوصول، وقلب المحبّ يسكن بتواتر كتب المحبوب، متعلّق بـ«لم نزلّه» المقدّر، ويضعف أن نجعل «كَذَلِكَ» من كلام غير الله مع ما قبله، ونجعل الإشارة إلى الكتاب الذي هو التوراة، أو كلّ ما تقدّم من كتب الله المتقدمة، أو تتريل ما ذكر، أي جملة واحدة كما نزلت الكتب قبله جملة واحدة، فنقدّر: لنثبّت أنزلناه مفرّقا، أو لم نزلّه جملة.

«وَرَتَّلْنَاهُ» مفرّقا شيئا فشيئا في عشرين سنة أو ثلاث وعشرين، كترتيل الأسنان أي جعل فسحة بين السنّ والأخرى «تُرْتِيلاً» بديعا لا يقاربه مقارب، «وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ» كلام عجيب في الهزء بك والقدح فيما تقول «إِلَّا جِنَّاتِكَ بِالْحَقِّ» الثابت الفاضح لعورة كلامهم.

«وَأَحْسَنَ» خارج عن التفضيل أي حسن، ومثلهم قبيح لا حسن فيه، كقوله: «وَهُوَ أَهْوَنُ» (سورة الروم: ٢٧)، أي هيّن، و«الله أكبر» أي كبير، وغيره حقير بالنسبة إليه وإن جُلّ. «تَفْسِيرًا» كشفا لسوء ما توهموه حسنا أو أحسن.

(نحو) ولا داعي إلى عطفه على محل «بِالْحَقِّ» وهو النصب على المفعوليّة المتوصّل إليها بحرف الجرّ، ولا إلى تضمين معنى المتعدّي مثل: أنزلنا عليك بِالْحَقِّ وأحسن تفسيرا.

«الَّذِينَ يُخْشَرُونَ» يجمعون من قبورهم ومن حيث كانوا «عَلَىٰ وَجُوهِهِمْ، إِلَىٰ جَهَنَّمَ» فهم أيضا على صدورهم وبطونهم وما يليها، وذلك

أولى من أن يقال: يقلب الوجه وحده إلى الأرض، قال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: «يحشر الناس صنف ماشون وصنف راكبون وصنف على وجوههم» فقيل: كيف يمشون عليها؟ فقال: «يمشيهم عليها الذي أمشاهم على أرجلهم»^(١).

وإذا صحَّ الحديث بطل قول من قال: تسحبهم الملائكة على وجوههم، اللهم إلا أن يقال: تارة يمشون عليها وتارة يسحبون عليها، أو بعض يمشون عليها وبعض يسحبون عليها، وكذا ما قيل: إن ذلك كناية عن الذل المفرط أو عن الحيرة كما يقال: ذهب على وجهه إذا لم يدر أين يذهب.

و«الذين» مبتدأ خبره قوله: «أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا» من مبتدأ ثان وخبره، و«شرٌّ» و«أضلُّ» خارجان عن التفضيل إذ لا سوء ولا ضلال للشيء ومن آمن به، وإسناد الضلال للمكان مجاز عقلي. والمكان: المسكن أو المرتبة.

(هيئمة) والمكان السطح الباطن للحاوي للمماس لظهر الحوي، فداخل الكوز سطح باطن، وهو حاو للماء مماس لظاهر الحوي الذي هو الماء، وظاهر الماء هو ما يلي منه الكوز أسفل وجوانب، وباطن الماء هو باقي الماء في الكوز ممّا يمسُّ الكوز.

والمراد بالباطن داخل الشيء ولو كان غير خفي، وبالظاهر مقابله، ولا يشترط أن يكون له أطراف مستعلية، فالموضع الذي قعدت فيه سطح باطن حاو لك مماس لما يليه منك، وهو ظاهره الذي يليه، ولم يمس ما ستره ثوبك وإن مسست الأرض بجسدك فجلدتك هي الظاهر منك، وأنت الحوي ولم تمس

١- رواه الترمذي في كتاب التفسير (١٨) باب ومن سورة بني إسرائيل، رقم ٣١٤٢. من حديث أبي هريرة.

الأرض ما ردتّ الجلدة، ماردت هو الباطن، وظاهر الأرض هو ما يقابل منها الأرض التي تحتها، وإن شئت فقل: الهواء الذي يليك كطرف الكوز وكل جزء منه مستدير عليك، وهناك أجزاء مستديرة لا يحيط بها إلا الله تعالى إلا أنها لشدة اتّصالها كهواء واحد.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ۝٣٥ فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمْزُهُمْ تَدْمِيرًا ۝٣٦ وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ آعَزْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۝٣٧ وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَصْحَابَ الرِّيسِ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۝٣٨ وَكُلًّا ضَرَبْنَاهُ لَلْأَمْثَلِ وَكُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِيرًا ۝٣٩ وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا سَوِيًّا أَقْلَمَ يَكُونُوا يَرُونَهَا بَلْ كَاوُوا لَا يَرْجُونَ ۝٤٠ شُورًا ۝٤١﴾

قصص بعض الأنبياء وعقوبات تكذيبهم

﴿وَلَقَدْ — آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ التوراة ﴿وَجَعَلْنَا مَعَهُ، أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا﴾ يحمل معه وزير الرأي والتدبير، أي ثقلهما مع أنه نبي أيضا كما قال ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾ (سورة مريم: ٥٣)، إلا أن العمدة موسى وهارون تابع له، كما يدل لفظ الهبة، وكما أن الوزير تابع لسلطانه.

﴿فَقُلْنَا أَذْهَبَا﴾ بالكتاب ويجوز تنازع «أذهبا» و«كذبوا» في «بَيَاتِنَا» ﴿إِلَى الْقَوْمِ﴾ فرعون ومن معه ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ دلائل التوحيد في الأنفس والمخلوقات وما جاء به الرسل، [قلت:] ولا تفسر الآيات بالتوراة ولا بالآيات التسع لأنهم حين قال: اذهبا إليهم لم يكن لهم علم بالتوراة حتى

يخبرناهم بما فضلا عن أن يكذبوا بها، ولا بالآيات التسع لأنه لا شيء منها واقع فضلا عن أن يكذبوا به إلا أن يتكلف أنهن متحققات الوقوع والوصول حتى كأنها وقعت، وكذبوا بها.

﴿فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا﴾ أهلكناهم إهلاكاً لا يمكن معه الإصلاح، فإن التدمير كسر الشيء على وجه لا يصلح معه الإصلاح. والفاء للعطف بمعنى التسبب والتفرع فقط، لا للاتصال، أو استعير لها معنى «ثم» من التراخي، أو للاتصال على تقدير: فذهبوا ودعواهم فكذبوهم، واستمروا على التكذيب فدَمَّرْنَاهُمْ تدميراً عظيماً.

﴿وَقَوْمُ نُوحٍ﴾ واذكر قوم نوح، أو وأهلكنا قوم نوح، أو ودمرنا قوم نوح.

(نحو) أو أغرقنا قوم نوح عطفاً لـ «أَغْرَقْنَا» أو لـ «دَمَّرْنَا» على «آيَاتِنَا» لا على «دَمَّرْنَا»، ولا هو معطوف على الهاء، لأن التدمير متفرع على التكذيب بآيات موسى، والمعطوف متفرع على ما تفرع عليه المعطوف عليه، ولا يقبل جواب عن هذا، أو نصب على الاشتغال بـ «أَغْرَقْنَا» على أن «لَمَّا» ظرف، وأمّا على أنها حرف فلا، لأنّ الجواب لا يعمل فيما قبل الأداة فلا يفسر عاملاً فيه.

﴿لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ﴾ آدم وإدريس ونوحاً، أو جميع الرسل بمعنى إنكار الرسالة البتّة فشمّل من يأتي بعد «أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ» جعلنا إغراقهم للناس آيةً يعتبرونها فيترجون عن التكذيب «وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ» أي لهم وهم قوم نوح ولم يضمّر لهم ليذكرهم باسم الظلم، فدخلت قريش بالقياس لجامع الظلم، أو يراد: الظالمون عموماً فدخلت بالعموم «عَذَابًا أَلِيمًا» في الآخرة وفي البرزخ.

﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا﴾ عطف على «قَوْمِ نُوحٍ» إن نصب بغير «أَغْرَقْنَاهَا» وإلا قَدَّرَ لَأَوَّلَهَا: اذكر، أو أهلكنا، أو نحوهما، وعطف عليه ما بعده. وصَرَّفَ «ثمود» على الأصل لأنَّ منع صرفه إنما هو بالتأويل بالقبيلة.

(قصص) وأصحاب الرس: هم أهل قرية باليمامة قتلوا نبيهم في البئر، وهم بقية ثمود، أو بأنطاكية قتلوا حبيبا النجَّار، أو قوم لشعيب كذبوا نبيا فانهارت بهم البئر التي هم حولها، أو قوم حنظلة بن شعيب قتلوه فأهلكوا في بئر، أو قوم أكلوا نبيهم، أو قوم قتلوا أنبياء ورُسُوا عظامهم في بئر، أو هم أصحاب الأخدود، أو الرس: بئر بأذربيجان، أو بين نجران وحضرموت، أو ماء ونخل لبني أسد، أو بئر رُسُوا فيه نبيا من ذرية يهوذا رجاء لرضى آلهتهم عنهم وهم يسمعون أنينه يومهم، فمات فأذابتهم سحابة سوداء كما يذاب الرصاص.

ونعت الجمع بـ«كثيرا» لأنه بوزن مصدر الصوت والسير. ﴿وَكُلًّا﴾ كلُّ قرن من تلك القرون أهلكنا أو أنذرنا، نصب على الاشتغال من معنى قوله: ﴿ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ﴾ كقولك: زيدا مررت به، أي ضربنا في شأنه الأمثال لرسلمهم أو لمن بعدهم، والهاء للقرن على لفظه، أو ضربنا الأمثال لنفس القرن بمن هلك قبله ليتجر، وذلك على إجماله زجر لهذه الأمة لتستعظ بمن قبلها ﴿وَكُلًّا تَبَرَّأْنَا تَبِيرًا﴾ أهلكنا إهلاكا عظيما ككسر الشيء فتاتا دقاقا، ومنه التبر لفتات الذهب والفضة.

﴿وَلَقَدْ آتَوْنَا﴾ أي قریش في سفرهم إلى الشام للتجر. وعدِّي بعلی في قوله: ﴿عَلَى الْقَرْيَةِ﴾ لأنَّ المعنى: وقعت أبصارهم عليها إذ بقي أثرها، أو كقولك: مرَّ على كذا. وهي القرية العظمى من قرى قوم لوط المهلكة وهنَّ أربع، سُمِّيت

«سدوم» باسم قاضيه «سدوم» الذي يضرب به المثل في الجور، ولم تهلك الخامسة «زغر» لأنها لم تعمل عملهنَّ.

﴿الَّتِي أُمْطِرَتْ مَطَرُ السَّوَاءِ﴾ اسم مصدر، أي إمطار السوء، كاغتسل غسلا، وهذا أولى من جعله اسما لما امطروا به، على معنى: أعطيت مطر السوء. وأمطر استعارة تصرّحية تبعيّة لضربوا بالحجارة من جهة السماء ضربا شبيها بإنزال المطر.

﴿أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا﴾ ألم يكونوا ينظرون إليها فلم يكونوا يرونها؟ فلا نظر إليها ولا رؤية، أو أكانوا ينظرون إليها فلا يرونها كأنهم لم ينظروا إليها؟. وأقحم «يَكُونُوا» دلالة على التكرار، ولم يقل: ولقد يأتون، أو لقد كانوا يأتون، تلويحا إلى أن المرور الواحد عليها يكفي زجرا، مع أن ذكره هنا دليل عليه هناك.

﴿بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا﴾ إضراب، إبطال نفى به انتفاء رؤيتهم المتكررة، أي بل تكررت رؤيتهم، ولكن لم يترجروا لإنكارهم البعث، فضلا عن أن يعاقبوا بعده، أو لإنكارهم أن يكون إهلاكهم لكفرهم بل هلكوا اتفاقاً، والرجاء هنا مطلق التوقع استعمالا للمقيّد في المطلق، أو بمعنى الخوف كما مرّ، أو على ظاهره، أي لا يرجون رجاء كرجاء المسلمين الخير بالنشور، لإنكارهم النشور فلم يعملوا له.

﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِتَّخَذُوكَ لِأَهْزَاؤٍ هَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿٤١﴾﴾ إن كاد ليضلنا عن الهتات لولا أن صبرنا عليها وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلا ﴿٤٢﴾ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهِهُ هَوًى أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿٤٣﴾ أَمْ تَحْسِبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٤﴾﴾

استهزاء المشركين بالنبي ﷺ

﴿وَإِذَا رَأَوْكَ﴾ رآك أبو جهل ومن معه ﴿إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا﴾ موضع هزاء، أو مهزوعا به. و«إِذَا» الشرطيَّة تختصُّ بعدم الفاء في جوابها المبدوء بـ«إِنْ» أو «لَا» أو «مَا» النافية. ﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ الجملة محكيَّة بـ«يَتَّخِذُ»، أو بـ«هُزُوًا» لتضمن معنى القول، أو بقول مقدر، أي يقولون: أهذا...؟ والاستفهام تعجب من أن يكون رسولا. وإشارة القرب قهوان به.

﴿إِنْ﴾ إنَّه، أي هذا الشأن، وهكذا يجوز تقدير اسم «إِنْ» المخففة ضميرا لغير الشأن إذا صلح ﴿كَأَذْ لِيُضِلُّنَا﴾ بصرفنا ﴿عَنْ - الْهْتِنَا﴾ عن عبادتها، أو عنها بذاتها، بأن نصنعها أو نكسبها، أو تكون في بيوتنا فضلا عن أن نعبدها. ﴿لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا﴾ لولا صبرنا عن عبادتها موجود، وقربه ﷺ من صرفهم عنها موجود لكن مقيد بصبرهم، لأنه لولا صبرهم لكان الصرف لأقربه فقط، أو يقدر لها جواب، أي لولا أن صبرنا عليها لصرفنا، وذلك اعتراف منهم، بالغ في إنذارهم بحججه، حتى إنَّه لم ينجم منه إلا صبرهم، وفي ذلك تجهيل لهم وذم إذ لم يتأثروا بالحجج القويَّة.

﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ﴾ على كفرهم ﴿مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ الجملة سدَّت مسدَّ مفعولي «يَعْلَمُ»، أو مسدَّ مفعوله الواحد على معنى يعرف، أو يعرفون الذي هو أضلُّ على أن «مَنْ» موصولة لا استفهاميَّة، وحذف صدر الصلة. و«أَضَلُّ» خارج عن التفضيل إذ لا ضلال مع رسول الله ﷺ البتَّة، ويحتمل التهكم.

﴿أَرَأَيْتَ﴾ يا محمد ببصرك، أو ذكرت بقلبك ﴿مَنْ﴾ موصولة

مفعول لـ «رَأَيْتَ» «اتَّخَذَ إِلَهَهُ، هَوَاهُ» تعجيب له ﷺ من اعتبار الألوهية بميل الهوى، وإذا أمكن جعل الْمُتَقَدِّم مبتدأ بلا ضعف معنى ولا صناعة فهو مبتدأ.

والهوى بالمعنى المصدري، أو بمعنى المهوى، كان الحرث بن قيس كلما هوى حجرًا عبده، قال ابن عباس: كان الرجل يعبد الحجر الأبيض زمانا، وإذا رأى أحسن منه عبده وترك الأول، فترى: «ارَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ...».

[قلت:] ولا يترك عموم اللفظ لخصوص السبب، فالآية أعم من ذلك، كما قال ابن عباس في الآية: كلما هوى شيئا فعله، لا يحجزه ورع ولا تقوى.

(أصول الدين) فمن فعل كبيرة من أهل التوحيد فقد جعل إلهه هواه، إذ تبع ما هواه وخالف الله ﷻ. أخرج عبد بن حميد^(١) أنه قيل للحسن البصري: أفي أهل القبلة شرك؟ فقال: نعم، المنافق مشرك، أي في المعنى أن المشرك يسجد للشمس والقمر أي مثلاً، والمنافق أي فاعل الكبيرة عبد هواه ثم تلا هذه الآية فترى الحسن البصري سَمَّى فاعل الكبيرة منافقا مع أنه لم يضمرك الشرك كما يسمي مضمركه منافقا، قال بعض المحققين من قومنا: ما ذكره الحسن هو ما ذكره غير واحد من الأجلة.

وأخرج الطبراني وأبو نعيم عن أبي أمامة عنه ﷺ: «ما تحت ظل السماء من إله يعبد من دون الله تعالى أعظم عند الله ﷻ من هوى يتبع»^(٢).

١- الإمام الحافظ الجوال عبد بن حميد بن نصر أبو محمد الكشي أو الكشي، ويقال: اسمه عبد الحميد، ولد بعد سنة ١٧٠ هـ، حدث عن علي بن عاصم الواسطي وأبي عاصم وخلق كثير، حدث عنه مسلم والترمذي والبخاري، وذكره أبو حاتم البستي في الثقات، توفي سنة ٢٩٤ هـ. تهذيب سير أعلام النبلاء، ج ١، ص ٤٥٧.

٢- رواه الطبراني في الكبير: ج ٨، ص ١٠٣، رقم ٧٥٠٢، وأورده أبو نعيم في الحلية: ج ٦،

والمشرك داخل في الآية أولاً، وذلك كما جاء أن الرياء شرك.

﴿أَفَأَنْتَ تُكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ أتشاهد غلوّه في الهوى فأنت تكون وكيلا عليه تقهره على الإسلام ﴿أَمْ تَحْسِبُ﴾ إذ أجهدت نفسك في الإنذار حتّى كأنك باخع نفسك طمعا في إيمانهم؟ ﴿أَنْ أَكْثَرُهُمْ﴾ إضراب انتقال إلى نفي لياقة ظنّ أن أكثرهم سامعون أو عاقلون، كما قال: ﴿يَسْمَعُونَ﴾ من الآيات المتلوّة سماع تفهّم؟ ﴿أَوْ يَعْقِلُونَ﴾ دلائل المخلوقات فإن سمعهم وعقلهم لما تقول كعدمهما إذ لم ينتفعوا بهما.

واحترز بالأكثر عمّن يؤمن وعمّن أدرك الحقّ منهم وكابر، وإن شئت فأدخل هذا في الأكثر لأن إدراكه فاسد إذ كابر، أو أريد بالأكثر الكلّ حتّى من سيؤمن، لأنّه قبل الإيمان لا يعتبر سمعه وعقله في ذلك وداخل في قوله: ﴿إِنْ هُمْ﴾ أي الأكثر المذكورون، أو من اتّخذ إلهه هواه، وعليه فالأكثرية مرادة لذكرها قبل ﴿إِلَّا كَالْأَنْعَامِ﴾ في عدم التدبّر.

﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ لأنّها ولو ضلّت عن أمر الشرع لم تعتقد باطلا، وأنّها تعرف مصالحها وتقصدّها ومضارّها فتجتنبها، وهم ضلّوا فعلا وتركوا واعتقادا وضلّوا عن مصالحهم التي هي في الدنيا والتي في الآخرة.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَائِمًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا ۝١٦ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ۝١٧ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ۝١٨ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ نُشْرًا يَنْفُخُنَّ فِيهِ رَحْمَتِي وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا

﴿لَنُحْيِيَنَّهُ بِلَدَّةِ مَيِّتًا وَنُنْفِقِيهِ عَنْ خَلْقَتَا أَنْعَمًا وَأَنَاسِي كَثِيرًا ۝ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ۝﴾
 فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَهْدُهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ۝ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَجِجْرًا تَحْجُرُهُمَا ۝ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ۝﴾

خمس أدلة على وجود الله وتوحيده

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ بصرك ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ إلى دلائل ربك، أو لم ينته علمك إلى دلائله ومنها بسط الظل كما قال: ﴿كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ أطاله بعد الفجر، وقيل: ما بين الفجر وطلوع الشمس، وهو أطيب الأوقات لانتفاء الظلمة وشعاع الشمس القاهر للبصر، قيل: ظل الليل، على أن الظل عدم الشمس عن موضع ولو لم تكن فيه، كما يقال: ظل الجنة، قال الله ﷻ: ﴿وَوَظِلٌّ مِّمَّنْ دُودٍ﴾ (سورة الواقعة: ٣٠) ولا سيما أن ظل الليل عن شمس الغروب وظل الفجر عن أفق الشرق، ولو كان لا يعهد تسميتهما ظلاً، وقيل: ظل الأجرام المتشخصة، كظل شجرة وحائط وجبل، أوّل النهار، أو كل ذلك، أو مدة تحريكه، كما قال:

﴿وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا﴾ لا يزيد ولا ينقص، ومقابل السكون على الأقوال: نقصه شيئاً فشيئاً وهو تحريك، وهو للصلوات كالأهلة مواقيت للناس ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ﴾ أي طلوعها ﴿عَلَيْهِ﴾ على ظهوره ﴿دَلِيلًا﴾ فإنه إذا وقع ضوءها على شيء ظهر أن الظل شيء زائد على الجسم، والضد يظهر حاله الضد.

﴿ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا﴾ بمعنى أنه لا يملكه أحد غيرنا فأفنيناه لا إلى غيرنا

﴿قَبْضًا يَسِيرًا﴾ تدريجاً شيئاً فشيئاً بتسيير الشمس، و«ثُمَّ» للترتيب هنا بلا تراخ، أو بتراخ مقصود به آخر النصف الأول من النهار، أو هي لتراخي رتبة الأخذ عن رتبة البسط، فإنه أظهر قدرة من البسط.

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾ استعارة أو تشبيه كما تلبسون ثياباً، وذلك مناسب لتغطية الأرض بالظل كاللباس لها، ونقول: الشمس لباس آخر لها ﴿وَالنَّوْمَ﴾ وهو يقع في الليل غالباً لاستيلاء الأبخرة على القوى فتسترخي ﴿سُبَاتًا﴾ قطعاً للأبدان والعقول عن العمل، والنوم نفس القطع كالسكون قطع الحركة.

(لغة) أو السبات: الراحة وهي تكون بقطع عمل العقل والجوارح، وقد شهر أن يوم السبت سُمِّيَ لجريان العادة فيه بالاستراحة، قيل: لم يخلق الله فيه شيئاً، ولا يلحقه تعب، ومريض مسبوت: استراح من تعب العلة، أو ضرب من الإغماء يشبه النوم به.

﴿وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا﴾ زمان نشور لطلب المعاش، أو نفس النشور مبالغة أو ناشراً على الإسناد المجازي العقلي، أو السبات: الموت، استعارة أو تشبيهها، والنشور: البعث كذلك لشبه النوم بالموت، والاستيقاظ بالحياة بالبعث، ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ﴾ (سورة الأنعام: ٦٠)، ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ (سورة الزمر: ٤٢).

﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ﴾ من هنا ومن ها هنا، كما قال ﷺ: «اللهم اجعلها رياحاً لا ريحاً»^(١)، وريح العذاب تأتي واحدة، ولم تفرد في القرآن إلا للنشور ﴿نُشُورًا﴾ جمع نشور — بفتح النون — كرسول ورسول، والمعنى: ناشرات للسحاب، من النشر بمعنى البعث ﴿بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ متقدمة

على رحمته التي هي مطره الجائي بعد الرياح، وسمي رحمة تجوزاً إرساليّاً، الأصل: مرحوماً به، أي منعماً به وهو الماء^(١).

(بلاغة) وشبه المطر بنحو سلطان يتقدّم بين يديه خاصّته، أو أعوانه، واستعير لفظ سلطان له على الكناية وذكر «يَبِينُ يَدَيَّ» قرينة، ويجوز أن يكون الكلام استعارة تمثيلية.

﴿وَأَنْزَلْنَا﴾ تكلم بعد غيبة إظهارها لكمال العناية ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ إحدى السبع، والله قادر، أو السحاب، أو جهة العلوّ، وقد قيل: إنّه في الهواء بحر ماء عذب.

(لغة) ﴿مَاءً طَهُورًا﴾ آلة للطهارة كالوَضوء بفتح الواو للماء الذي يُتَوَضَّأُ به، والغسول بفتح الغين لِمَا يغسل به، والسَّحُور بفتح السين لِمَا يتسحَّر به، والفَطُور بفتح الفاء لِمَا يفطر به، والوقود لِمَا يوقد به، ومن ذلك قوله ﷺ: «التراب طهور [المسلم]»^(٢) بفتح الطاء أي آلة لرفع الأحداث بالتيّم ومزيل للأنجاس بالحكّ به.

(صرف) وهو باق على أصله من اللزوم، وليس بمعنى التطهير أو الطهارة، بل بمعنى ما يفعل به ذلك، وليس صفة مبالغة كضروب، ولا يكفي أن يقال: إنّه طاهر جداً حتّى إنّه مطهر لغيره وليس كلّ طاهر جداً مطهراً لغيره، وأيضاً يوهّم التعدّي، واللازم لا يكون متعدّياً بكونه على وزن «فعلول»، وليس «فعلول» من التفعيل في شيء، وقياسه على ما هو متعدّد كقطع ومنوع غير سديد، وبناء «فعلول» للمبالغة مع بقائه على اللزوم إن كان فعله لازم.

١- وفي قراءة حفص عن عاصم: بُشراً جمع بشر مبشرات برحمة الله وهو المطر.

٢- أورده الزبيلي في النصب: ج ١ ص ١٤٨. كما أورده الألويسي في تفسيره: مج ٧ ص ٣٠ بلفظ: «التراب طهور المؤمن» بدون تخريج.

«لُنْحِي بِهِ بِلْدَةً» أرضا «مَيْتًا» أي مَيِّتة، وذكر لأنه أصله «فعيل» شبيه بمصدر السير والصوت، هكذا: مويت بكسر الواو وإسكان الياء، قلبت الواو ياء وفتحت الياء فأدغمت فيها الياء بعد حذف كسرتها، وذلك تخفيف.

(بلاغة) أو ذكر لأنه صفة مبالغة لا تشبه حركتها حركة الفعل، كما تشبه حركة اسم الفاعل حركة الفعل، ولمعنى البلد فإنَّ البلدة البلد، شبه الله الأرض فيها النبات بالحيوان في النمو والنفع ورمز إليه بـ«لُنْحِي» وشبه النباتات بالإحياء على الاستعارة، واشتقَّ منه «يحيى» وشبه عدم نباتها بعدم الروح كذلك.

«وَنُسْقِيَهُ، مِمَّا خَلَقْنَا» «من» تبعيضية، أو بيانية متعلّقة بمحذوف حال من «أَنْعَامًا وَأَنْسِيَّ» في قوله: «أَنْعَامًا وَأَنْسِيَّ» إمَّا أن يراد بالأنعام الحيوانات كلها مجازا لعلاقة الإطلاق والتقيد، وبالأناسي أهل القرى وأهل البدو. وكلُّ ما في العيون والآبار أصله من السماء كما في سورة الحجر [رقم ٢٢] والحديث.

أو يراد بالأنعام الثمانية، وبالأناسي أهل البدو. والمراد: ما بقي من ماء المطر في الأودية والحياض والبرك، ولبعض البدو آبار أيضا، ويرجَّح هذا تنكير أنعام وأناسي، وعبرة بعض: إنَّه نكر الأنعام والأناسي ووصفها بالكثرة لأنَّ أكثر الناس مقيمون بالقرب من الماء، وتنكير البلدة لإرادة بعض هؤلاء البعيدين من الماء، وأمَّا أهل القرى فمأوهم من عيون عندها لهم ولدوَابُّهم وأمَّا سائر الدوابَّ في البدو فلا يعوزها الماء، إذ أقدرها الله على طلبه ولو بَعْدَ وجبها على عدم شدَّة الاحتياج إليه. وقدَّم سقي الأرض والأنعام لأنَّ معاش الناس بهما، ولأنَّ وجود سقيهما وجود لسقيهم، وخصَّ الأنعام من سائر الحيوان لكثرة منافعها.

(صرف) و«أَنْسِيَّ»: جمع إنسان، أصله أناسين قلبت النون ياء وأدغمت فيها الياء، وقيل: جمع إنسي، وهو أولى لعدم القلب، إلَّا أنَّ الأكثر في جمع النسب «أفاعلة»، كما ينسب إلى باهلي بقولك: أباهلة، وأزرقى وأزارقة وإباضي وأباضية

وأشعري وأشاعرة، **﴿كثيراً﴾** نعت به الجمع لأنه بوزن المصدر.

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ﴾ حولنا أحواله وأوقاته وأنواعه من وابل وطلّ ورذاذ ونحوها **﴿بَيْنَهُمْ﴾** بذلك وبالقلّة والكثرة، وعن ابن عبّاس رضي الله عنهما في معنى التصريف: ما من عام بأقلّ مطرا من عام ولكن الله يصرفه حيث يشاء، ولفظ ابن مسعود: ليست سنة أمطر من سنة، لكن الله تعالى قسم هذه الأرزاق فجعلها في هذه السماء الدنيا، في هذا القطر أي المطر يتزل منه كلّ سنة بكيّل معلوم ووزن معلوم، وإذا عمل قوم بالمعاصي حوّل الله ذلك إلى غيرهم، وإذا عصوا جميعا صرف الله تعالى ذلك إلى البحار والفيافي. وقيل: التصريف في الآية للريح.

﴿لِيَذْكُرُوا﴾ يتذكروا، أبدلت التاء ذالا وأدغمت في الذال، والمعنى: ليحضر لهم ما نسوا من العبرة إذ كان قد سبق لهم شيء، ولا يخلون منه، أو غفلوا عنه أو جهلوه **﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾** للنعم بفعل المعاصي.

(أصول الدين) ومعاصي المشركين كلّها كبائر ولا صغيرة لهم تغفر لإصرارهم ولو تفاوتت معاصيهم، ومن كفرهم قولهم: «مطرنا بنوء نجم كذا» معتقدين أن النجم مستقلّ بالمطار، أو له تأثير فيه، ولا مؤثر على الحقيقة إلا الله. [قلت:] ومن قال: «مطرنا بنوء كذا» ونوى أي اعتقد أن الله هو الخالق للمطر ونزوله عند نجم كذا ولا أثر للنجم فيه فلا إشراك ولا معصية، إلا إن أوهم أحدا فنفاق، ويكره وإن لم يؤهم، ولا كفر أيضا إن اعتقد أن الله خلق عند فلك أو نجم سببا للمطر وأن الله هو مسببه.

ويجوز عود هاء «صَرَّفْنَاهُ» إلى القرآن، ألا ترى إلى قوله: **﴿وَجَاهِدْنَهُمْ﴾** به. وإلى أن التذكّر به أنسب، وفيه أيضا ذكر دلائل المخلوقات إلا أن قوله: **﴿بَيْنَهُمْ﴾** أنسب بغير القرآن، ويعدّ عوده إلى ذكر إنشاء السحاب وإنزال المطر، وكرّر ذكر ذلك للأمم، فتكون هاء «بَيْنَهُمْ» وواو «يَذْكُرُوا» للناس

كلّهم، الأمة ومن قبلها.

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ﴾ كما قَسَمْنَا الماء بين الناس ﴿تَذِيبًا﴾ نبيّا ينذر أهلها ولكن أفردناك إجلالا لك، كما أنّه لا نبيء بعدك إلاّ جار على دينك فإلياس والخضر معك وبعذك وعيسى بعدك جارون على دينك، ومن دينك إسقاط قبول الحزبية على أهل الكتاب إذا نزل عيسى.

﴿فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ﴾ في فعل ما يريدون، أو في اللين حيث لا يجوز، كقوله تعالى: ﴿وَاعْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾ (سورة التوبة: ٧٣)، وهذا النهي فهي للمؤمنين لأنّهم تبع له حتّى أنّه لو فعل — حاشاه — لم يجز لهم الفعل ﴿وَجَاهِدْهُمْ بِهِ﴾ بالقرآن، ألفاظه ومعانيه، لاشتماله على الأخبار والأحكام والوعظ والبيان.

وأجيز عود الهاء إلى ترك إطاعتهم المدلول عليه بقوله: ﴿وَلَا تُطِيعُ...﴾ ويلتحق بالأنبياء العلماء المجاهدون للكُفَّار بالحجج ﴿جِهَادًا كَبِيرًا﴾ ولا بدّ لأنّه لأهل القرى كلّها، وكلّهم أعداء لك إلاّ باتباعه فلك جهاد أنبياء، وقد أنزل أوّل السورة: ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾.

﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ﴾ خلط ﴿الْبَحْرَيْنِ﴾ جنس البحرين المالح والعذب لا بحرين مخصوصين، وخلطهما: صبّ العذب في المالح، كما أنّ النيل والفرات ودجلة وسائر العيون العظام المستحقّة لاسم البحرين صبين في البحر المالح المحيط وغير المحيط ﴿هَذَا عَذْبٌ﴾ لائق بالفم والحلق والبطن نافع مزيل للعطش ﴿فُرَاتٌ﴾ شديد العذوبة، أو بارد بالطبع ولو أصابته بعض حرارة بمحادثة الشمس، ويطلق على العذب أنّه حلو، وعلى كلّ حال هو مقابل للملح كما قال: ﴿وَهَذَا مِلْحٌ اجْأَجْ﴾ شديد الملوحة أو المرارة أو الحرارة لكن حرارته بالطبع إذ يشتدّ، ولا يليق ولا ينفع بل يزيد عطشا وضراً.

﴿وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا﴾ أمرا من الله مانعا من أن يختلط الماء المالح بالعذب فيفسده لعظمه أو يغيّره تغييرا مّا بأن خلق الله البحر المالح منسفلا فلا يعلو البحر العذب.

أو البرزخ: الأرض التي بين البحر المالح والأرض التي يجري فيها البحر العذب، ولو بعد ما بينهما فالله ~~يَكِلُ~~ أخبرنا أن البحرين فصلت الأرض بينهما قبل الانصباب وأنه إذا اختلطا بالصب لم يغيّر المالح العذب، وإن شئت فقل: ولا العذب المالح مع طول الصب فيه.

﴿وَحَجَرًا﴾ منعا ﴿مَحْجُورًا﴾ ممنوعا عن أن يطل، فهما دائمان متنافران، ومرّ كلام في ﴿حَجَرًا مَحْجُورًا﴾ [آية ٢٢]. وعن الحسن: المراد الأرض، فهو تأكيد إذا فسرّ الحاجز بالأرض بين البحرين، وتأسيس إن فسرّ بعدم اختلاطهما اختلاطا مغلبا لأحدهما على الآخر.

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ﴾ المذكور وهو ماء المطر ﴿بَشَرًا﴾ أولاد آدم. والتكثير للتعظيم. وخلقهم من ماء المطر هو خلق أصلهم آدم منه، إذ عجن به ترابه وقطر على طينته أيضا أو الماء النطفة على الجناس ﴿فَجَعَلَهُ﴾ جعل البشر المذكورين ﴿نَسَبًا وَصَهْرًا﴾ نفس النسب والصهر مبالغة، أو ذوي صهر ونسب، بعضا نسبا وهو الذكور وبعضا صهرا وهو الإناث، وقيل عن علي: النسب ما لا يحلّ تزوّجه، والصهر ما يحلّ. وعنه: النسب ما لا يحلّ والصهر قرابة الرضاع.

(بلاغة) ولم يقل: ذكرا وأنثى كما قال: ﴿خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ (سورة النجم: ٤٥) ليصرّح بالتشعّب. أو الماء ماء المطر والبشر آدم وهاء ﴿جَعَلَهُ﴾ للبشر بالمعنى الآخر، وهو ذريّته على طريق الاستخدام، كقولك: درهم ونصفه، أو لآدم على حذف مضاف هكذا: وجعل ذريّته نسبا، أولى من

الحذف والإيصال هكذا: فجعل منه نسبا وصهرا، ولو وافق في المعنى قوله: ﴿وَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ﴾ (سورة القيامة: ٣٩) لأن الأصل عدم النصب على نزع الخافض.

﴿وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾ على كل ممكن، كما خلق من الماء الواحد ما اختلف بالأعضاء والطباع والألوان، وسائر صفات الخلق، والذكورة والأنوثة. (أصول الدين) وقدره الله أزلية لأنها صفته وصفته هو، فكان للمضي الثبوت المستمر، ولا إشكال في هذا المعنى.

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ٥٥﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ٥٦ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ٥٧ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَيْرًا ٥٨ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِهِ خَيْرًا ٥٩ وَإِذْ أَقْبَلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ٦٠ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ٦١ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ٦٢﴾

جهل المشركين في عبادة الأوثان والتوجيه لعبادة الرحمن

﴿وَيَعْبُدُونَ﴾ أي المشركون المعهودون ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ﴾ ولو عبده ﴿وَلَا يَضُرُّهُمْ﴾ ولو لم يعبده، أو جعلوه في الكنيف، وهو الأصنام، أو كل ما عبد من دون الله ولو عاقلا ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ﴾ جنس الكفار،

فالأصل: «وكانوا» لذكرهم في «يَعْبُدُونَ» وأظهر ليذكرهم باسم الكفر. وقيل: أبو جهل لأن الآية نزلت بسببه، وقيل: إبليس «عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا» مظاهرا، أي معينا على الإشراك به ومعصيته، كجليل بمعنى محالس.

وذلك بصورة إعانة المشركين أو الناس على الله حاشاه عن أن يتضرر بشيء أو ينتفع به، أو يراد على أولياء ربّه. ويعد أن يكون «ظَهِيرًا» من الظهر بمعنى مهينا كقولك: ظهرته بمعنى ألقيته وراء ظهري لهوانه لاختلاق له عند الله **عَلَىٰ لُكْفَرِهِ**.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا﴾ للمؤمنين ﴿وَنَذِيرًا﴾ للكافرين لم نخلقك توفق الناس فلا تحزن لكفرهم، وصفة المبالغة في «نَذِيرًا» لكثرة عتوهم وإصرارهم، وكثرة المنذرين — بفتح الذال — ، حَتَّى قِيلَ بِشُمُولِ الْعَصَاةِ مِنَ الْمُؤَحِّدِينَ.

﴿قُلْ﴾ لهم دافعا عن نفسك مبلغا رسالة ربك ﴿مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ على التبليغ المعلوم من الإرسال، أو من القرآن، أو من المذكور من التبشير والإنذار ﴿مِنْ أَجْرٍ﴾ من جهتكم، وأريده من الله في الآخرة ﴿إِلَّا﴾ لكن ﴿مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ﴾ إلى رحمة ربّه ورضاه ﴿سَبِيلًا﴾ بإنفاق المال في وجوهه. ويجوز أن يكون الاستثناء متصلا من أجر، على تقدير: إلا أجر من شاء... إلخ، أي إلا أجرا يصيبني ممن اتَّخَذَ لَأَنِّي السَّبَبُ فِي اتَّخَاذِهِ.

﴿وَتَوَكَّلْ﴾ في الاستغناء عن أجورهم ودفع ضررهم ﴿عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ فهو الذي هو أحق بالتوكل عليه لدوامه مع الغنى والقدرة، وفي التوراة: «لا توكل على ابن آدم فإن ابن آدم ليس له قوام، ولكن توكل على الحي الذي لا يموت». قال بعض السلف: لا يصحُّ لذي عقل أن يثق بعد هذه الآية بمخلوق.

﴿وَسَبِّحْ﴾ نزه الله وَعَلَّكَ بصفاته عن صفات الخلق والنقص للجلالة، وليزيدك النعم على الشكر ﴿يَحْمَدُهُ﴾ ثابتاً مع حمده، والتسبيح تخلية والحمد تخلية، ولذا أخره ولم يقل: احمده بتسبيحه، ولم يقل: وبحمده سبِّحه. وأحاديث ثواب التسبيح كثيرة ومنها: «من قال: سبحان الله وبحمده غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر»^(١).

﴿وَكَفَىٰ بِهِ﴾ الهاء فاعل «كَفَىٰ»، والباء صلة، أي كفى هو أي الله ﴿بِذُنُوبِ عِبَادِهِ﴾ متعلق بقوله: ﴿خَيْرًا﴾ ظاهرها وباطنها، كما دلَّت عليه إضافة الذنوب للجمع المؤنثة بالعموم على ما قيل، وفيه أنَّها كالإضافة إلى المفرد إلاَّ أنَّ فيها ذنب هذا وذنب هذا، فإذا قلت بذنوب فلان فهي أيضا ذنوبه كلها فكلتاها للعموم.

ولا دليل على خروج الذنب الباطن فهو داخل كما دلَّت عليه الآيات، والدليل هو قوله: ﴿خَيْرًا﴾ لأنَّ الخبرة متبادرة في البواطن فالظواهر أولى، ولكنها عند الله سواء، فهو يجازيهم على الباطن والظاهر. و«خَيْرًا» حال. والآية تسلية له وَاللَّهُ وتهديد للكفار.

﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ أي مقدارها، لأنَّه لا ليل ولا نهار حينئذ، لأنَّ الشمس خلقت بعد السماوات والأرض وهو قادر على خلقهما في أقلَّ من لحظة، ولكن علَّمتنا التائي في الأمور. و«الذي» نعت للحي، أي الحي الذي خلق.

﴿الرَّحْمَنُ﴾ أي هو الرحمن، أو «الذي» مبتدأ خبره «الرَّحْمَنُ»

١- أورده المنذري في كتاب الترغيب والترهيب. باب الترغيب في التسبيح والتكبير، ج ٢،

ص ٤٢٣، رقم ٤٢٣. والسيوطي في الحاوي للفتاوي: ج ٢، ص ٩٩.

﴿فَاسْأَلْ بِهِ خَيْرًا﴾ اعتن به، وهو خير عظيم، أو اسأل عنه من هو خير به لقراءته الكتب السابقة من أهل الكتاب وغيرهم. والهاء لله وَعَلَيْكَ، والخطاب له وَعَلَيْكَ.

﴿وَإِذَا قِيلَ﴾ قال الله وَعَلَيْكَ بالوحي أو رسوله وَعَلَيْكَ ﴿لَهُمْ﴾ للكفار ﴿اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ﴾ اخضعوا له بالإيمان والعبادة، أو اسجدوا بوجوهكم في الأرض تقرباً إليه، أو صلُّوا، فإنه شديد الرحمة وعظيمها لا تخيون من ثوابه ﴿قَالُوا﴾ تجاهلاً وعناداً ﴿وَمَا الرَّحْمَنُ﴾ أهو من ذوي العلم أو من الجمادات والبهائم [تعالى عن ذلك] ولذلك كان السؤال بما، وهذا غاية الكفر، وقد علموا أنه أراد الله وَعَلَيْكَ كما قال فرعون: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (سورة الشعراء: ٢٣) حين قال له موسى الْكَلْبَلَاءُ: ﴿إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الزخرف: ٤٦)، [قلت:] ومعلوم لهم أنه لا يأمرهم بالسجود لرحمن اليمامة ولا لغيره ممّا سوى الله وَعَلَيْكَ.

ويجوز أن يكون «مَا» للفظ، أي ما هذا اللفظ؟ وهو لفظ «الرحمان»، واللفظ لا يتّصف بالعلم فكان السؤال بما، وذلك أيضاً لأنهم عالمون بأن مراده الله وهو لفظ من معنى الرحمة.

﴿أَسْجُدْ لِمَا تَأْمُرُنَا﴾ «مَا» مصدرية، أي أنسجد له لمجرد أمرك إيانا بلا معرفة له ما هو ولا دليل.

(خو) وإن جعلنا «مَا» اسماً موصولاً أو نكرة موصوفة فقد أجاز بعضهم حذف عائدها، ولو مجروراً بحرف لم يجر به الموصول أو النكرة، أو جرّ ولم يتّحد المتعلّق فيقدّر: أنسجد لما تأمرنا به؟ أي بسجود له، ثم صار بسجوده، ثم سجوده، ثم تأمرناه، ثم تأمرنا، أو حذف ذلك دفعة. ﴿وَزَادَهُمْ نُفُورًا﴾ عن

الإيمان، أي الأمر بالسجود، وإسناد الزيادة للأمر مجاز، وهذا أولى لكونه في الآية من كون الفاعل ضمير السجود الذي سجده النبي ﷺ وأصحابه، فتباعد المشركون عنهم استهزاء، فإنه واقعة حال لا تلاوة لها.

﴿بَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ اثني عشر، كما روي عن ابن عباس في السماء الدنيا. من التبرُّج بمعنى الظهور، والبرج: القصر العالي.

(فلك) وهنّ للنجوم كالقصر، ثلاثة ربيعية: الحمل والثور والجوزاء، وتسمّى التوأمن، وثلاثة صيفية: السرطان والأسد والسنبلة وتسمّى العذراء، والست شمالية، وثلاثة خريفية: الميزان والعقرب والقوس ويسمّى الرامي، وثلاثة شتوية: الجدي والدلو وسمّى الدالي وساكب الماء، والحوت وتسمّى السمكتين، والست جنوبية.

والبروج منازل الكواكب السيّارة، لكلّ كوكب بيتان يقوى حاله فيهما، وللشمس بيت وللقمر بيت، فالحمل والعقرب بيتان للمريخ، والثور والميزان بيتان للزهرة، والجوزاء والسنبلة بيتان لعطارد، والسرطان بيت القمر والأسد بيت الشمس، والقوس والحوت بيتان للمشتري، والجدي والدلو بيتان لزحل. وهذه البروج مقسومة على الطبائع الأربع لكلّ واحدة ثلاثة بروج، فالحمل والأسد والقوس نارية، والثور والسنبلة والجدي أرضية، والجوزاء والميزان والدلو هوائية، والسرطان والعقرب والحوت مائية، يطول النهار والليل ويقصران ويكون البرد والحر، وتحصل الثمار ويدرك الزرع بذلك، ولعلّه أشار بالبركة إلى ذلك.

﴿وَجَعَلَ فِيهَا﴾ في السماء أو في البروج ﴿سِرَاجًا﴾ الشمس، قال الله عزّ وجلّ: ﴿وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا﴾ (سورة نوح: ١٦) يصير بها نهارا كما يصير بالمصباح ليلا، فاللفظ تشبيهه بالمصباح، أو استعارة، وكتلّهما تشبيه للأعلى

بالأدنى ﴿وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ ذكره لأنه لم يشمله «سراجًا»، وهو بعد الليلة الثالثة، وقبلها هلال، وَسُمِّيَ لأنه يقمر ضوء الكواكب، أو لبياضه.

ونوره من الشمس بمقابلتها على التحقيق، ويكثر بكثرة بعده، وقال بعض: إن الكواكب كذلك نورها من الشمس، ولو كان لا يظهر لنا نقص نورها وزيادته.

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ ذوي خلفه، أو مبالغة، أو هو وصف، وهو مصدر للهيئة كجلسة بكسر الجيم، بمعنى كل يخلف الآخر بمجيئه بعده، وتبدل الظلمة بالضوء والعكس، والزيادة والنقصان، وعمل في واحد ما فات في الآخر.

﴿لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ﴾ يعتبر في الدلائل فيؤمن، فإن الليل والنهار من دلائل الله العظيم ﷻ، وعمل.

وذكر جماعة أن المراد أنهما وقتان لمن تذكّر ما فات في أحدهما من العبادة فيفعله في الآخر، كما روي أن عمر رضي الله عنه أطال صلاة الضحى، فقيل له؟ فقال: تداركت ما فات من وردي وتلا الآية، والظاهر أن ذلك تفسير لها منه رضي الله عنه فيفسر التذكر بالتعبّد ﴿أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾ أن يشكر ما فيهما من النعم، وقيل: التذكّر: تدارك ما فات في أحدهما، والشكر: النفل مطلقا.

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾^(٦٣) وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا^(٦٤) وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا^(٦٥) إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا^(٦٦) وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا، وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا^(٦٧) وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا^(٦٨) يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ

يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ﴿٦٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَبْدَلُ
 اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٠﴾ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى
 اللَّهِ مَتَابًا ﴿٧١﴾ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا امْرَأُوكُم بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴿٧٢﴾ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا
 بِقَائِلٍ رَتِبَهُمْ لَهُمُ الْعَذَابُ عَلَيْهِمْ أَصْحَابًا وَعُمِيًّا ﴿٧٣﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ
 أَرْزُقِنَا وَذُرِّيَّتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٤﴾ أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ
 بِمَا صَبَرُوا وَيُلْقَوْنَ فِيهَا زَيْتًا وَسَلَامًا ﴿٧٥﴾ خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٧٦﴾
 قُلْ مَا يَعْبُودُوا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزِمَامًا ﴿٧٧﴾

صفات عباد الرحمن

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾ الذين أخلصوا العبودية والعبادة لله، الذين هم
 أحقُّ بهذا الاسم، وأن يشرَّفوا به وأضافهم للرحمن تفضيلاً لهم، وهو مبتدأ خبره
 هو قوله: ﴿الَّذِينَ﴾ أو قوله: ﴿أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ﴾ فيكون «الذين» نعتاً.

﴿يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْناً﴾ مشي هون، أو ذوي هون لين، لا يضربون
 الأرض بأرجلهم، أو نعلاً بنعل كما يفعل ذو التبخر، أو لا يسرعون وذلك
 سجيَّتهم، أو زادوا في التواضع لله لا رياء ولا تبختر، ولا خداعاً وذلك مستتبع
 للرفق في أفعالهم وأقوالهم والعدل فيها، وهو المراد لا خصوص ذلك المشي،
 وذلك أولى من أن يفسَّرَ بأنه كناية عن الرفق والعدل المذكورين.

رأى عمر رضي الله عنه غلاماً يتبخر فقال له: «هذه المشية تكره إلا في سبيل الله
ﷻ»، وقد مدح الله تعالى أقواماً بقوله سبحانه: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ
 يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْناً﴾ فاقصد في مشيتك» يعني مدحهم بتلك المشية المبنية
 على التقوى كما مرَّ.

﴿مَثَلُ نُورِهِ﴾ بمعناه المذكور، وعن ابن عباس: النور هنا القرآن وذلك كقوله ﷺ: «وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا» (سورة النساء: ١٧٤) وقيل: محمد ﷺ ﴿كَمِشْكَاةٍ﴾ كنور مشكاة، أي النور الذي فيها، وضوء المشكاة أقوى لأنه يجتمع منعكسا بخلاف الضوء في بسيط من الأرض.

(بلاغة) وذلك تشبيه للمعقول بالمحسوس، وهي فسحة في نحو حائط غير نافذة، وهو عربي أصله مشكوة قلبت الواو ألفا لتحركها بعد فتحة، وقيل: حبشيٌّ عَرَبٌ، وقيل: روميٌّ عَرَبٌ. وفي الآية تشبيه الأعلى بالأدنى. قال أبو تمام يمدح المأمون:

إقدام عمرو في سماحة حاتم في حلم أحنف في ذكاء إلياس
ف قيل له: إن الخليفة فوق من مثله بهم فقال:

لا تنكروا ضربي له من دونه مثلا شرودا في الندى والباس
فإنه قد ضرب الأقل لنوره مثلا من المشكاة والندراس

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ (سورة الرحمن: ٥٨).

﴿فِيهَا مَصْبَاحٌ﴾ سراج كبير، وقيل: فتيلة ﴿الْمَصْبَاحُ﴾ المذكور ﴿فِي رُجَاةٍ﴾ صافية زهراء ﴿الرُّجَاةُ﴾ المذكورة ﴿كَأَنَهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ﴾ منسوب إلى الدرّة الصافية المنيرة.

(صرف) أو إلى الدرّيع بهمة قلبت ياء، وأدغمت فيها الياء، من الدرء بمعنى الدفع، يدفع الظلمة، ولكن «فُعِيلَ» — بضمّ الفاء وكسر العين مشدّد وإسكان الياء — قليل، ورد منه: ذُرِّيَّةٌ وسُرِّيَّةٌ وَعُلْيَةٌ ومَرِيْقٌ لحب العصفرة والفرس السمين، ومَرِيخٌ لِمَا في داخل القرن، وقيل: أصله درُوء كسُبُوح قلبت

﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ في صلواتهم أو أعقابها أو عامة أوقاتهم ﴿رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ لازما لكل من دخلها من مشرك أو فاسق كما يلزم غريم الدين، وذلك مدح لهم إذ خافوا عذابها خوفا شديدا مع اجتهدهم في العبادة لم يحتفلوا بعبادتهم، ولا آمنوا مكر الله ﷻ كما قال: ﴿يُوتُونَ مَا عَاقَبُوا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ﴾ (سورة المؤمنون: ٦٠).

﴿أَنهَا﴾ أي جهنم، ولا داعي إلى جعله ضمير القصّة ﴿سَاءَتْ﴾ بسئت ﴿مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ هي، هما تمييزان بمعنى واحد ككذب ومين، وقيل: المستقر للمشرك، والمقام للفاسق، اسما مكان، أو مصدران. وأنت خير بأن الفاسق خالد. أو «سَاءَتْ» متعد متصرف ليس من باب «نعم» و«بس»، فمفعوله محذوف، أي ساءت أهلها، أي أضرتهم وأحزنتهم، فما بعده حال، أي ذات مستقر ومقام لازمين دائما.

﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا﴾ أرادوا الإنفاق ﴿لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ أو إذا أنفقوا لم يوجدوا مسرفين ولا مقترين، والإسراف: أن تنفق ماله كله أو إلا قليلا لا يكفيه حاله فيبقى يتكفف الناس، وقد نهى رسول الله ﷺ عن ذلك، وقال ﷻ: ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ (سورة الإسراء: ٢٩).

(جملة من الأمثال) قال الحسين بن الفضل^(١): وافق قول العرب: «خير الأمور أوسطها» قوله تعالى: ﴿لَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ...﴾ (سورة البقرة: ٦٨)، وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً...﴾ (سورة الإسراء: ٢٩)، وقوله تعالى: ﴿وَلَا

١- الحسين بن الفضل بن عمير أبو علي البجلي الكوفي النيسابوري مفسر لغوي محدث، ولد قبل سنة ١٨٠هـ. توفي سنة ٢٨٢هـ. تهذيب سير أعلام النبلاء، ج ١، ص ٥٣٨.

تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ...» (سورة الإسراء: ١١٠) ، ووافق قولهم: «من جهل شيئا عاداه» قوله تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ﴾ (سورة يونس: ٣٩) ، وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ﴾ (سورة الأحقاف: ١١) ، ووافق قولهم: «احذر شرًّا من أحسنت إليه» قوله تعالى: ﴿وَمَا نَقْمُوا إِلَّا أَنْ اغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ...﴾ (سورة التوبة: ٧٤) ، ووافق قولهم: «ليس الخير كالعيان» قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِنِ قَالَ بَلَىٰ...﴾ (سورة البقرة: ٢٦٠) ، ووافق قولهم: «البركات في الحركات» قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ (سورة النساء: ١٠٠) ، ووافق قولهم: «كما تدين تدان» قوله تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوْءًا...﴾ (سورة النساء: ١٢٣) ، ووافق قولهم: «حين تغلي تدري» قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ إِذِ الْأَغْلَالُ...﴾ (سورة غافر: ٧١) ، وقوله تعالى: ﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ...﴾ (سورة الفرقان: ٤٢) ، ووافق قولهم: «لَا يُلْدَغُ الرَّجُلُ مِنْ جَحْرِ أَفْعَىٰ مَرَّتَيْنِ» قوله تعالى: ﴿هَلْ — امْنُكُمْ...﴾ (سورة يوسف: ٦٤) ، ووافق قولهم: «من أعان ظلما سلط عليه» قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ...﴾ (سورة الحج: ٤) ، ووافق قولهم: «لا تلد الحية إلا حية» قوله تعالى: ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ (سورة نوح: ٢٨) ، ووافق قولهم: «للحيطان آذان» قوله تعالى: ﴿وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ﴾ (سورة التوبة: ٤٧) ، ووافق قولهم: «الجاهل مرزوق والعالم محروم» قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ...﴾ (سورة مريم: ٧٥) ، ووافق قولهم: «الحلال يأتيك قوتا والحرام جزافا» قوله تعالى: ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حَيَاتُهُمْ...﴾ (سورة الأعراف: ١٦٣) ، وبعض ذلك في الحديث، أو أخذه من كلام العرب إذ وافق الحق.

والإقتار: تضيق الشحيح؛ أو الإسراف الإنفاق في المعاصي، والإقتار الإمساك عن إتمام طاعة، مثل أن يعطي بعض الزكاة دون بعض وجارا دون

جار ولا يشبع ضيفه. ويعد ما قيل: الإسراف الإنفاق من مال غيرك، والأول أولى، ويضعف غيره أو يطله قوله تعالى: «وَكَانَ» الإنفاق «بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا» إذ لا يحسن أن يقال: كان بين الإنفاق من ماله والإنفاق من مال غيره قوامًا، ولا بين الإنفاق في المعاصي وعدم الإتمام سواء، ولو أمكن.

قال عبد الملك بن مروان إذ زوّج ابنته لعمر بن عبد العزيز: ما نفقتك؟ قال: الحسنة بين السيئتين. ويقال: أولئك أصحاب محمد ﷺ لا يأكلون طعاماً للتلذذ، ولا يلبسون ثياباً للجمال والزينة، ولكن سداً لجوعة وستراً لعورة، قال عمر رضي الله عنه: «كفى سرفاً أن لا يشتهي الرجل شيئاً إلا أكله» وروي: «إلا اشتراه فأكله». ومعنى «قَوَامًا»: عدلاً، كل واحد يقاوم الآخر.

«وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا - آخَرَ» لا يعبدون غيره «وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ» أي حرّم قتلها، فحذف مبالغة في التحريم «إِلَّا بِالْحَقِّ» لكن يقتلون النفس بالحق، وهي النفس التي لم يحرم الله، وهي المشركة أو المرتدة أو الزانية المحصنة، أو الاستثناء متصل، أي إلا ملتبسة بما يخرجها عن التحريم بعد أن كانت فيه.

«وَلَا يَزْنُونَ» بفرج ولا بجارحة ولا بعين ولا بقلب. وهؤلاء الآيات من عطف الصفات لموصوف واحد، كأنه قيل: وعباد الرحمن المتصفون بين المشي هونا ومتاركة خطاب الجاهلين وقيام الليل والاعتصام بالله من عذابه، والتوسط في الإنفاق، والتوحيد، وانتفاء القتل الحرام والزنى، وذلك مضادة للمشركين، والتخلية مقدّمة على التحلية، وهي مقدّمة هنا بالتأويل، ولو كان الظاهر هنا العكس لأن المعنى أن الله سبحانه برأهم ممّا أتم عليه.

وجه الظاهر من تقديم التخلية أنّها أنسب بذكر العبودية، وإنّما ذكر «لَا

يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا — آخَرَ» مع أنه معلوم متقدّم تلويحاً إلى ما ذكرت من المضادة، أي هم بريئون مما أنتم عليه أيها المشركون.

قال ابن مسعود: سألت رسول الله ﷺ: أي الذنب أكبر؟ قال: «أن تجعل لله نداً، وهو خلقك» قلت: ثم أي؟ قال: «أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك» قلت: ثم أي؟ قال: «أن تزني بحليلة جارك» فأنزل الله ﷻ: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا — آخَرَ...﴾^(١).

وقال جماعة: يا محمد إن ما تدعو إليه لحسن لو اخبرتنا بكفارة لما فعلنا من إشراك وقتل وزنى وغير ذلك؟ فترل: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا...﴾ (سورة الزمر: ٥٣).

(فقه) ثم إنه لا يخفى أن آيات تحريم الزنى دليل على وجوب التزوّج أو التسرّي على القادر لئلا يزني، ومن لم يقدر فليصبر ولا يزن، ويستعين على الصبر بالصوم، كما جاء الحديث: «إن الصوم له وجاء»^(٢)، ومن قدر فالواجب عليه التزوّج لأحاديث الأمر به والنهي عن التبتّل، ولتكثر أمة الإسلام، وليباهي بأتباعه الأمم، وتقدم الفرط، ولنخالف الرهبان من غيرنا، ولقوله ﷺ لعكاف بن وداعة: «أنت من إخوان الشيطان، أو من رهبان النصارى، إذ لم تتزوّج وأنت قادر شاب مؤسر، ولم تتسر»^(٣).

١- رواه البخاري في كتاب الأدب (٢٠) باب قتل الولد خشية أن يأكل معه، رقم ٦٠٠١.

ومسلم في كتاب الإيمان (٣٧) باب كون الشرك أقبح الذنوب... رقم ١٤١ (٧٦). من

حديث عمرو بن شرحبيل.

٢- تقدّم تخريجه، انظر: ج ١، ص ٣٨٣.

٣- لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ.

[قلت:] وإن خلقه الله لا يحتاج إلى المرأة أو حدث فيه لم يلزمه التزوّج ولا التسرّي، ولتفرّغ إلى العبادة وهي أفضل، واختار له بعضهم التزوّج أو التسرّي لموافقة السنّة، ولما قد يحتاج إليه من تناول الفرج لكبر أو مرض، ولا ينافي هذا مدح الله تعالى بحجى بأنّه حصور، أي لا يأتي النساء، لأنّه قبل هذه الأُمّة، وهذه الأُمّة جاء فيها الأمر بالنكاح على الإطلاق. وإذا صير إلى التزوّج فقد قال بعض الحكماء: أفضل النساء أن تكون بهيّة من بعيد، مليحة من قريب، غديّة بالنعمة، وأدركتها الحاجة، فخلق النعمة معها، وذلل الحاجة فيها.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ ما ذكر في الجملة بعضاً أو كلاً من دعاء غير الله، وقتل النفس المحرّمة، والزنى والإنفاق في المعاصي، والإخلال بالإنفاق الواجب إذا فسّر به ما مرَّ ﴿يَلْقَ أَثَامًا﴾ اسم للعقاب على الإثم، أو هو الإثم، فيقدر مضاف أي جزاء الإثم، أو عبّر به عن مسببه ولازمه، أو اسم لجهنّم، أو بئر فيها، أو جبل فيها، أو واد فيه دم وقيح، أو أودية فيها، أو حيّات وعقارب في كلّ واحدة سبعون قلّة من السم، وفي الحديث: «الغِيُّ والأثَامُ بئران في جهنّم يسيل فيهما صديد أهل النار»^(١).

﴿يُضَاعَفُ﴾ يشدّد ﴿لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ بدل اشتمال لتضمّن لقاء الأثام مضاعفة العذاب، لا بدل كلّ لأنّ كلاً غير الآخر ﴿وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا﴾ مستحقّراً، جمع له عذاب الجسد والذلّ، فهو معذب بالروح والجسد، لكنّ عذاب الجسم يتصوّر بعذاب الروح فيه.

١- لم نقف على تحريجه بهذا اللفظ. وإنّما أورد الألوسي في تفسيره: مج ٦، ص ٤٨: «أنّ الأثام هو اسم من أسماء جهنّم وهذا قول للحسن، وقيل عن مجاهد: إنّ واد في جهنّم، وقال مجاهد: فيه دم وقيح»، وليس حديثاً.

﴿الَّذِينَ تَابُوا﴾ مِمَّا فعل من ذلك ﴿وَعَآمَنَ﴾ بالله ورسوله، وكل ما يجب الإيمان به، بلا ضمان إن كان مشركا وبضمان وتنصّل وقضاء إن كان موحدًا ﴿وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ أداء الفرائض التي هي فعل أو ترك، وإن تنفّل فزيادة خير له، والآية على التوزيع، فإن الإيمان عائد على المشرك، أو يفسّر الإيمان بالمداومة عليه من مشرك أو مؤمن، وقد فسّرت المضاعفة بالشدة لا بكون الشيء على قدري الآخر أو أكثر، فشملت عذاب المشرك الذي هو أضعاف عذاب الفاسق.

﴿فَأُولَئِكَ﴾ الذين تابوا وآمنوا وعملوا الصالح، وكأنّه قيل: إن قيل فما لهم؟ فأولئك ﴿يُبدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ يعطيهم الله بعدد سيئاتهم التي تابوا منها ثوابا قدر ثواب طاعة فعلوها أو على توبته من الزنى حسنة من دعته نفسه إلى الزنى فتركه لله، أو حسنات كثيرة على ذلك الترك، وقس على هذا، يعطون ذلك يوم القيامة، أو توجد مكتوبة بدل كل سيئة محوّة، أو تبقى مكتوبة فتقابل بها وهو الأصل.

وعن أبي ذرٍّ رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ: «يؤتى بالرجل يوم القيامة فتعرض عليه ذنوبه وينحى عنه كبارها — أي ما يستعظمه منها — فيقال له: عملت كذا وكذا يوم كذا وكذا، ولا ينكر وهو مشفق أن تذكر له كبارها، فيقال: أعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة، فيقول: إن لي ذنوبا لم أرها هنا» ولقد رأيت رسول الله ﷺ ضحك حتّى بدت نواجذه^(١)، وهو في صحيح مسلم.

١- رواه مسلم في كتاب الإيمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها، رقم ١٠. ورواه أبو عوانة في مسنده: ج ١، ص ١٧٠. والترمذي في الشمائل ص ١٧٠. من حديث أبي ذرٍّ.

ومثله حديث أبي هريرة عنه رضي الله عنه : «لَيَأْتِينَ نَاسٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَدُّوا أَنَّهُمْ اسْتَكْثَرُوا مِنَ السَّيِّئَاتِ» قيل: من هم؟ قال: «الَّذِينَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ»^(١)، وأنكر ذلك أبو العالية وعبد بن حميد، ظناً أنه مناف لقوله تعالى: ﴿وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ (سورة آل عمران: ٣٠)، وليس كذلك، فإن هذه الآية استثناء من عموم ﴿تَوَدُّ...﴾ للتائبين، أو ﴿تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا﴾ قبل الوقوف على التبديل ثم تبدل.

وقيل: التبديل في الدنيا بأن يوفقهم الله إلى فعل الحسنات بدل فعلهم السيئات، أو يبدل لهم من دواعي السيئات دواعي الحسنات في قلوبهم، وقيل: يجعل بدل عقابهم في الآخرة بالسيئات ثوابهم فيها بالحسنات إذ تابوا، فأطلق السيئات والحسنات على مسببها ولازمها.

﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ كرره ليرتب عليه قوله: ﴿فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ رجوعاً عظيماً ماحياً للعقاب، محصلاً للثواب، فقد اشتمل الجواب على ما لم يشتمل عليه الشرط.

﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ مفعول مطلق على حذف مضاف، أي شهادة الزور، والزور: الميل عن الحق؛ أو مفعول به لتضمن معنى الإقامة، أي لا يقيمون الزور بجعله مستقيماً لنطقهم به كأنه حق. كما أنه يجوز تفسير شهادة الزور بإثبات الباطل، أو تزيينه مطلقاً، كما قال قتادة مفسراً للآية: بإعانة أهل الباطل على باطلهم ومساعدتهم عليه.

وعن مجاهد: الزور الغناء، ومثله عن ابن الحنفية محمد، وعن الحسن: الغناء

١- أورده الألوسي في تفسيره: مج ٧، ص ٥٠، وقال: أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه، عن أبي هريرة.

والنياحة، وعن قتادة: الكذب، وعن عكرمة: اللعب، ويجوز تفسير «يشهد» يحضر، والزور مفعول به، أي لا يحضرون الباطل كالأشياء المذكورة والشرك، أو يقدّر: محالّ الزور، أي الباطل، ومنها أن لهم صنم يلعبون حوله سبعة أيام، وأن لهم عيد باطل.

﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ﴾ في طريقهم بلا قصد له بل اتِّفَاقاً، وهو ما من شأنه أن يلغى وي طرح ممّا لا خير فيه من الكلام، وقيل: الكلام المؤذي أو الفعل المؤذي، كما قال الحسن: المعاصي قولاً أو فعلاً، وكما يمرُّ بالذات يمرُّ بالعرض، فلا يلزم تقدير: إذا مرُّوا بمحلّ اللغو أو بأهل اللغو.

وقيل: اللغو ما يستقبح التصريح، والمرور به أن يصلوا إليه في كلامهم لكن لا يذكرونه بل يكون عنه، كالوطء وأسماء الفرج والعذرة المستقبحات. وأجيز أن يكون اللغو الزور، ذكر باسم آخر ظاهر، إيدانا بأنّه يستحقُّ أن يلغى، كما أنّه زور أي ميل عن الحقّ. ﴿مَرُّوا كِرَامًا﴾ طيّبين غير آثمين بالتلطُّخ به. مرّ ابن مسعود رضي الله عنه بلغو معرضاً عنه، فقال رسول الله ﷺ: «لقد أصبح ابن مسعود وأمسى كريماً». [قلت:] ومن مرّ عن اللغو الذي هو ذنب ولم ينه عنه وهو قادر فقد مرّ غير كريم.

﴿وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ هي آيات القرآن، فإنّها معجزات لفظاً ومعنى، مشتملات على مواعظ وأحكام ﴿لَمْ يَخِرُّوا﴾ لم يسقطوا ﴿عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ كما تسقط الكفرة عنها بل يتأثر فيهم التذكير بها.

﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾ «من» للبيان متعلّقة بمحذوف حال من «قُرَّة»، أي: هب لنا قُرَّة أعين هي أزواجنا وذريّاتنا، بأن يؤمنوا فتقرّ بهم أعيننا، لأنّنا نحبُّ لهم الخير بالطبع، ولا نهم يعينوننا وينفعوننا في حياتنا وبعد موتنا إن متنا قبلهم، ويكونون معنا في

الجنة إن كنّا سعداء وكانوا سعداء.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: قرّة عين الوالد بولده أن يراه يكتب الفقه، وهو تمثيل. وذلك أولى من أن تكون للابتداء بمعنى هب لنا من جهتهم، وليست للتبويض لأنه يطلبون ذلك لأولادهم وأزواجهم، لا لبعض فقط. (فقهه) والآية دليل على جواز طلب الهدايا للكافر والفاسق، لأن معنى الآية: وفقهم ليكونوا لنا قرّة.

(لغة) وقرّة العين كناية عن الفرح مأخوذ من القر بمعنى البرد، لأنّ دمة العين في الفرح، أو عدم الحزن باردة، وفي الحزن حارة، أو من القر بمعنى الثبوت، لأنّ ما يسرّ يقرّ الناظر به ولا ينظر إلى غيره، ومن ذلك يوم القرّ، أي الثبوت، وهو اليوم التالي ليوم عيد الأضحى، لأنّهم لا ينفرون فيه، والأوّل أولى. ونكر «أعْيُن» لأنّهم لا يقتصرون على طلب القرّة من أزواجهم وأولادهم، بل لهم مطالب كثيرة يفرحون بها إذا نالوها كقرّة الدين وقوتهم فيه، وصحة أبدانهم. واستعمل جمع القلّة مكان جمع الكثرة لمناسبة جمع المؤنث وأزواجنا، إذ هما جمع قلّة؛ وفيه تلميح لقلّة المتّقين.

﴿وَجَعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ بأن نكون على الهدى المتسبب لأن يقتدي المتّقون بنا، ومرادهم بالذات: الكون على الهدى لا مسببه ولازمه، وهما الاقتداء بهم، اللهم إلا بتأويل قصد ثواب الاقتداء بهم زيادة على ثواب كونهم على الهدى.

(صرف) والإمام يستعمل بمعنى الجمع كما هنا والمفرد وهو الأكثر؛ واختير عن أئمة للفواصل؛ أو هو مفرد، لأنّ كلّ واحد يقول في دعائه: اجعلني إماما، وعلى تقدير دعائه لكلّ، فالمسلمون كواحد، والمعنى: مأموم في كلّ ذلك. و«لِلْمُتَّقِينَ» متعلّق بمحذوف حال من «إِمَامًا»، أو متعلّق بـ«اجعل». أو جمع أمّ فيكون «لِلْمُتَّقِينَ» مفعول به لـ«إِمَامًا»، وتكون لامه للتقوية.

﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ﴾ البيت العالي فوق الآخر، أو العالي بكون أرضه عالية ولو لم يكن تحته آخر، وكفى بكونه في السماء السابعة عاليا. و«غُرْفَةً» و«ال» للجنس، فمعناه: غرف، لأن لكل واحد غرفة، ويدل له قوله تعالى: ﴿وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ عَامِنُونَ﴾ (سورة سبأ: ٣٧)، وعن ابن عباس: بيوت من زبرجد ودرّ وياقوت، وعن سهل بن سعد عنه رضي الله عنه: «بيوت من ياقوتة حمراء أو زبرجد أخضر أو درّة بيضاء، ليس فيها فصم ولا وصم»^(١)، وجاء أن كل واحدة جسم واحد لا أجزاء ملفقة، وكل ما في الجنة كذلك ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ بصبرهم على الطاعات والمصائب، وعن اللذات. والباء للسببية أو للبدلية، أي عوض صبرهم.

﴿وَيُلْقَوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا﴾ يجعلهم الله لاقين فيها تحية وسلاما، من الملائكة ومن بعض لبعض، وهما طلب الحياة والسلامة من كل آفة الدائمين، وليس المراد الطلب حقيقة لأنه تعالى قد أنجز لهم ذلك وإلا كان شكاً في نقض الوعد، بل المراد مجرد التكريم والمؤانسة ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ لا موت ولا خروج لهم ولا فناء منها ﴿حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ مقابل ﴿سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾. ﴿قُلْ﴾ يا محمد للكفرة ﴿مَا يَعْبُوْا بِكُمْ رَبِّي﴾ ما يعتد بكم ربّي، لا عبرة لكم عنده ﴿لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾ أغنى عن جوابها ما قبلها، لا تقل: محذوف لدلالة ما قبلها. كان الكفار يدعون الله فأخر عنهم العذاب ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ﴾ لأنكم كذبتهم بما يجب التصديق به ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ﴾ التكذيب أو العذاب ﴿لِرَامًا﴾ أي يكون العذاب أو جزاء التكذيب لازما، أي ذا ملازمة أو ملازما،

١- أورده الألوسي في تفسيره: مج ٧، ص ٥٣. وقال: أخرجه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول،

عن سهل بن سعد. ومثله في السيوطي في الدر: ج ٥، ص ٨٩.

وهو مصدر لازم يلزم، أي لا يفنى، أو يلزمكم حتى يوردكم النار سوقا إليها يوم القيامة. عن ابن مسعود رضي الله عنه : اللّزام قتل يوم بدر.

وأجيز أن الخطاب في «بِكُمْ» للناس كلهم، وفي «دَعَاؤُكُمْ» للمؤمنين، بمعنى عبادتكم، وفي «كَذَّبْتُمْ» لِلْكَفَّارِ، أي أعلمتكم أنني لا أقبل إلا المؤمنين، وأنتم كذبتهم بما يجب الإيمان به، أو قصرتم عن عبادتي. يقال: سهم كاذب وقتال كاذب، إذا لم يجود. ويجوز أن تكون «مَا» استفهامية إنكارية مفعولا مطلقا لـ «يَعْبَأُ».

والله الموفق المستعان

تفسير سورة الشعراء وآياتها ٢٢٧

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طِسْمٌ ١ تِلْكَ آيَاتُ
الْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢ لَعَلَّكَ بَخْعٌ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ٣ إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ
مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ٤ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ
إِلَّا كَانُوا عَنْتُهُ مُعْرِضِينَ ٥ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ٦
أَوْ لَمْ يَبْرُوا إِلَى الْأَرْضِ كَرِهْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ٧ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ
أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ٨ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ٩﴾

تكذيب المشركين بالقرآن وإنذارهم

﴿طِسْمٌ﴾ قال محمد بن كعب القرظي: الطاء من ذي الطول، والسين من قدوس، والميم من الرحمن، وقيل: من طوله وسنائه وملكه، وقيل: اسم السورة، وعن ابن عباس رضي الله عنه: اسم الله تعالى أقسم به، وعنه: عجزت العلماء عن تفسيرها، يريد: وكذا أمثالها، والله أعلم، ومرر غير ذلك، وهذه الحروف مسميات وأسمائها: طا بالألف بلا همز بعدها سين، ميم، كما يقرأ وذلك بإسكان نون سين فكان المد المشبع لسكون الحرف بعد حرف العلة الساكن سكوناً ميمياً، وأدغمت النون في الميم الأولى.

﴿تِلْكَ﴾ إشارة البعد لعلو المرتبة إلى ما في هذه السورة قبل حضوره، ولا يقال: أشير لحضورها في اللوح المحفوظ، لأن لفظ «تِلْكَ» هو في اللوح المحفوظ أيضاً ﴿آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ القرآن ﴿الْمُبِينِ﴾ الظاهر بلاغة

وإعجازاً، من «أبان» اللازم، أو المظهر الأحكام الشرعية، أو الحق، من «أبان» المتعدي.

والمراد أن آيات هذه السورة بعض من القرآن مترجمة بهذه السورة. أو الإشارة إلى القرآن، والتأنيث لتأنيث الخبر، و«الكتاب» السورة، بمعنى آيات هذا القرآن المؤلف من الحروف المبسوطة كآيات هذه السورة المتحدّى بها، وقد عجزتم عن الإتيان بمثل هذه السورة فحكم تلك الآيات كذلك، وهو قول متكلف بعيد خارج عن أصل التفسير، وقيل: «الكتاب» اللوح المحفوظ، و«مبين» من «أبان» المتعدي لأنه يظهر ما خفي بالزول.

﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ﴾ قاتل نفسك حزناً وجزعاً قتلاً شبيهاً بذبح الحيوان حتى يظهر ذلك الجسم الأبيض الذي هو كالمخ، وكلما فسّر بالإهلاك رجع إلى هذا الأصل، ولعلّ هنا لإنكار اللياقة وللتوبيخ كالأستفهام المستعمل في ذلك ﴿أَلَّا يَكُونُوا﴾ أي على أن لا يكون قومك، أو لأن لا يكون قومك ﴿مُؤْمِنِينَ﴾ وفي المضارع المستقبل مزيد إقناط من إيمانهم، حزن على ما مضى من عدم إيمانهم فاستقبله بأشدّ وهو أن لا يؤمنوا بعد، ولك أن تقدّر: خيفة أن لا يؤمنوا.

﴿إِنْ نَشَأْ﴾ إنزال مضطرّ لهم على الإيمان قاهر لهم بحيث لا ينفعهم إيمانهم، أو إن نشأ إيمانهم، والأوّل أولى، لأن الأصل أن يقدر مفعول المشيئة بعد الشرط من جنس الجواب ﴿نُزِّلُ عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً﴾ ملجئة لهم إلى الإيمان، كنتق الجبل إن لم يؤمنوا أوقع عليهم.

﴿فَطَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾: «أَعْنَاقُهُمْ»: أشرافهم وعظماؤهم، كما يقال لهم: رؤوس وصدور، فأولى غيرهم، وقيل: جماعاتهم على أن العنق يطلق على الجماعة مطلقاً، وقيل: إن كانت معظمة، أو الأعناق على ظاهره

لكن أخبر عنه بجمع السالم، كأنها ذكور عاقلون اكتسابا للتذكير والعقل من المضاف إليه، كما يكتب المضاف التذكير من المضاف إليه أو التأنيث.

أو الأصل: «ظَلُّوا خَاضِعِينَ» فأفحم لفظ «أَعْنَاقُ» بين ظلِّ والواو، كاللفظ الزائد وليس بزائد، وذلك لبيان محلِّ الخضوع وهو العنق، لأنه يظهر بالعنق، وأجاز بعضهم زيادة الأسماء.

(بلاغته) وبعد الإقحام روعي ما يناسب لفظ الأعناق وهو تاء التأنيث والإتيان بضمير الجرِّ مكان الواو، وروعي ما قبل الإقحام في «خَاضِعِينَ»، وحكمة ذلك أن الخضوع يتبيَّن حسًّا في ميل الأعناق.

(نحو) ويعد أن يجعل «خَاضِعِينَ» حالا من الهاء، لأنَّ المضاف هنا جزء من المضاف إليه، فيقدَّر لـ «ظَلَّتْ» خبر، أي خاضعة، وعطف «ظَلَّتْ» وهو ماضٍ على «نُزِّلَ» وهو مضارع لأنه كأنه جواب إذ عطف على الجواب، والجواب للاستقبال ولو كان ماضيا، ولا تحتاج مع هذا أن تقول: هو مستقبل بالتأويل، وعلى كلِّ حال عدل عن «تَظَلُّ» إيدانا بحصول الوقوع تقديرًا، أو عدل عن «نُزِّلْنَا» إلى «نُزِّلَ» ليكون التزليل كالحاضر المشاهد.

﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ﴾ فاعل، و﴿مِّنْ﴾ صلة ﴿مِّنَ الرَّحْمَنِ﴾ «مِنْ» للابتداء ﴿مُحَدَّثٍ﴾ نعت «ذِكْرٍ»، وذلك أنه يحدث نزوله شيئا فشيئا ولذلك قال: ﴿مُحَدَّثٍ﴾ ومع ذلك القرآن مخلوق غير قديم. وذكر «الرحمن» زيادة تشنيع بأنه لم تسعهم رحمة الله مع عظمها لمزيد قبحهم ﴿الَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ﴾.

﴿فَقَدْ كَذَّبُوا﴾ تصرِّحا إذ قالوا: سحر، وقالوا: افتراء، وقالوا: أساطير الأولين، وقالوا: يعلمه بشر، واستهزؤوا ولم يكتفوا بالإعراض، ودلَّ على إرادة الاستهزاء مع التكذيب قوله تعالى: ﴿فَسَيَاتِيهِمْ، أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾

أو التكذيب متضمن للاستهزاء فذكره الله **عَجَلْ** عنهم. و**«أَنْبَاءُ»**: عقوبات في الدنيا كقتل يوم بدر، ويوم القيامة، والإخبار عن الشيء، لازم لوقوعه ومسبب له، فعبر به عنه، وأصل النبأ الخبر عن أمر خطير خفي أو كالحفي.

«أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ» أي أأصروا على التكذيب والاستهزاء والإعراض، أو ألم يتأملوا تأملاً مانعاً عن ذلك، ولم يروا إلى عجائب الأرض، فقدّر مضاف، أو الأرض: عبارة عن عجائبها، إذ هي محلّها، أو يراد الأرض نفسها لا عجائبها، فإنّها أرض واحدة تنبت أشياء تختلف لونا وطعماً وغيرهما كما قال: **«كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ»** وعلى ما مضى يكون هذا بيانا لبعض عجائبها. و**«كَمْ»** للتكثير، أي أفرادا كثيرة من كل نوع، فالكلية للأنواع والكمية للأنواع.

فكلمة **«كُلٌّ»** تدلّ على الإحاطة بأزواج النبات على سبيل التفصيل، و**«كَمْ»** تدلّ على أنّ هذا المحيط متكاثر مفرط الكثرة. وذلك تنبيه على كمال قدرته. و**«مِنْ كُلِّ»** نعت لـ**«كَمْ»**، أو متعلّق بـ**«أَنْبَتْنَا»**، وذلك أولى من أن يجعل **«مِنْ»** للبيان، فيكون الكمّ والكلية كلاهما للنوع، والمراد: ما يشاهدون لا ما لم يشاهدوا ولا ما لم يخلق، مع أنّ الأنواع التي قدر الله على خلقها ولم يخلقها لا تنحصر.

والزوج: الصنف، ولو لم يكن له مقابل، وقيل: كل مخلوق من حيث أنّ له ضدّاً مّا، أو مثلاً مّا، أو تركيباً مّا. والكريم من كلّ شيء مختاره، والمراد: كثرة المنافع، والنبات محمود يأكل منه الناس والأنعام، كالرجل الكريم الذي نفعه عامّ. وذكر بعض أنّ الحيوان داخل في الآية، كما قال: **«وَاللَّهُ أَنْبَتُكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا»** (سورة نوح: ١٧)، حتّى قال الشعبي: الإنسان من نبات الأرض، فمن صار إلى الجنة فهو كريم، وليس هذا معتبراً في الآية لأنّ المشرك لم يؤمن بالجنة.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الإنبات، أو المنبت، أو كليهما ﴿لَايَةً﴾ عظيمة تكفي في الدعاء إلى الإيمان، وفي الدلالة على أنه تعالى واحد وكامل القدرة، قال قائل:

وفي كل شيء له آية تدلُّ على أنه واحد

وأبلغ من هذا البيت قول الأندلسي:

وفي كل معبود سواك دلائل من الصنع تبي أنَّهُ لك عابد

إذ جعل المعبودات نفسها مقرّات به تعالى، وعابدات له فكيف غيرها، والكلُّ سواء وما أحسن قول بعض في النرجس:

تأمل في رياض الورد وانظر إلى آثار ما صنع المليك
عيون من لجين شاخصات على أهدابها ذهب سبيك
على قضب الزبرجد شاهدات بأن الله ليس له شريك

﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ ما كانوا في علم الله مؤمنين، أو اللوح المحفوظ، وليس في هذا تعليل، فلا يعترض بأنّه لا يصحُّ تعليلًا، وأنّ ما قبله يقتضي العلّية، وإن سلّمنا أنّه يقتضيها فالمعنى: لا يؤمنون لسبق القضاء بأنّهم لا يؤمنون، وهو معنى صحيح. وعن سيويّه: «كَانَ» صلة، و«أَكْثَرُ» اسم «مَا»، و«مُؤْمِنِينَ» خبر «مَا» عملت عمل «كَانَ». وتضعف دعوى أنّ «كَانَ» للاستمرار لأنّها ماض ولأنّ المستمرّ النفي.

وقال: ﴿أَكْثَرُهُمْ﴾ لأنّ قليلا منهم يؤمنون ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب في كلّ ما أراد فلا يفوته الانتقام ممّن كذّبك وسائر المكذّبين.

﴿الرَّحِيمُ﴾ لمن آمن بك وسائر من آمن، ولك أن يقدر: من يؤمن بك وللکفرة إن أمهلهم.

﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ ايْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ١٠ قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلا يَتَّقُونَ ١١﴾
 قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ١٢ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَايَ فَأَرْسِلْ إِلَى
 هَارُونَ ١٣ وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ١٤ قَالَ كَلَّا فَإِنِّي أَنَا مَعَكُمْ
 مُسْتَمْعِنٌ ١٥ فَاتَّبَعَ فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ١٦ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ
 ١٧ قَالَ أَلَمْ تُزَيِّنْ لِي فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ١٨ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكِ الْيَهُودَ
 وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ١٩ قَالَ فَعَلْنَاهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ٢٠ فَفَرَّقْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُمْ
 فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ٢١ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدَتْ بَنِي
 إِسْرَءِيلَ ٢٢﴾

القصة الأولى:

قصة موسى وهارون عليهما السلام مع فرعون وقومه

-١-

امتحان فرعون على موسى بتربيته

﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ﴾ اذكر إذ نادى... الخ، تسليية له بما وقع لموسى مع فرعون، وقيل: اذكر لقومك ما جرى لموسى مع فرعون، تهديدا لهم بأن يهلكوا كما هلك فرعون وقومه، كقوله تعالى: ﴿وَأَنذُرُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾ (سورة الشعراء: ٦٩)، ﴿أَنْ ايْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ «أَنْ» تفسيرية لتقدم معنى القول دون حروفه، وهو «نَادَى»، فإنه بمنزلة قال ربك: يا موسى إيت القوم الظالمين بالإشراك والمعاصي، واستعباد بني إسرائيل وذبح آبائهم.

﴿قَوْمَ فِرْعَوْنَ﴾ وفرعون من باب أولى، أو دخل فيهم فرعون كدخول آدم في بني آدم، إذا كان المقام قابلاً للدخول ﴿أَلَا يَتَّقُونَ﴾ مفعول له لحال محذوفة من ضمير «إيت»، أي قائلًا: ألا يَتَّقُونَ ألا يخافون الله، أو ألا يحذرون عذابه، بمعنى: قل لهم عن الله ألا يَتَّقُونَ؟.

أي قال الله في شأنكم لي: ألا يَتَّقُونَ؟ فيكون قول الله لموسى: ألا يَتَّقُونَ؟، كنهى الغائب وأمر الغائب، يقال: قل لزيد يعظ عمرا، أو تعظ عمرا، بالخطاب أو الغيبة. والاستفهام تعجيب وإنكار للياقة. ويجوز أن يكون الكلام مستأنفا غير مقدّر بالقول فيقدر: أن إيت بالتوراة أو بالوعظ أو نحو ذلك.

وكأنه قيل: فما قال موسى؟ فقال الله ﴿عَلَيْكَ﴾: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُون﴾ إن ذهبت وحدي لعدم فصاحة لساني، كما قال: ﴿فَأَرْسِلْ إِلَيَّ هَارُونَ﴾ وذلك تضرع إلى الله ورغبة في نفاذ تبليغه، كما تحب شيئا وتعزم على فعله وتقول: خفت أن لا يكون.

﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي﴾ العطف على إن واسمها وخبرها، أو على «أَخَافُ»، وهو أولى، وعلى كل حال فضييق صدره وعدم انطلاق لسانه غير داخلين في الخوف، وغير مسببين للتكذيب، وإلا نصب «يَضِيقُ» و«يَنْطَلِقُ» عطفا على «يُكَذِّبُون» كما قرأ بعض بنصبهما، وعلى الرفع وصف نفسه بضييق الصدر وعدم انطلاق اللسان لشدة تغيظه على الدين مطلقا، أو على معنى: يضييق صدري ولا ينطلق لساني بتكذيبهم.

﴿فَأَرْسِلْ إِلَيَّ هَارُونَ﴾ جبريل بالوحي، فيذهب معي إلى فرعون، فيخاطبه بصدر واسع ولسان فصيح، فيعيني، كما في غير هذه السورة، وقدّر بعض: أرسل ملكا.

(قصص) والله سبحانه أوحى إلى موسى بالنبوة وهو في الشام وأخوه

هارون في مصر، ويروى أن الله ﷻ أرسل موسى إلى هارون وهو بمصر فسافر إليها بأهله، فترل ليلا على أمه ضيفا ولم تعلم به أنه ابنها، ولا هو أنها أمه فلمّا حضر الطعام دعاه هارون للأكل معه، فسأله فقال: أنا موسى فتعانقا، فقال: أرسلني الله إليك لتذهب معي إلى فرعون، فقال: سمعا وطاعة، فصرخت أمهما باكية أنه يقتلهما ومنعهما، ولم يصغيا إليها فذهبا إليه.

اعتذر إلى الله ﷻ بضيق صدره وعدم انطلاق لسانه، وأنه قتل القبطي بالوكز، وهو خبّاز فرعون، وهو المراد في قوله: ﴿وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ﴾ تباعة ذنب، وهو قتله، عدّه ذنبا بحسب ما عندهم، وليس ذنبا عند الله، لأنّه لم يتعمّده بل خطأ، أو ضربه تأديبا فاتّفق أنّه مات.

﴿فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ﴾ به وبالاغتيال عليّ قبل أداء الرسالة، وهذا حرص في أدائها وانتشارها كما كان لرسول الله ﷺ اشتداد خوف فوت الأداء حتّى نزل: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ (سورة المائدة: ٦٧)، وهما من أولي العزم، ولا ينافي مقامهم أن يقصد مع ذلك حفظ نفسه، والممنوع أن يقصد حفظها بدلا من أداء الرسالة وتقديما على الأداء.

ويبعد ما قيل: إنّه أراد حفظها، لأنّه قال ذلك قبل أن يعلم أنّه نبي، ولأنّه يكون نبيا بأوّل وحى، نقول: ذلك لموسى بدء وحى لا مقدّمة له، ولا نسلم أن الأنبياء عالمون بأنّهم لا يموتون قبل أداء الرسالة، وليس ذلك من موسى توقفا عن الامتثال وتعللا بل رغبة في تحصيل التبليغ، وكفى ذلك في طلب التبليغ.

﴿قَالَ كَلَّا﴾ اترك خوف القتل فإنّي أعصمك عن أن يقتلك وقد أجبتك إلى ذهاب هارون معك ﴿فَاذْهَبَا﴾ عطف على محذوف، أي لا تخف القتل فاذهب أنت وهارون، والمقدّم هناك طلب ذهابه معه وهنا ذكر خوف القتل بالردع عنه لاختصاصه بموسى، وقد مرّ أنّه لم يحضر هارون حين طلب موسى

ذهابه، فالخطاب لهما بالذهاب تغليب للحاضر وهو موسى ﴿بَنَاتِنَا﴾ أي التوراة، أو بما سأظهر لكما من المعجزات بعد، فإنه لا تخلوان عنها، والمراد: الذهاب والمكث في شأنه حتى تتم المعجزات.

﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾ خبر لـ «إِنَّ»، معكم بالنصر ﴿مُسْتَمِعُونَ﴾ خبر ثان، أسمع ما يقول، ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ (سورة طه: ٤٦)، والمعنى: عالمون. و«الافتعال» أبلغ من «الفعل»، فلم يقل: سامعون. والجمع في «مَعَكُمْ» لهما تعظيما، والتثنية قبل وبعد لا تمنع ذلك، فقد ورد في القرآن اعتبار الشيء تارة وتركه أخرى في موضع واحد، كما قال: ﴿رَسُولٌ﴾ و﴿رَسُولًا﴾ (سورة طه: ٤٧)، أو الجمع باعتبار الأتباع من بني إسرائيل تبشيرا بالنصر، وقيل: لهما وفرعون.

﴿فَاتِيَا فِرْعَوْنَ﴾ لا يتكرر مع «اذْهَبَا»، لأنَّ الذهاب التوجُّه إليه، وإتيانه الدخول عليه، -وعليه اللعنة- ألا ترى إلى قوله عقب ذلك: ﴿فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ولو جاز أن يأمرهما قبل الدخول بالقول بعده كما هو الواقع. وأفرد الرسول لانهما كواحد بالرسالة والأخوة، والمأمور بأن يقولا، أو لأنه مصدر كما يقال: رجل عدل، قال العباس بن مرداس:

أَلَا مَنْ مَبْلَغَ عَنِّي خَفَافَا رسولا بيت أهلك منتهاهما
أي رسالة، وأما قوله:

لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم بسر ولا أرسلتهم يرسل^(١)
فيحتمل أنه وصف، أي لا أرسلت إليهم رسولا، كما ردَّ عليه ضمير المؤنث في منتهاهما.

وفي التعبير بـ«رَبِّ الْعَالَمِينَ» مواجهته بنقض ما يدَّعيه من أنه إله، وذكر في طه: ﴿رَسُولًا﴾ [آية ٤٧] بالتثنية على أصل المراد تفنُّنا، أو ذلك كلامان قال في أحدهما: «رَسُولًا» وفي الآخر: «رَسُولٌ»، الإفراد عند الباب والثنية عند حصولهما مع فرعون.

﴿أَنْ أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ «أَنْ» تفسيريَّة لتقدُّم معنى القول دون حروفه وهو الرسول، استعبدتهم فرعون أربعمئة عام، وهم حين أرسل موسى عليه السلام ستمائة ألف وثلاثون ألفا فيما قيل. ﴿قَالَ﴾ فرعون لموسى عليه السلام بعد أداء ما أرسل به من توحيد الله وَعَجَّلَ.

(قصص) وقد قيل: قعدا على بابه مرارا كثيرة عاما تامًّا ولم يؤذن لهما، حتَّى قال البوّاب: إنَّ في الباب إنسانا يزعم أنه رسول ربِّ العالمين، فقال: إذن له نضحك منه، فدخل فأدّيا الرسالة فعرف موسى فقال: ﴿أَلَمْ تُرَبِّكْ فِينَا وَلِيدًا﴾. وقيل: أتياه ليلا حين وصل موسى ففرع عليه الباب ففرع، وقال: من يضرب بابي في هذه الساعة؟ فأشرف البوّاب فقال له: أنا رسول ربِّ العالمين، فقال لفرعون: بالباب مجنون يزعم أنه رسول ربِّ العالمين، فقال: أدخله فدخل فبلغ الرسالة، وعلى كلِّ عرفة فقال:

﴿أَلَمْ تُرَبِّكْ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ وَفَعَلْتَ فَعَلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ «فِينَا»: في منازلنا، فحذف المضاف، أو لا يقدر فيكون المعنى: إنَّك مِنَّا حينئذ.

(لغة) والوليد بمعنى المولود الذي قرب عهده بالولادة، وهذا عرف عامٌّ والأصل: المولود ولو كبير، فإنَّ الإنسان مثلا مولود على كلِّ حال.

(قصص) ولبت موسى فيهم ثلاثين سنة، وأقام بمدين عشرين عشا يرضى لشعيب، وتزوَّج بنته، فذلك أربعون، فنَبَّيَّ فعاد إليهم يدعوهم، وقيل:

لبث فيهم اثنتي عشرة سنة، فوكر القبطي، ففرّ ومكث عند شعيب عشرة فتزوَّج ابنته، ومكث بعد تزوّجها ثماني عشرة فذلك أربعون، وبقي بعد الغرق خمسين.

والفعلَة التي فعل: قتل القبطي، وذلك توبيخ، وقيل: قدح في رسالته بقتله: لو كنت رسولاً على زعمك أن للعالمين إلهاً وأنتك رسوله، أو أراد الله لم يشكر نعمة التربة كما صرّح به في قوله: ﴿وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ لنعمتي إذ قتلت رجلاً خبّازاً لي من خاصّتي، وقيل: من جملة القوم الذين تدّعي كفرهم وتسميهم كافرين، إذ كان يخالط القبط قبل الفرار وبعد رجوعه إلى مصر للتبليغ بالحقّة، أو من الكافرين بالوهيّي على أن الجملة مستقلة منه غير مبنية على ما قبلها، وما مرّ أولى، فتكون حالا من تاء «لَبِثْتَ» أو «فَعَلْتَ».

﴿قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا﴾ أي إذ فعلتها، وقيل: إذا بمعنى ذلك الوقت، ولا تقدّر الإضافة بعدها، ﴿وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ﴾ ممّن يفعل الأمر على غير بصيرة إذ لم أدر أنه يموت بوكري، أو أخطأت يدي إليه، وزعم بعض أن الضلال نسيان كقوله تعالى: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا...﴾ (سورة البقرة: ٢٨٢) نسي أن القتل حرام، وفيه بعد، أو عهد أن له قوّة ليست لغيره ولكن نسيها، وقيل: من الجاهلين بالشرائع، وهو باطل، لأنّ حاصله أنّه تعمّد قتله بغير حلّ.

﴿فَقَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خَفَيتُكُمْ﴾ لقتلي الرجل، وقول القائل: ﴿إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ﴾ (سورة القصص: ٢٠)، ﴿فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا﴾ علماً وفهماً ونبوءة ﴿وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ الرسالة أخصّ من النبوءة المرادة في «حُكْمًا»، أو يراد بـ«حُكْمًا» العلم والفهم، ودخلت النبوءة في الرسالة، ولم يقل: وجعلني رسولاً، أو وأرسلني، ليصرّح بأنّ الرسالة أمر جار معتاد قبلي وبعدي، لم أختصّ بها، ولا يقدح القتل في رسالتي إذ لم أعمّده.

﴿وَتِلْكَ﴾ التريية ﴿نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ﴾ تذكرها لي طالبا لشكرها، ولا داعي إلى التفسير بـ«تنعم بها علي»، لأن فيه حذف الجار ونصب مجروره ﴿أَنْ عَبَدْتَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ جعلتهم عبدا تستخدمهم.

(نحو) و«أَنْ» مَصْدَرِيَّةٌ، والمصدر على تقدير الجار، أي لأن عِبْدَهُمْ، أي تذكر تلك النعمة مساترة لتعبيدهم، وجبرا للكسر بها. قيل: أو يقدَّر الاستفهام، أي: أو تلك التريية نعمة مع تعبيدكم؟ ولا يَصِحُّ إبدال المصدر من «تِلْكَ» أو «نِعْمَةٌ» أو من مفعول «تَمُنُّ» ولا عطفه عطف بيان على أحدهما، ولا تقدير: هي أن عِبَدْتَ، مع أن الإشارة للتريية، والتعبيد غير نعمة، ويجوز أن تكون الإشارة إلى مبهم فسرّه «أَنْ عَبَدْتَ» على التهكُّم، فحيثُذ يصحُّ ما ذكر من الإبدال والبيان والإخبار عن محذوف.

(بلاغة) وعبارة بعض: كأنه امتنَّ على موسى بتعييد قومه، وإخراجه من حجر أبويه، وهذا انتقام لا إنعام، وتعبيدهم وقصد ذبح أبنائهم هو السبب في حصول موسى عليه السلام عنده وترتيبه، ولو تركهم لرَبَّاه أبواه، فالآية على طريق الاستفهام الانكاري، أي: أتمنُّ عليَّ بأن عِبَدْتَ؟! فيجوز تقدير الاستفهام، أي: أو تلك نعمة؟ والإشارة إلى مبهم مفسَّر بـ«أَنْ عَبَدْتَ»، كقول عمر بن عبد الله بن ربيعة:

لم أنس يوم الرحيل وقفها وطرفها من دمعها غرق
وقولها والركاب واقفة: تتركني هكذا وتنطلق

ويجوز أن يكون ذلك إقرارا منه عليه السلام بأن التريية إنعام إذ عِبَدَهُمْ دونه. وأفرد الضمير في «تَمُنُّهَا» و«عَبَدْتَ» وجمع في «مِنْكُمْ» و«خَفَضْتُكُمْ» لأنَّ الامتنان والتعبيد من فرعون وحده، والخوف والفرار منه ومن الملائكة الذين ائتمروا بقتله.

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ٢٣ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ٢٤ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ٢٥ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ٢٦ قَالَ إِنْ رَسُولُكُمْ نَذِيرٌ كَذِبٌ ٢٧ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ٢٨ قَالَ لَنْ نَأْتِيَكَ بِآيَاتٍ إِلَّا بِآيَاتِ الْغَايِبِ لِأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمُسْجُودِينَ ٢٩ قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ٣٠ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ٣١ ﴿

-٢-

الجدل بين موسى وفرعون في إثبات وجود الله

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ عطف على محذوف، أي آئت الرسول؟ وما ربُّ العالمين؟ وذكر: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ﴾ لطول الفصل. و﴿مَنْ رَبُّكُمْ﴾ (سورة طه: ٤٩) طلب للوصف المشخص وهو الماهية، و﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾: سؤال عن الجنس — تعالى الله عنه — أبشر أم ملك أو جني؟ ولذلك كان بـ«مَا» لا بـ«مَنْ».

﴿قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هو ربُّ السماوات... الخ. لم يجبه بالتشخيص لتتره الله عنه، ولا بالجنس لتتره عن الجنس «وَمَا بَيْنَهُمَا» من الهواء والرياح والسحاب وغيرها «إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ» بالأشياء، أو شيء ما، والجواب مقدر هكذا: «فهذا أولى بالإيقان»، أو يعني ما قبله، أي: قال ربُّ السماوات والأرض وما بينهما عندكم إن كنتم موقنين، أي من شأنكم لأن لكم عقولا أن يكون ذلك عندكم.

(أصول الدين) لأن الأجسام حادثة ولا بد لها من محدث ليس منها وإلا تسلسلت، أو دارت، والواجب لا يتعدّد سبحانه، والحادث لا غنى له عنه.

﴿قَالَ﴾ تثبيتاً عن أن يمال إلى قول موسى الطَّلِيلُ ﴿لَمَنْ حَوْلَهُ﴾ من الأكابر خمسمائة رجل عليهم أساورة لا تكون إلا للملوك ﴿أَلَا تَسْمَعُونَ﴾ إلى هذا الكلام العجيب الظاهر بطلانه، بمجرد الاستماع إليه ﴿قَالَ﴾ موسى زيادة في البيان ﴿رَبُّكُمْ﴾ هو ربُّكم ﴿وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ من لدن آدم، أو هذا من كلام فرعون: ألا تسمعون حال قوله: ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ والمضارع لحكاية الحال الماضية، والأصل: ألا سمعتم، والأول أولى، وزاد قومه تنفيراً بنسبته إلى الجنون كما قال الله وَجَّكَ: ﴿قَالَ إِنْ رَسُولُكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ أثبت رسالته إليهم مرتين تهكماً به الطَّلِيلُ، واستهزاء، وهو داخل معهم، أو نزه نفسه عن أن يرسل إليه، ونسبه إليهم إغضاباً وتنفيراً أن يرسل إليهم مجنون.

﴿قَالَ﴾ موسى زيادة في البيان ﴿رَبُّ﴾ هو ربُّ ﴿الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ من أطراف الأرض وما وراء البحر المحيط، وغير المشرق والمغرب داخل فيهما ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ من أجسام وأعراض، ومنها: الظلمة والنور.

(أصول الدين) إذ لا بد للحوادث من محدث ليس منها، وإلا كان مثلها، والشيء قبل حدوثه غير فاعل فلا يحدث نفسه.

﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ شيئاً ما تدركوا ذلك، أو هو ربُّ ذلك عندكم لو عقلتم ولكنكم كمجانين، وهذه منه الطَّلِيلُ خشونة عليهم، قابله بما يماثلها لعجزهم عن الجواب الحق، وللتهديد كما قال الله وَجَّكَ:

﴿قَالَ لَنْ اتَّخَذَتْ إِلَهاً غَيْرِي﴾ سواء أشركته معي، أو أفردته. أَوْهَمَ النَّاسَ أَنَّ مُوسَى قَدْ اتَّخَذَهُ إِلَهاً وَنَهَاهُ أَنْ يَشْرِكَ مَعَ اللَّهِ وَتَجَلَّى. ﴿لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ﴾ لم يقل: لأسجننك للفاصلة، وللمبالغة في التهديد، بجنس مسجونيه، قيل: إن سجنه خمسمائة ذراع أسفل، في حيات وعقارب.

والله ﷻ يكرّر القصّة الواحدة في مواضع يذكر في كل منها ما يليق، ويذكر في بعض ما لم يذكر في الآخر. ثم إنّه قيل: يعرف وجود الله وحده إلهاً، وإنّه الخالق المالك، وأظهر خلاف ذلك حتّى قال: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ (سورة النازعات: ٢٤)، و﴿مَا عَلَّمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ (سورة القصص: ٣٨)، وعلم ذلك ضروريّ إذ ملكه شيء قليل من الأرض، كما قال شعيب عليه السلام: ﴿لَا تَخَفْ نَجَوْتَ...﴾ (سورة القصص: ٢٥) وقال موسى: ﴿لَقَدْ عَلَّمْتُمْ مَا أَنْزَلَ...﴾ (سورة الإسراء: ١٠٢).

وقيل: جاهل بالله ﷻ مع أنّه معتقد أنّه غير خالق للسموات والأرض. وإنّه من الدهريّة ناف للصانع سبحانه، يعتقد وجوب الوجود بالذات للأفلاك، وأنّ حركتها سبب لحدوث الحوادث، وأنّ من ملك قطراً استحقّق أنّه لأهله ربّ، وفيه أنّ الحركة لا تخلق شيئاً كما هو ظاهر، وأنّ الأفلاك أجسام لا تستغني عن موجد. أو من الحلوليّة، يدّعي لعنه الله حلول الربّ في بعض الذوات فتستحقّق الألوهيّة، وإنّه حلّ فيه قيل، وفي معبوداته إذ قيل: ﴿وَيَذَرُكَ وَعَٰلِهَتَكَ﴾ (سورة الأعراف: ١٢٧).

﴿قَالَ﴾ استدفاعاً لشُرّه وطمعاً في إيمانه وجلباً له ﴿أَوْ لَوْ جِئْتُكَ﴾ أجمعني من المسجونين لو لم أجتك بشيء مبین ولو جئتكم؟ فالعطف على محذوف ﴿بِشْيءٍ مُّبِينٍ﴾ ظاهر في نفسه فيما أقول أو مظهر له، وفي آية أخرى قال: ﴿فَاتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ﴾ (سورة الأعراف: ١٠٦).

فإنّما أنّه قال ذلك تارة وهذا أخرى، أو لأنّ المأصّدق واحد ولو اختلف مفهوم «لَوْ» ومفهوم «إِنْ»، وهو استحقاق السجن مع عدم الإتيان به، ولم يبق له كلام لفراغ أركانه إلّا أن يقول: إيت به، ولو علم أو ظنّ أنّه يأتي بما

يعجزه، أو طمع فيه أن لا يأتي به، أو يأتي بما يجد معه قدحا فقال: ﴿قَالَ فَاتِ بِهِ إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في أن للعالم خالقا، وأنتك رسوله.

(نحو) وجواب «إِنْ» أغنى عنه ما قبله، ولا تقل: محذوف، لأنَّ من قال: قم إن قام زيد، لم يرد: قم إن قام زيد فقم، فكيف يقدر ما لم يرد المتكلم؟ ولم يبق إلاَّ أن يدعى أنَّه يراد ذلك تأكيداً، ويردُّه أنَّه خلاف الأصل، وأنَّه ليس كلُّ كلام محلاً للتأكيد، وأنَّ الناطق يفصح لك بأنَّه لم يرد ذلك.

﴿قَالَ بَلَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ﴾ ٢٦ ﴿وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنُّظُرِ﴾ ٢٧ ﴿قَالَ لِلْمَلَآئِكَةِ حُورٌ هَٰذَا السَّحَرَةُ عَلَيْهِمْ﴾ ٢٨ ﴿يُرِيدُ أَنْ يَمْحَاجَكَ مِنْ أَرْضِكَ وَيَسْحَرَهُ﴾ ٢٩ ﴿فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ ٣٠ ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ ٣١ ﴿يَا لَوْ كَيْفَ سَجَّادٍ عَلَيْهِمُ﴾ ٣٢ ﴿فَجَمَعَ السَّحَرَةُ لَيْلِيَّتٍ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ ٣٣ ﴿وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ﴾ ٣٤ ﴿لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمُ الْعَالِيِينَ﴾ ٣٥ ﴿فَمَا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِيَفْعَلَنَّ ابْنُ لَنَا لَآخِرَ إِنْ كُنَّا نُحْيِي الْعَالِيِينَ﴾ ٣٦ ﴿قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ ٣٧ ﴿قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقُوا مَا أَنْتُمْ مَأْتُونَ﴾ ٣٨ ﴿فَالْقَوَاهِبُ لَهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ وَقَالُوا بَعِزَّةٌ فَارْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْعَالِيُونَ﴾ ٣٩ ﴿قَالَ بَلَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثَقِفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ ٤٠ ﴿قَالَ بَلَىٰ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ﴾ ٤١ ﴿قَالُوا أَمَّا بِنَا رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٤٢ ﴿رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ﴾ ٤٣ ﴿قَالَ أَمْسِنَا لَهُ قَبْلَ أَنْ نَدْعُوهُ إِنَّهُ لَكَبِيرٌ كَذِبٌ﴾ ٤٤ ﴿عَلَّمَكَ السَّحَرَةُ فَلَسَوْفَ تَعْمُونَ لَا قُطْعَانَ أَيَّدِيكُمْ وَارْحَلْكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَا صُلَيْبَتْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ٤٥ ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ ٤٦ ﴿إِنَّا نَضَعُ آبِئَارَنَا عَلَىٰ خُطَايَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ٤٧ ﴿

-٣-

معجزة موسى عليه السلام وإيمان السحرة

﴿فَأَلْقَى عَصَاهُ﴾ من يده ﴿فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ﴾ ظاهر متحقق لا متخيّل. واللفظ من: ثعب الماء، بمعنى جرى جرياً متسعاً، وهو يجري على بطنه بسرعة، كأنه ماء سائل.

انقلبت ثعبانا بقدرة الله تعالى، لا كما زعم بعض أن الله عز وجل يفنيها، ويخلق الثعبان بدلها، وهو باطل خلاف الآية، وبعدما كانت ثعبانا رجعت عصا، وفرعون يرى، وقال: هل غير هذا؟ فأخرج يده كما قال الله عز وجل:

﴿وَنَزَعَ يَدَهُ﴾ من جيبه بعدما أدخلها، وهو مخرج الرأس والعنق من الجبة أو القميص، وكانت تحت إبطه ﴿فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ﴾ كالشمس بشعاع يغشى العيون، ويسد الأفق.

(قصص) روي أنه لما رأى الآية الأولى قال: فهل غيرها؟ فأراه يده اليمنى على حالها، فأدخلها فأخرجها بيضاء.

﴿قَالَ لِلْمَلَإِ الْأَشْرَافِ﴾ حوله، متعلق بمحذوف حال من الملائكة ﴿إِنْ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ فائق في السحر ﴿يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ﴾ قهراً ﴿مِنْ أَرْضِكُمْ﴾ أرضكم التي ملكتموها وهي مال لكم، وفيها أموالكم، وقد ألفتموها وأوطتموها ﴿بِسِحْرِهِ﴾، ذلك تنفير لهم عن أتباعه، بالخروج من الأوطان الذي هو كالموت، وبالغية عن الأموال والأصحاب والأعوان والقرابة ممن لا يخرج.

﴿فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ مفعول مطلق مركب من «مَا» و«ذَا»، أي: أي أمر تأمرونني، ضد النهي، وأجيز أن يكون من معنى المؤامرة، وهي المشاورة، مع أنه

ثلاثي، أذلت حجة موسى حتى انحطَّ عن الفرعة إلى المسكنة، فكان يسأل عما يأمره الملائمة مع أنهم عبيده خوفاً من سلب ملكه. ولا يجوز أن يكون «ماذا» مفعولاً به لـ «تأمرُونَ».

﴿قَالُوا أَرْجِهْ أَخْرَهُ وَأَخَاهُ﴾ من أرجأه أخره، ومنه لفظ «المرجئة» للذين أخرّوا اعتبار الأعمال، وقالوا: لا تضرُّ الكبائر الإيمان، كما لا تنفع طاعة مع الشرك. ﴿وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ﴾ من مملكته ﴿حَاشِرِينَ﴾ يحشرون السحرة أي يجمعونها إليك ﴿يَاثُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٍ﴾ بليغ في علم السحر.

﴿فَجُمِعَ السَّحَرَةُ﴾ «ال» للعهد فقط، لا للعهد والاستغراق، لأن الاستغراق في العهد المستفاد من لفظ «ال»، فإذا كان المعهود مستغرقاً فـ«ال» لذلك العهد المستغرق، وإذا كان غير مستغرق فـ«ال» للعهد الذي هو غير استغراقي.

﴿لَمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ لما كان آلة للتوقيت من ساعات يوم معلوم، وهو وقت الضحى من يوم الزينة. ويطلق الميقات على ما وقع به التحديد من المكان كمواقيت الإحرام، والزمان مقارنة متجدد موهوم لمتجدد معلوم إزالة للإبهام بالموحدة من الأوّل لمقارنته للثاني، كما تقول: آتيتك طلوع الشمس، فالموهوم ما ليس لا بدّ منه بل يقع غيره أيضاً.

ومعنى تجدّد حدوثة كالإتيان في: آتيتك أو آتيتك طلوع الشمس، ويجوز أن لا يأتي ويجوز: أقوم وأقعد وغير ذلك، وذلك هو الأوّل والمتجدّد المعلوم بمعنى أنّه لا بدّ منه كطلوع الشمس فإنّه لا بدّ منه، وهذا هو الثاني ومقارنة الأوّل للثاني لأجل إبهامه، إذ لا يدري السامع وقت المجيء، حتّى يقال: طلوع الشمس، فقولك: آتيتك مثلاً، مبهم الزمان يقتضي زماناً ما، ويبيّن بقوله: طلوع الشمس، وإزالة مفعول من أجله لمقارنة، كذا قالوا، [قلت:] ولا يعرفون أن يقولوا: لأنّ المعلق بالإزالة نفس الإخبار بالمقارنة لا نفس المقارنة، فإنّه لم يقارن

ليزول، بل أخير بالمقارنة ليزول، وهاء «له» للأوّل ومن الأوّل صفة للإيهام، ولو كان معرفة لأنّه للجنس، أو حال مقارنة متعلّق بإزالة علّة «له»، كذا قالوا، وليس كذلك، فإنّ الإزالة حصلت بنفس الإخبار بالمقارنة لا بنفس المقارنة، وإن شئت فقل: إيهامه بالمشنة التحيّة لأن «آتيك» يوهّم زماناً ما وهذا الإيهام زائل بالتبيين، وفيه أقوال، ولكن أردت بيان هذا التعريف لصعوبته وحاصله: إطلاق الزمان على مقارنة فعل لآخر، ولا يحسن.

(هيئّة) والأولى أن يقال: الزمان ظرف سيّال للأشياء، مقابل للظرف القارّ غير السيّال، وهو المكان.

﴿وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ﴾ لذلك الميقات لتشاهدوا السحر، وتعرفوا الغالب فتتبعوه، وهم سحرتنا، كأنّه استبطئوا فكانوا كمن يشكّ في اجتماعهم فسئل عنه، وحاصله: الأمر بالاجتماع، فلو قيل: الاستفهام في مثل هذا للأمر لصحّ، أي اجتمعوا.

﴿لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحْرَةَ﴾ في دينهم وهو غير دين فرعون ﴿إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ﴾ لا موسى عليه السلام، وذلك تحريض للسحرة بأن يتّبع فرعون دينهم، وقصدهم أنّ السحرة هم الغالبون، وأن لا يتّبعوا موسى، أو يراد باتّباعهم البقاء على ما هم عليه يدّعي أنّ دينهم دينه. وفرعون غير داخل في القول لأنّه لا يترك ألوهيته ويتّبع السحرة إلاّ بتأويل أنّه دهش حتّى قال ذلك، أو الاتّباع البقاء على ما هو عليه والسحرة هم على ما هو عليه.

﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحْرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَيْنَ لَنَا أَجْرًا﴾ عظيماً ﴿إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾ لموسى، شكّوا في الغلبة لما سمعوا من شأن العصا واليد البيضاء، أو مجازاة لقول القائل: ﴿إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ﴾ ﴿قَالَ نَعَمْ﴾ أي لكم الأجر العظيم وزيادة كما قال: ﴿وَأَنْتُمْ، إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ بأن تكونوا أوّل من

يدخل عليّ وآخر من يخرج عني. و«إذا» حرف جواب وجزاء، أو هي «إذا» الشرطية نوّنت عوضاً عن جملة الشرط، أي: إذا غلبتم موسى، وهكذا يجوز في جميع القرآن إذا أمكن.

﴿قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ ليس ذلك أمراً بالمعصية وهي السحر، بل المعنى: أجهدوا جهدكم، فإنّكم مغلوبون على كلّ حال، ولذلك قال: «مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ»، أو أوحى الله إليه أن يقول: «أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ» أو ألهمه الله جواز القول، ولا يكفي أن يقال: لمّا علم أنّهم ملقون ولا بدّ، جاز له أمرهم بالإلقاء، لأنّ جزمهم بالإلقاء لا يبيح له الأمر، ويجوز أن يكون أمرهم به ليظهر بطلانه وإعزاز الدين، وليس مراده: ألقوا الآن، بل المراد: اعملوا متى شئتم.

فجمعوا الحبال والخشب والعصيّ بعد، ألا ترى إلى قوله: ﴿فَأَلْقُوا حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ﴾ فإنّه ليس الحبال والعصيّ في أيديهم حاملين لها، وقد علم موسى أنّ سحرهم بالإلقاء، أو أراد بالإلقاء العمل.

﴿وَقَالُوا﴾ لجزمهم بأنّهم غالبون لبلوغهم أقصى جهدهم في السحر ﴿بِعِزَّةِ قُوَّةٍ وَغَلْبَةٍ﴾ فرعون ﴿أَقْسَمُوا بِهِ عَلَى طَرِيقِ الْغَيْبِ لَا خُطَابَ إِعْظَامًا لَهُ﴾ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴿لِمُوسَى﴾.

﴿فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ﴾ تأخذ بسرعة، وهذا الأخذ بيلع ﴿مَا يَفْكُونَ﴾ ما يصرفونه في ظاهر النظر عن حاله بالسحر، وهو على حاله الأولى في نفس الأمر، إذ خيّلت عصيهم وحبالهم كأنّها حيّات كبار وطوال على قدرها وكأنّها تسعى.

﴿فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ﴾ ألغاهم الله إثر ذلك باتّصال على الأرض ساجدين باختيارهم، إلقاء مسرعاً كأنّه إسقاط بدون اختيارهم، فالإلقاء استعارة

لخلق السرعة منهم للسجود، أصليّة اشتقّ منه «أَلْقِيْ»، وسارعوا إلى السجود إيماناً بأنّ ذلك من الله، لأنّهم رأوا العصا بحالها لم تزد عظماء، بعد أن كانت حيّة، وقبضها موسى ولم يروا لحبالهم وعصيّهم أثراً، ولو فرض فافرض أنّها صارت هباء عند توجه العصا إليها لصارت حجّة ومعجزة أيضاً، وكذا لو فرض أنّها صارت عدماً لعدم تعلّق الإرادة بوجودها لكانت كذلك أيضاً.

وقال ابن العربي في الفتوحات: إنّما تلقّت صور الحبال عن الحبال والعصيّ، وأمّا نفس الحبال والعصي فباقية، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿تَلَقَّفْ مَا صَنَعُوا﴾ (سورة طه: ٦٩)، وهم لم يصنعوا إلّا الصور، وعليه فالمعنى: يافكون الصور التي خيلوها، قال: ولولا ذلك لوقعت الشبهة لهم فلم يؤمنوا.

﴿قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ جملة ﴿قَالُوا﴾ جواب لمن يقول: ماذا قالوا؟ أو حال، أو بدل اشتمال للملابسة بين هذا القول وإلقائهم ساجدين. وذكروا الربّ — قيل — لما رأوا من إلهاجه بذكر الربّ، إذ قال: ﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ...﴾، ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ...﴾، ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ...﴾، إن حضروا قوله ذلك.

﴿قَالَ﴾ فرعون ﴿ءَامَنْتُمْ﴾ خضعتُم بالإيمان ﴿لَهُ، قَبْلَ أَنْ — اذْنِ لَكُمْ﴾ ظاهر العبارة أنّه اعتقد لهم الإذن وعلموا بذلك فهم متوقعون للإذن بالإيمان، فسارعوا إليه قبل وقوع الإذن، والمراد: آمنتم له بغير إذني، وعدل عن ذلك تلويحاً بأنّ طلب الحجّة ليعمل بمقتضاها إذا تحقّقت، وأنّه لمّا رأوها تحقّقت عملوا بها، وكأنّه قال: لا يحقّ لكم أن تؤمنوا ولو تحقّقت حتّى آذن لكم، [قلت:] وهذا منه غلوّ في التكبر وإغماط الحقّ.

﴿إِنَّهُ، لَكَبِيرُكُمْ﴾ في السحر ﴿الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ﴾ فاتفقتم معه كما قال: ﴿إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَّكْرُتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ...﴾ قال هذا تارة، وقال أخرى:

عَلَّمَكُم السَّحْرَ إِلَّا شَيْئًا لَمْ يَعْلَمَكُمُ إِنِّي أَنَا فَبَطَلَ بِهِ سِحْرُكُمْ وَغَلِبَكُمْ بِسِحْرِهِ، ﴿فَلَسَوْفَ﴾ أي فوالله لسوف ﴿تَعْلَمُونَ﴾ عقوبة ما فعلتم من الإيمان، ولم يقرن المضارع بالنون التأكيدية بعد لام جواب القسم للفصل، كقوله تعالى: ﴿إِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾ (سورة آل عمران: ١٥٨) .

وَفَسَّرَ العقوبة بقوله: ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِّنْ خِلَافٍ وَأَصْلَبَئِكُمْ، أَجْمَعِينَ﴾ وهذان جوابان لقسم محذوف، أي وبِعِزَّتِي لأَقْطَعَنَّ، أو جوابان معطوفان على الأول، كما يتعدَّد الخبر بعطف وبدونه.

﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ﴾ علينا في تقطيعك، يقال: ضاربه يضربه ضيرا وضاره يضوره ضورا بمعنى: ضره، أي لا ضرر علينا، لأنَّ الموت لا بدَّ منه، فموت موتا خيرا، أو لا ضير علينا بل خير من الله عظيم على ذلك، على أن يكون قوله: ﴿إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ فيجازينا خيرا، أو لأنَّا نحن وأنت ننقلب إلى ربِّنا فيحكم بيننا، إلَّا أنَّ فيه ردَّ الضمير إليه وإليه مع أنَّ الضمير قبل في قوله: ﴿قَالُوا﴾ وقوله: ﴿إِنَّا نَطْمَعُ...﴾ للسحرة وحدهم، ولكن يسهِّله ذكره لعنه الله في قوله: ﴿قَبْلَ أَنْ — أَذْنَ﴾ و﴿أَقْطَعَنَّ﴾ و﴿أَصْلَبَنَّ﴾.

﴿إِنَّا نَطْمَعُ﴾ نرجو، أو نوقن، والأوَّل أولى، ﴿أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا﴾ لأنَّا كنَّا ﴿أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ من أتباع فرعون، ظنُّوا أن سيومن غيرهم من قوم فرعون، أو من أهل المشهد لظهور الحجَّة، أو من أهل زمانهم إن لم يعلموا أن أحدا آمن قبلهم فيه، ولو من بني إسرائيل، وفيه بعد، أو أوَّل من آمن جهرا عند فرعون ولو آمن بنو إسرائيل سرًّا، ومؤمن آل فرعون وآسية. والجملة تعليل ثان لقوله: ﴿لَا ضَيْرَ﴾، أو تعليل لـ ﴿لَا ضَيْرَ﴾.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ إِسْرِ بِعِبَادِي إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ﴾ ٥٢ ﴿فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ ٥٣ ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ﴾ ٥٤ ﴿وَأِنَّهُمْ لَنَا لَغَايَلُونَ﴾ ٥٥ ﴿وَأَنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ﴾ ٥٦ ﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ ٥٧ ﴿وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ ٥٨ ﴿كَذَٰلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ٥٩ ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ مُّشْرِقِينَ﴾ ٦٠ ﴿فَلَمَّا تَرَأَتِ الْجُمُعُيْنَ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمَكْدُوكُونَ﴾ ٦١ ﴿قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ ٦٢ ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ إِضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَاِنْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ ٦٣ ﴿وَأَرْفَعْنَا سَٰمَ الْآخِرِينَ﴾ ٦٤ ﴿وَأَجْمَعْنَا مُوسَىٰ وَبَنِيَّ مَعَهُ أَجْمَعِينَ﴾ ٦٥ ﴿ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ﴾ ٦٦ ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ ٦٧ ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ٦٨ ﴿

-٤-

نجاة موسى وقومه وإغراق فرعون وجنده

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ إِسْرِ﴾ «أَنْ» تفسيرية لتقدم معنى القول لا حروفه، و«أَسْرِ» بفتح الهمزة فتحة منقولا إلى النون، أمرٌ من أسرى الرباعي بزيادة الهمزة، أي: سيروا ليلاً ﴿بِعِبَادِي﴾ بني إسرائيل عن القبط بعد إذ قام فيهم يدعوهم إلى التوحيد سنين وما زادوا إلا عتوا ﴿إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ﴾ يتبعكم فرعون وجنوده مصبحين، فلا يدركونكم إلا عند البحر، فتدخلونه ويتبعونكم فتتحون ويهلكون، على أن موسى أخبره الله بذلك.

﴿فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ﴾ أي فأسرى فأرسل بعد أن أخبر بإسراء موسى، أو فأسرى فأخبر فرعون ﴿فِي الْمَدَائِنِ﴾ مدائن مصر. قيل: كانت ألف مدينة،

والقرى اثني عشر ألف قرية ﴿حَاشِرِينَ﴾ جامعين للعساكر ليتبعوهم ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ قائلا: إِنَّ هَؤُلَاءِ، وهم بنو إسرائيل ﴿لَشِرْذِمَةً﴾ طائفة محتقرون قليلة الأفراد ﴿قَلِيلُونَ﴾ كُلُّ حِزْبٍ مِنْهُمْ قَلِيلٌ، وجمع المذكر السالم لأنَّ الطائفة ذكور عقلاء، وفيهم إناث غلبوا عليهنَّ.

(قصص) وقيل: هم ستمائة ألف وعشرون ألفا غير بني عشرين لصغرهم، وبني السِّتِّين لكبرهم، وعدَّهم قليلا بالنسبة إلى جنوده ستمائة وعشرين ألفا، أو ألف ألف وخمسمائة ألف ملك، مسور مع كُلِّ ملك ألف، وكانت مقدَّمته سبعمائة ألف رجل، كُلُّ رجل على حصان وعليه بيضة.

وعن ابن عباس: ستمائة ألف وسبعون ألف، وقيل: أرسل إثر موسى عليه السلام ألف ألف وخمسمائة ألف، وخرج فرعون بكرسيه العظيم في مائتي ألف ملك مسور مع كُلِّ ملك ألف رجل وذلك بعد السحر، [قلت: وأنا وغيري مراتبون في عدد موسى وعدد فرعون، ثمَّ إِنَّه لا بدَّ أنْ المقدِّمة أقلُّ من العسكر، وعندى كتاب التوراة الموجودة الآن وفيها أنْ عدد موسى عليه السلام ستمائة ألف رجل خلا الأطفال.

﴿وَأَنَّهُمْ لَنَا﴾ اللام للتقوية، ومدخولها مفعول به لقوله: ﴿لَغَائِظُونَ﴾ غائظون بمخالفة أمرنا، والخروج بغير إذننا بأنفسهم وأموالهم وأموالنا التي استعاروها، وقد استعاروها بإذن الله وعَلَيْكَ ليأخذوها ﴿وَأَنَا لَجَمِيعٌ﴾ قوم مجموعون ﴿حَذِرُونَ﴾ حاذرون جدًّا، وهو صفة مبالغه، مستعملون الحزم بقلوبنا والسلاح التام، أخطر قومه بذلك تصرُّحا وإزالة لإيهام بطلان سلطانه بذهابهم عنه، ونقص عددهم من ملكه.

﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ﴾ خلقنا فيهم سبب الخروج، وهو اعتقاد قلة بني إسرائيل وغيظهم لفرعون وكثرة قومه، أو خلقنا خروجهم ﴿مِّنْ جَنَّتٍ﴾ على جانبي النيل

«وَعْيُونٌ» جداول منه أو عيون من غيره «وَكُوزٌ» أموال مدفونة وأما الديار والحيوان فمعلوم الإخراج منها بالضرورة، وقيل: لأنها طمست عقب خروجهم لاتباع موسى عليه السلام، وكذلك طمست الأجنة والعيون عقب ذلك الخروج.

«وَمَقَامٌ كَرِيمٌ» مساكن حسان، أو مجالس الأمراء والأشراف والحكام، أو الأسرة في الكلل^(١) أو منابر الخطباء، أقوال، أو كل ذلك سمي ذلك كله بأنه موضع كريم «كَذَلِكَ» أمرنا مع مثلهم كذلك، أو أخرجناهم مثل ذلك الإخراج، وفيه تشبيه الشيء بنفسه، فيحتاج إلى تكلف أن المراد: ذلك الإخراج المشخص شبه هذا الوصف له «وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ» أبقيناها لهم، أو ملكناها إيّاها كتوريث أحد مال آخر.

«فَأَتَّبَعُوهُمْ» عطف على «أَخْرَجْنَاهُمْ»، وهو مقدّم في المعنى على «وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ»، وصحّ الكلام ولو لم تقدّر: فأردنا إخراجهم من جنّات، «مُشْرِقِينَ» داخلين في وقت شروق الشمس، كأصبح: دخل في الصباح، وهذا أولى من أن يقال: داخلين في جهة المشرق، كأبجد: دخل بجدا، وأعرق: دخل العراق. وهو حال من الواو، أولى من أن يكون حالا من الهاء لما مرّ أنّهم سروا ليلا وتبعهم فرعون صباحا.

والشروق: ضوء الشمس، وذلك أولى ممّا قيل: إنّه ضوء من الله تعالى جعله الله لبني إسرائيل ليلا وفرعون في ظلمة نهارا كضباب، وعلى هذا فالحال من الهاء. ويقال: لَمَّا خرج بنو إسرائيل كان أمامهم عمود من غمام نهارا وعمود من نور ليلا ليدلّهم على الطريق.

١- في اللسان الكلة من الستور: ما خيط كالبيت. ابن منظور: لسان العرب: ج ١٢، ص ١٤٥،

مادة «كلل». أي هذه الأسرة عليها من الستور ما يشبه الخيمة.

﴿فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانِ﴾ رأى قوم موسى قوم فرعون، ورأى قوم فرعون قوم موسى، وقد يقال لمطلق التقارب ولو لم تقع رؤية كل للآخر، أو وقعت من واحد للآخر فقط، والأوّل أولى، لأنّه المتبادر من قوله تعالى:

﴿قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُنْذِرُونَ﴾ نعم يجوز أن يقول أصحاب موسى هذا لعلمهم بأنّ فرعون على إثرهم، ولو لم يروا قومه، أي يدركنا فرعون وقومه، قالوا هذا تحزُّنا وطلبنا للتدبُّر، وقالوا لموسى: الموت في مصر وخدمة فرعون أولى لنا من الموت في البرّ، فقال لهم انتظروا إغاثة الله ﷻ كما قال الله ﷻ:

﴿قَالَ كَلَّا﴾ ارتدعوا عن ظنّ أن يدركوكم ﴿إِنَّ مَعِيَ رَبِّي﴾ بالحفظ والنصر ﴿سَيَهْدِينِ﴾ السين للتأكيد والاستقبال بلا توسيع، بل بتقريب ما فيه نجاتكم، ولم يقل: معنا، وسيهدينا، لأنّهم طلبوا منه التدبُّر مع أن نصره وتنجيته نصر لهم وتنجية، وهم له تبع، وتأديا لهم بعدم إشراكهم له في المعية والهداية لغفلتهم عن قوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكُمْ الْغَالِبُونَ﴾ (سورة القصص: ٣٥)، وعن تنجيتهم عمّا أصاب قوم فرعون من الدم وغيره.

(بلاغة) وقدم «معي» للاهتمام كأنه لم يهتم بهم، وقد اهتمّ ولم يذكرهم بالاهتمام، ويجوز أن يكون للحصر أي معي لا مع فرعون، أو معي أوّلا وبالذات لا معكم إلّا بالتبع. [قلت:] وفضل الصديق ﷺ على بني إسرائيل كفضل الشمس على الكواكب لتحقق إيمانه جدًّا فجمعه الله مع النبي ﷺ إذ قال وهو في الغار: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ (سورة التوبة: ٤٠).

﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ﴾ القلزم لا أسافا مجرا وراء مصر فيما قيل، ولا النيل على الصحيح، وهذا الإيحاء الكريم كان بعد وصول موسى ﷺ البحر.

(قصص) قال مؤمن آل فرعون: يا رسول الله أين أمرت؟ وهذا البحر أمامنا وفرعون ورائنا، فقال: أمرت بالبحر فاقتحم البحر، وكذا فعل آخرون فغشيهم الماء ولم يضرهم، ولَمَّا انفلق البحر حصلوا في طريق ولم يبتلوا بالماء هم ولا أفراسهم وما عليها، والمشهور أن ذلك للمؤمن ويوشع، ولم يقدر أفراس غيرهم على الاقتحام، وكذا يوشع قال ما قال مؤمن آل فرعون، وقيل: أجرى فرسه على الماء ولم يبلهم الماء.

وروي أَنَّهُ لَمَّا انتهى موسى عليه السلام إلى البحر — وقيل عند الانفلاق — قال: «اللهم لك الحمد وإليك المشتكى وإليك المستغاث وأنت المستعان ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم»، وعن محمد بن حمزة بن يوسف بن عبد الله بن سلام: إن موسى لَمَّا انتهى إلى البحر قال: «يا من كان قبل كل شيء والمكون لكل شيء، والكائن بعد كل شيء، اجعل لنا مخرجاً»، فأوحى الله إليه ﴿أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ﴾.

(قصص) روي أَنَّ الله ﷻ أوحى إلى موسى أَنْ اجمع أهل كل أربعة في بيت واذبحوا أولاد الضأن، واضربوا بدمائها على أبوابكم، فإني سأمّر الملائكة بقتل أبقار آل فرعون من أنفسهم، وأمرهم أَنْ لا يدخلوا بيتاً على بابهِ دم، واخبزوا خبزاً فطيراً فإنه أسرع، وسر إلى البحر فإنه يأتيك أمري، وقالوا لقوم فرعون: لنا في هذه الليلة عيد فاستعاروا حلّيتهم فذهبوا به، فقال فرعون: قتلوا أبقارنا وأخذوا أموالنا.

﴿فَانْفَلَقَ﴾ فضرب فانفلق بعد أَنْ قال له بأمر الله له: انفلق يا أبا خالد، ويحكى أَنَّهُ قال: انفلق يا أبا خالد، فقال: لا أنفلق لك يا موسى أنا أقدم منك خلقاً وأعظم، فأوحى الله إليه ﴿أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ﴾ فضرب فانفلق، ويقال عن ابن مسعود أَنَّهُ قال: لقد تعاطمت يا موسى وهل انفرت لأدمي؟

فأوحى الله تعالى: ﴿أَنْ اضْرِبْ...﴾ وعن أبي الدرداء عنه رضي الله عنه أنه ضربه فصات ثم ضربه فصات ثم ضربه فانفلق، وذلك ثلاث، وقيل: ضربه اثني عشرة عدد الطرق فيه للأسباط، [قلت:] وذلك يحتاج إلى تصحيح والمشهور لظاهر القرآن أنه ضربه مرة.

﴿فَكَانَ كُلُّ فَرْقٍ﴾ كل ماء متحامد منفصل عن الآخر، وجملة الفرق ثلاثة عشر ﴿كَالطُّودِ﴾ الجبل ﴿الْعَظِيمِ﴾ في كل فرق كَوَات يترأى منها بنو إسرائيل مؤانسة، وكانت الطرق بين الأطواد مقوَّسة فيرجعون في الأرض التي دخلوا منها، وهي غير نافذة إلى البر خلف البحر، وهذا هو الظاهر وإلا طالَّت المسافة جدًّا واحتاجوا إلى الرجوع في السفن إلى أرض مصر والشام، وهي أرض واحدة لم يفرِّق بينهما بحر، والشمس في أرض الطرق وهي أرض طلعت فيه الشمس مرة واحدة.

﴿وَأَرْزَلْنَاهُ﴾ قربنا إلى بني إسرائيل، عطف على «أَوْحَيْنَا»، أو على محذوف هكذا: فأدخلنا بني إسرائيل فيما انفلق ﴿ثُمَّ﴾ هناك أرزَلنا ﴿الْآخِرِينَ﴾ فرعون وقومه فدخلوا مدخل بني إسرائيل، وقربنا بعضهم من بعض لئلاَّ ينجو منهم أحد، وكان جبريل خلف بني إسرائيل ليلحق آخرهم أوْلهم فيقولون: ما رأينا سائقا أحسن من هذا، وقدَّام القبط يقول: رويدكم ليلحق آخركم، فيقولون: ما رأينا وازعا أحسن من هذا.

﴿وَأَنْجَيْنَا﴾ من قتل فرعون والإغراق ﴿مُوسَىٰ وَمَنْ مَّعَهُ، أَجْمَعِينَ﴾ ببركة صحبته، ولذلك عبَّر بـ«مَعَ» ولم يقل: موسى وقومه، ولو قال لتبادر بنو إسرائيل، مع أنه قد أنجى من آمن من القبط أيضا لا بنو إسرائيل فقط، لكن لا يلزم لأن من آمن من غير قومه يعدُّ منهم لإيمانه.

﴿ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ﴾ فرعون وجنده ياطباق الماء عليهم، وكان له صوت، فقال بنو إسرائيل: ما هذا؟ فقال موسى: غرق فرعون وأصحابه، فرجعوا ينظرون، فأروا بعضا على الساحل ألقاهم الماء. و﴿ثُمَّ﴾ للترتيب بلا تراخ، أو للتراخي بين معنى الإنجاء ومعنى الإغراق.

قال الحسن: رجع موسى ومن معه إلى مصر، وورثوا أموالهم وديارهم، فقليل: بقوا فيها عشر سنين، وقيل: رجع بعضهم إليها وموسى، والجمهور إلى الشام، وقيل: رجعوا كلهم إلى الشام، وما ملكوا مصر إلا زمان سليمان، فيكونون أخذوا الأموال وذهبوا إلى الشام ولم يقيموا بمصر، فأموالهم لم تدمر كلها ولم تطمس كلها، بل بقي ما ورثوا، والنص تدمير ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون، أو طمست ورجعها الله إلى بني إسرائيل كما كانت بلا طمس.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور من القصة، وإشارة البعد للتعظيم لها، قيل: أو لبعد مبدئها، وفيه أن بعد المبدأ لا يثبت البعد لغيره، اللهم إلا على طريق التغليب، والمراد: انقلاب العصا ثعبانا وبلع الحبال والعصا واليد البيضاء وانفلاق البحر ﴿لَايَةً﴾ دلالة عظيمة تدعو إلى الإيمان، قيل أو في مجموع تلك القصة آية عظيمة، وهي الثلاث المذكورة، سميت بواحدة لاتحاد المدلول، وهو تفسير ضعيف.

﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ أكثر قوم فرعون، وآمن قليل منهم كحزقيل وآسية وقليل من القبط على أنه ليس السحرة كلهم من القبط، وكلهم آمنوا لكن البعض قبط والبعض غير قبط، وهو الأكثر ومن قوم فرعون المرأة التي دلت موسى على عظام يوسف فيحملها معه إلى الشام.

أو الهاء للناس بعد الإغراق فإن المؤمن المحقق من بني إسرائيل غير كثير، ألا ترى كيف عبدوا العجل وقالوا: ﴿اجْعَلْ لَّنَا إِلَهًا﴾ (سورة الأعراف: ١٣٨)،

وقالوا: ﴿اذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ (سورة المائدة: ٢٤) ،
وسألوا بقرة يعبدونها، فقد تفسر الآية بالإنجاء والإغراق فلم يوقنوا الإيمان بعدما
شاهدوهما، وكذا من سمع بهما من بني إسرائيل ممن لم يحضر، أو من غيرهم.
ويجوز رجوع الهاء إلى قوم نبينا ﷺ ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾
ويناسب رجوع الهاء إليهم رجوعها إليهم في قوله ﷻ :

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ۖ قَالُوا نَعْبُدُ
أَصْنَامًا فَنُظِلُّ لَهَا مِنْ أَشْجَارٍ كَثِيرٍ وَنُقُوتٌ ۖ إِذْ تَدْعُونَ ۖ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ ۖ أَوْ يُضَرُّونَ ۖ
قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۖ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۖ أَنْتُمْ
وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ۖ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ۖ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ
يَهْدِينِ ۖ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي ۖ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي ۖ
وَالَّذِي يُهَيِّئُ لِي الْمَوْتَ وَالَّذِي بَدَأَنِي وَأَعِيدُنِي ۖ وَإِنَّ رَبِّي لَذِي الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۖ﴾
القصة الثانية:

قصة إبراهيم عليه السلام وتمجيده الله تعالى

-١-

التنديد بعبادة الأصنام وبيان صفات الرب المستحق للعبادة

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ﴾ والعطف على محذوف هكذا: اذكر قصة موسى لقومك
واتل عليهم.

﴿نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ﴾ بدل من «نَبَأَ»، وقيل: متعلق به، ولا يصح إلا على
تأويل تحديث إبراهيم، لأن إبراهيم لم يخبر في ذلك الوقت، والله لم يخبرنا فيه

﴿قَالَ لِأَيِّهِ وَقَوْمِهِ﴾ الهاء لإبراهيم، ويجوز أن تكون لأبيه كما قال: ﴿إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (سورة الأنعام: ٧٤)، ولا يلزم عليه تفكيك الضمائر، لأنه ليس في وسط ضمائر لواحد، وإنما هو آخر الكلام.

﴿مَا تَعْبُدُونَ﴾ ؟ صورة سؤال، وهو عالم بما يعبدون، لكن لِيُبَيِّنَ لهم أن ما يعبدونه ليس أهلا للعبادة. ﴿قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُّ﴾ ندوم، أو كانوا يعبدونها نهارا، ولا يلزم من كونها بمعنى الدوام أن تكون لا خير لها.

(بلاغة) ﴿لَهَا عَاكِفِينَ﴾ لو شاءوا لقالوا: أصناما، بحذف «نَعْبُدُ» لكن صرّحوا بذلك ابتهاجا بعبادتها وتعظيمها لها، وتقوية للعناد، وزادوا ذلك أيضا بذكر الظلول مع أنه لم يسألهم إلا عن نفس ما يعبدون.

﴿قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُم﴾ دعاءكم، ضمير العقلاء وهو الواو لاعتقادهم أنها عاقلة ﴿إِذْ تَدْعُونَ﴾ هم صم لا سماع لهم، أو «يَسْمَعُونَ» بمعنى يجيبون، أي هل يجيبون دعاءكم إذ تدعون ﴿أَوْ يَنْفَعُونَكُم﴾ لعبادتكم ﴿أَوْ يَضُرُّونَ﴾ يضرُّونكم بتركها، ومن الجائز أن يقال هل ينفعونكم أيضا ابتداء منهم، فتجاوزهم بالعبادة، أو يضرُّونكم ابتداء إن لم تعبدوهم، أو يضرُّون مطلقا لا من لا يعبدهم فقط، لكن سياق الآية لمن يعبدهم، والمفعول إنما حذف للعلم به والفاصلة.

﴿قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ يعبدونهم، إضراب انتقالي من أمر ثابت عندهم، وهو أن الأصنام لا تسمع ولا تنفع ولا تضر إلى أمر تقليدي.

﴿قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ﴾ أنظرتهم فأبصرتم، أو أتأملتكم فعلمتم ﴿مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ﴾ أي شيء تعبدون ﴿أَنْتُمْ وَعِبَادُكُمْ الْأَقْدَمُونَ﴾ لا تنفع عبادكم، وقدمها لا تثبت لهم حقاً بل بطلاناً، إذ طالت عبادتها ولم تنفع عابداً ما.

﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي﴾ إن سألتهم ما هم عندي؟ فإنَّهم عدوٌّ، أو تعليل لما يفهم منه من أنه لا يعبدهم، أو لا تصحُّ عبادتهم لأنَّهم أعدائي، أو لأنِّي عدوُّهم فإنَّهم شبيهون بمن تعاديه أو يعاديك في حقوق الضرر، فإنَّ عابدها يتضرَّر يوم القيامة وفي قبره بعبادتها، وأبغضتها كبغض العدوِّ لأنَّها تخرُّ إلى مخالفة الله وَعَلَيْكَ.

ومقتضى الظاهر: عدوٌّ لكم، وعدل عنه مبالغة في النصيح بأنِّي أحبُّ لكم ما أحبُّ لنفسي، وأكره لكم ما أكره لنفسي، وهذا تعريض، كقول الإمام الشافعي لمن واجهه بسوء: «لو كنت حيث كنت لاحتجت إلى أدب»، وقول بعض المتكلمين في الحجر: «ما هو بيتي ولا بيتكم».

والأصنام لا عقل لها فلا تعادي غيرها، الجواب أنَّها تعقل يوم القيامة فتعادي عابديها في الدنيا وتلعنهم، كما قال الله وَعَلَيْكَ: ﴿سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ (سورة مريم: ٨٢)، وقال الفراء: من باب القلب، والأصل: فإنِّي عدوٌّ لهم ككسر الزجاج الحجر، فقد يكون هكُّما بها وقد عبدوها ونزلوها منزلة من يعادي ويصادق، ومن عاديته فقد عاداك. وأفرد العدوِّ لأنَّ المراد كلُّ واحد عدوٌّ، أو لأنَّ أصله مصدر، أو للاتِّحاد في عدم النفع وفي الضلال بها.

﴿إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ لكن ربُّ العالمين عبادته حقٌّ ونافعة دينا وأخرى، ولا يزال ينفع، وهو مالك الضرِّ والنفع، ويجوز أن يكون الاستثناء متصلاً من الهاء، أو من المستتر في «عدوٌّ»، إذا كان هو الذي عاداهم، لأنَّ من آبائهم من يعبد الله مؤمناً، ومنهم من يعبده مشركاً به.

﴿الَّذِي خَلَقَنِي﴾... الخ نعت لـ «رَبِّ» أي ربُّ العالمين كلَّهم، المتَّصف بالخلق والهداية والإطعام والسقي وشفاء المرضى والإماتة والإحياء وغفران الذنب للتائب، والأصنام لا تقدِّر على ذلك ولا أقلَّ.

﴿فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ لمصالحى الدِّينِةِ والدُّنْيَا، وأوّل ذلك مصُّ الجنين دم الحيض في الأرحام على القول بالمص، وهو المشهور، وقيل: ينمو به بلا مص ولا اختيار.

﴿وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ﴾ ذكر «هُوَ» في الموضعين لا قبل «خَلَقَنِي» لشيوع إسناد الدلالة في الجملة والإطعام والسقي إلى غيره تعالى، بخلاف الخلق. وقُدّم الإطعام لأنّ البدن أشدُّ احتياجاً إليه في البقاء والنمو، وللفاصلة. وشدّة الاحتياج إلى الطعام والشراب لا تخفى، ألا ترى أنّ أهل النار لم يشغلهم العذاب عنهما فهم يقولون: ﴿أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ (سورة الأعراف: ٥٠).

﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ جمع هذه الجملة بالعطف على «يُطْعِمُنِي»، ولم يفصله بموصول هكذا: والذي إذا مرضت فهو يشفيني، لأنّ من أسباب المرض الأكل والشراب.

فإنّ الداء أكثر ما تراه يكون من الطعام أو الشراب

ولو قيل لأكثر الموتى: ما سبب آجالكم؟ لقالوا: التخم، وليس المرض مطلقاً نعمة حتّى يقال: أسنده إلى نفسه لأنّه نعمة، والشفاء إلى الله لأنّه نعمة.

[قلت:] كما زعم بعض أنّه لم يقل: أمرضني، لأنّه في مقام الشكر، فلم ينسب الضرّ إلى الله تعالى، اللهمّ إلّا أن يراد في الجملة فلم يقل: وإذا أمرضني بل ابن العربي [أخطأ عندما] قال: عاتب الله إبراهيم إذ أسند المرض إلى نفسه ولم يقل: أمرضني.

﴿وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ﴾ للجزاء فكيف أعصيه بالشرك أو ما دونه، فيعاقبني، ويقال معنى لا تفسيراً: إذا مرضت بالذنوب فهو يشفين بالتوبة.

﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ﴾ أرجو، ولا واجب على الله إلا أنه إذا وعد أو أوعد لا يخلف ﴿أَنْ يَغْفِرَ لِي﴾ مفعول «أَطْمَعُ» لتضمن معنى أرجو، وإلا فالتقدير: في أن يغفر لي ﴿خَطِيئَتِي﴾ ما يعده الله عليّ ذنباً مضى أو يأتي، أو في وقتي، ولو لم أعلم أنه ذنب، ولو لم يكن ذنباً في حقّ غيري، فدخل قوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ (سورة الصافات: ٨٩)، و﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ﴾ (سورة الأنبياء: ٦٣)، وقوله في سارة: إنها أختي، كما جاء الحديث أنه يمتنع من طلب الشفاعة لأهل المحشر^(١) بذلك، وقوله: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ (سورة الأنعام: ٨٦ و٨٨)، وعدّ المعرضة ذنباً. ويضعف أن يفسر بخطيئة من يؤمن بي. ﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾ المغفرة قبل الموت، وعلّقها بيوم القيامة لظهور أثرها فيه بأنه لم يعاقب عليها، وأنها تبدّل حسنة إن لم يختص هذا بهذه الأمة.

﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَالْحَقِّنِي بِالصَّالِحِينَ﴾^(٨٣) واجعل لي لسان صدق في الآخرين
 ﴿وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ﴾^(٨٤) واغفر لأبيّ إنّه و كان من الصّالين ﴿وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾^(٨٥) يوم لا ينفع مال ولا بنون ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾^(٨٦)

-٢-

دعاء إبراهيم عليه السلام

﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً﴾ علماً بالخير للعمل به وبالشرّ لتركه، وزيادة في

١- أورده المنذري في كتاب الشفاعة، باب تنحي الرسل عن الشفاعة يوم القيامة، رقم ١٠٣، من حديث أبي هريرة، كما رواه البخاري في كتاب التوحيد (٣٦) باب كلام الرب مع الأنبياء، رقم ٧٠٧٢، من حديث أنس. والربيع في مسنده: ج ٧، ص ٢٣، رقم ١٠٠٤، من حديث جابر مرسل.

الاحتجاج على التوحيد، وقيل: النبوة، فإن حصلت قبل فالمراد كماها والثبات عليها، وهذا الدعاء بأوجهه ربط للموجود وطلب للمزيد.

﴿وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ الراسخين في قُوَّة العمل، وأخَّرَه عن العلم لأنَّ العمل بلا علم باطل، والعلم صفة الروح والقلب، والعمل صفة الجوارح وهما أفضل منها، أو الحكم في المعاش والإلحاق بالصالحين فيما يتعلق بالدين.

أو الحكم: رئاسة الخلق، والإلحاق: التوفيق للعدل بين الناس مع القيام بحقوق الله، أو الحكم: الكمال في العلم والعمل والإلحاق: إلحاق برتبهم في الجنة، وفيه أنَّ هذا فرع دخول الجنة وهو مطلوب بعد في قوله: ﴿وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ﴾ فلو كان ذلك مراداً لذكر بعده لا قبله.

﴿وَأَجْعَلْ لِّي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ اجعل لي ذكر طاعة أذكر بها في الأمم الآتية بعد أممي هذه، فكلُّ أهل دين يتولونه ويشنون عليه، وسمي الذكر باللسان لأنه يكون به، وسمي الطاعة صدقاً لأنها حق، والمعصية كذب بمعنى باطلة.

وليس ذلك لحب السمعة والثناء، بل أراد التقرب إلى الله بعمله وعلمه، إلاَّ أنه يلزم عليهما الذكر الحسن في الآخرين، وليس مقصوداً بالذات فعبر باللازم.

أو أراد ظاهره بلا سمعة وثناء، بل بأن يقتدى به، فيكون له ثواب الاقتداء به. ويجوز أن يريد بـ«صِدْقٍ»: الصديق في الثناء عليه بأن يكون عند الله كما عند الناس في القبول، فله ثواب الاقتداء، وأن يريد بـ«لِسَانَ صِدْقٍ»: الخصال الحميدة فيقتدى به، فيكون له أجر الاقتداء.

ويجوز أن يريد بـ«الْآخِرِينَ» هذه الأمة مع نبيها ﷺ، بأن يذكر فيهم، أو أراد السنة ذاكراً لهم فيهم، أو اللسان مجاز عن أصحابها لأنه جزء الإنسان، أو اللسان رسول الله ﷺ، أو يقدر: ذا لسان صدق، أو ذوي لسان صدق.

﴿وَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ﴾ في الدعاء بذلك مع كمال علمه وعمله ومترلته عند الله إخباراً بأنه لا يوجب دخول الجنة، لأن الله هو المنعم به، والحسنات تفنى في مقابلة نعمه تعالى، وأيضاً لا يدري بم يختم إلا من علم نفسه معصوماً.

وعنه عليه السلام : «من أسبغ الوضوء لصلاة مكتوبة وقال حين خرج للمسجد عند باب داره: بسم الله الذي خلقتني فهو يهديني هداه الله تعالى لصواب الأعمال، والذي هو يطعمني ويسقين أطعمه الله من طعام الجنة وسقاه من شراهما، وإذا مرضت فهو يشفين شفاه الله تعالى وجعل مرضه كفارة لذنوبه، والذي يميتني ثم يحييني أحياء الله تعالى حياة السعداء، وأماته إمامة الشهداء، والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين غفرت خطاياهم ولو كانت كزبد البحر، رب هب لي حكماً وألحقني بالصالحين، وهب الله تعالى له حكماً، وألحقه بصالحين من مضى وصالحين من بقي، واجعل لي لسان صدق في الآخرين كتب في ورقة بيضاء إن فلان بن فلان من الصادقين، ويوفقه الله بعد ذلك للصدق، واجعلني من ورثة جنة النعيم جعل الله تعالى له القصور والمنازل في الجنة»^(١).

وزاد الحسن: «واغفر لوالدي كما ربياني صغيراً»، كما قال: ﴿وَاعْفِرْ لِأَبِي﴾ ذنوبه ووفقه للإيمان بعد الغفران له.

(أصول الدين) وهذا مخصوص بإبراهيم، ولما تبين له من الله أنه شقي ترك هذه الولاية وتبرأ منه، وعذره الله في ذلك الاستغفار لأنه جائز

١ أوردته الألويسي في تفسيره: مج ٧، ص ٩٩. وقال: أخرجه ابن أبي الدنيا في الذكر وابن

مردويه، من طريق الحسن عن سمرة بن جندب.

عقلا، وكان قبل أن يوحى إليه فيه، وهذا على إطلاقه، وقد يقال: هذا بعد موته، وإن كان قبله فطلب المغفرة له بمعنى طلب الهداية له، وهذا لا يختص به، بل جائز لغيره من الأنبياء أيضا، فلما تبين له أنه شقي ترك طلب الهداية له.

وقيل: كان أبوه مؤمنا سراً من نمرود، ونسبه إلى الضلال كما في قوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾ لأنه لم يطلع على إيمانه مع أنه يأمره به، فلا يؤمن له، أو لأنه يجب عليه في ذلك الشرع أن لا يكتم إيمانه ولو خاف.

﴿وَلَا تُخْزِنِي﴾ لا تذلني وهمني بتعذيه أو بيعته في الضالين، من الإخزاء بمعنى الإذلال والإهانة، أو لا تجعلني ذا حياء به، من الخزية بفتح الحاء بمعنى الاستحياء بتعذيه، أو بعته في الضالين، لا تجعله كذلك فيلحقني عذاب الحياء، أو لا تخزني بمعابتي على تفريط ما وبنقص رتبتي عمّن ورث جنة النعيم، قيل: أو بتعذيبني بلا ذنب لجوازه عقلا، ولو كان لا يجوز على الله ﷻ.

﴿يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ أي الناس أو المكلفون، دلّ على ذلك ذكر البعث، ولا يختص البعث بالمكلفين، لكن مقام الحساب لهم، وقيل: الواو للضالين. ﴿يَوْمَ﴾ بدل من ﴿يَوْمَ﴾. وذلك من كلام إبراهيم إلى ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ لاتصال الكلام بعضه ببعض، وإذا نصبنا ﴿يَوْمَ﴾ بمحذوف مثل: أذكر يوم، أو يكون ذلك يوم، كان من كلام الله ﷻ.

﴿لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ وغيرهم لا ينفع من باب أولى، أو يريد بالمال والبنين جميع منافع الدنيا، تعبيرا عن الكل بالبعض الذي هو معظمه، كما قيل أيضا: المراد بالبنين جميع الأعوان.

﴿إِلَّا مَنْ﴾ مفعول «يَنْفَعُ» على التفريع «أَتَى اللَّهَ» يوم القيامة ﴿بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ من الشرك والنفاق في الدنيا، وقلب الكافر والمنافق مريض لقوله تعالى:

﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ (سورة البقرة: ١٠) . ومن سلم من الشرك والنفاق فإنه ينفعه ماله وبنوه، بإنفاقه في وجوه الأجر، واستعمال أولاده بوجه يجوز، أو عملهم له؛ أو الاستثناء من ﴿مَالٌ وَبَنُونَ﴾ أي إلا مال وبنو من أتى الله... الخ إذا تقرب بهما إلى الله **وَعَلَى** ، بأن نفعه أولاده، أو أرشدهم إلى الحق.

أو المراد: لكن حال من أتى الله بقلب سليم، أو إلا من أتى الله بقلب سليم من فتنه المال والبنين، أو جعل المال والبنين بمعنى الغنى، وغنى الرجل في دينه بسلامة قلبه كما أن غناه في دنياه بماله وبنيه، وقد صوب الله تعالى استثناء الخليل وجعله صفة له في قوله: ﴿وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (سورة الصافات: ٨٣ — ٨٤) .

﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٩٠﴾ وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴿٩١﴾ وَقِيلَ لَهُمْ ؕ أَإِنَّ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُوكُمْ ؕ أَوْ يَنْصَرُونَ ﴿٩٣﴾ فَكَبِكُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴿٩٤﴾ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴿٩٥﴾ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْجَحِيمُونَ ﴿٩٩﴾ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾﴾

حال المؤمنين والمشركين يوم القيامة

﴿وَأُزْلِفَتِ﴾ قربت ﴿الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ عطف على «يُتَعَبَّدُونَ» أو «لَا يَنْفَعُ». والمتقون: من مات غير مصرٍّ . وإزلافها: تقربها من مكانها إلى المتقين،

والله قادر، أو انكشف عنها بتقوية أبصارهم فيروها من المحشر، [قيل:] وهي فوق السماء السابعة.

﴿وَبُورَّتْ﴾ أظهرت ﴿الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ﴾ بحيث يرون ما فيها من أنواع العذاب، ويتحسرون على أنهم يساقون إليها، وقد جاء بها سبعون ألف ملك، مع كل زمام، وأزمتها سبعون ألفاً، وقد كانت تحت الأرض السابعة، أو حيث شاء الله، يدخلونها فترجع بهم، وأجاز السيوطي أن تكون على أرض واسعة. والماضي في الآيات الماضية والآية لتحقيق الوقوع، والمضارع للتكرار والمشاهدة المعبرة.

﴿وَقِيلَ لَهُمْ، أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ تستمرون على عبادته في الدنيا من آلهة تزعمون أنها تشفع لكم اليوم إن كان البعث، والاستفهام توبيخ وتقريع لا جواب له إلا أن يقولوا: ﴿ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا﴾ (سورة غافر: ٧٤)، ﴿إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا...﴾ (سورة الأحزاب: ٦٧).

﴿هَلْ يَنْصُرُونَكُم﴾ عن هذه الجحيم الحاضرة التي رأيتم ﴿أَوْ يَنْتَصِرُونَ﴾ لأنفسهم بأن لا يدخلوها، أو يجيبون جواباً واحداً عن الاستفهامين: ﴿ضَلُّوا عَنَّا﴾، فتدخلها الأصنام تعذيباً وتخزيها لهم لا لها، وقد قيل: أن يجعلها عاقلة تتكلم كما قال:

﴿فَكُكِّبُوا﴾ بواو جماعة الذكور، أي أصنامهم التي يعبدون، كُتُّوا كُتًّا شديداً متكرراً.

(صرف) وهو فعل بشد العين، أبلدت الباء الثانية من كُتِّبَ بشد الباء الأولى من جنس الفاء، وقال جمهور البصريين: هو من كَبَّ بياء مشددة فريد كاف كالکاف الأولى، فوزنه «فَعْفَلَة»، وعلى كل حال في حروف «كُكِّبُوا» تكرير لفظي مناسب لما في معناه من التكرير وهو الكب مرة بعد أخرى حتى

يصلوا قعر النار.

﴿فِيهَا﴾ أي في الجحيم ﴿هُمْ﴾ أي الأصنام التي عبدوها ﴿وَالْغَاوُونَ﴾ هؤلاء العابدون لها، ذكرهم بالاسم الظاهر ليصرّح بغوايتهم الموجبة للكبيكة، وقيل: إن الواو و﴿هُمْ﴾ لعباد الأصنام المذكورين المسمّين الغاوين قبل هذا. والغاوون المذكورون هنا: المضلّون لهؤلاء بالأمر بالإشراك بالله وعبادة الأصنام. ويبحث بأن هذا غير متبادر بل المتبادر أن الغاوين المذكورين أولاً عامّ، ذكروا مرّة ثانية بلفظ الغاوين، وقيل: الواو و﴿هُمْ﴾ لمشركي العرب، و﴿الْغَاوُونَ﴾ بعد سائر المشركين، وهو بعيد لا دليل عليه، مع أنّه لا يصحّ على جعل الكلام من إبراهيم عليه السلام، وقيل: الضميران لمشركي الإنس، و﴿الْغَاوُونَ﴾ للشياطين لأنّهم يغوون الإنس، والأوّل أولى.

﴿وَجُنُودُ إِبْلِيسَ﴾ الشياطين عطف على الواو، ولا دليل على أنّه عطف على ﴿الْغَاوُونَ﴾ وأنّهم والجنود قوم واحد، من باب تعاطف الصفات لموصوف واحد، على معنى: الجامعين بين كونهم غاوين وكونهم جنود إبليس، ولو كان معنى صحيحاً. ﴿أَجْمَعُونَ﴾ توكيد للواو و﴿الْغَاوُونَ﴾ و﴿جُنُودُ﴾.

﴿قَالُوا﴾ مستأنف، والواو للغاوين والجنود وما عاد إليه الواو، والخصام بين الثلاثة، أو الواو للغاوين على أنّهم يخاصمون الأصنام والشياطين ﴿وَهُمْ﴾ عائد إلى ما عاد إليه واو ﴿قَالُوا﴾ ﴿فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾ يقال: ﴿لَوْلَا أَنتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ (سورة سبأ: ٩١) ويقال: ما قهرناكم، ويقال: ما عبدتمونا.

قائلين: ﴿تَاللّٰهِ إِن كُنَّا﴾ إِنَّا كُنَّا، أو إِنّ الشّأن ﴿لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ اللام فارقة^(١)، أو ما كُنَّا إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ فِي

١- أي بين أن تكون في الجملة للقسم أو للتأكيد، وهي هنا للتأكيد.

إيقاع العبادة لكم وله، ولو تفاوت الكم بأن عبدناه أكثر، أو عبدناكم أكثر، ومن لم يعبد الله أراد بالتسوية اعتقاد العبادة للأصنام، كما تعتقد لله وَعَلَى، فذلك تسوية وليس في ذلك جمع بين معنيين، أو بين الحقيقة والمجاز. و«إذ» ظرف لقوله: ﴿فِي ضَلَالٍ﴾ أو لمتعلقه، أو لـ «مبين»، أو تعليلية على أنها حرف، والصحيح أن التعليل مأخوذ من مدخولها مع متعلقها، وأنها ظرف. والمضارع لاستحضار ما مضى.

﴿وَمَا أَضَلْنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ﴾ لا يشكل — أي لا إشكال — ولو أريد فيما قبله الثلاثة، لأنهم أضلهم مجرمون آخرون، وذكر بعض أن المجرمين الرؤساء ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا﴾ (سورة الأحزاب: ٦٧)، وذكر بعض أنهم الشياطين، وبعض أنهم الأولون الذين اقتدوا بهم، وهو قول السدي، وقيل: من دعاهم إلى عبادة الأصنام من الجن والإنس، وقيل: إبليس وقابيل الذي هو أول قاتل، وأول من سنّ المعاصي من بني آدم.

(بلاغة) والحصر بالنسبة إلى الأصنام [لأنها لا قدرة لها على الإضلال، فهو إضافي، ويجوز أن يكون حقيقياً، باعتبار أنهم^(١) هم الأوحديون في سببية الإضلال، حتى إن إضلال غيرهم كلا إضلال، وهذا واضح في الشياطين لأن إضلال غيرهم بواسطة إضلالهم، لأنهم يزنيون الباطل للمتبوع والتابع.

﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ يشفع لهم ممّا هم فيه ﴿وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ شفيق يهّمه ذلك، والصديق الخالص هو الذي يهّمه ما يهّمك، ولا تصادق في الآخرة إلاّ للمؤمنين، وأمّا الكفار فينبههم معادة: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ (سورة الزخرف: ٦٧).

وجمع الشافع لكثرة وأفرد الصديق لقلته. سئل حكيم عن الصديق فقال: اسم لا معنى له، ولأنَّ الصديق الصادق كجماعات، قال ابن دريد: الناس ألف منهم كواحد وواحد كالألف إن أمرنا

وقد يطلق الصديق على الجماعة فيكون كشافعين. ومعنى نفي الجمع المنكر نفي جماعات منه، وقد تخرج عن ذلك إلى نفي الأفراد إن لم تدخل «من» كما دخلت هنا، ويجوز أن يراد ﴿مَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ كما نرى المؤمنين لهم شفعاء من الملائكة والأنبياء، ومؤمنين يشفعون لمؤمنين، ﴿وَلَا صَدِيقٍ﴾ كما نرى المؤمنين أصدقاء الآن كالدينا.

وعن الحسن: استكثروا الأصدقاء المؤمنين، فإنَّ لهم شفاعة يوم القيامة، أو ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ﴾ من الذين نعلّمهم شفعاء وأصدقاء من الأصنام والجنِّ والإنس، أو أرادوا نفي الشفاعة ونفع الصداقة، كأنَّ الشفيع والصديق — وفي نفس الأمر — لم يكونا لهم.

(أصول الدين) ومعنى قول صاحب الكشف: ويخلصوننا من النار، يخلصوننا من دخولها، لأنَّ المعتزلة لا يرون خروج الفاسق منها، وكذا أصحابنا.

﴿قُلُوا أَنْ لَنَا كَرَّةٌ﴾ «لَوْ» للتمني، والتقدير: لو ثبت ثبوت كَرَّةٍ لنا، أي رجعة إلى الدنيا ﴿فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالنصب في جواب التمني، ويجوز أن تكون شرطية، فالنصب لعطف المصدر المؤول على اسم خالص، هو «كَرَّةٌ»، ويقدر جواب الشرط: لفعلنا ما أمرنا به وتركنا ما نهينا عنه، وهو ضعيف لأنَّ جواب الشرط يعني عنه قوله: ﴿فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ في المعنى، نعم يجوز على تقدير: لخلصنا من العذاب، أو لكان لنا شفعاء، وذلك أنَّهم فرضوا الكَرَّةَ والكون من المؤمنين فلا يردُّ أنه لا يلزم من ثبوت الكَرَّةِ تحصيل الإيمان.

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ لا يذل ولا يعجز، ولا يخل.

﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٠٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُّهُ أَحُوهُمُ نُوحُ ۖ أَآتَتْكُمْ ءِلَٰهِي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٠٦﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ ﴿١٠٧﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٨﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ ﴿١٠٩﴾ قَالُوا أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴿١١٠﴾ قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١١﴾ إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَوُتَشْعُرُونَ ﴿١١٢﴾ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٣﴾ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١١٤﴾ قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَنُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴿١١٥﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قُوِيَ كَذَّبُونَ ﴿١١٦﴾ فَأَفْخَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فَتَحَا وَفَجَنَ وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٧﴾ فَأَنْجَيْتُهُ وَمَنْ مَعَهُ ۖ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴿١١٨﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ ﴿١١٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٢١﴾﴾

القصة الثالثة:

قصة نوح عليه السلام مع قومه

﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ تأنيث «قوم» أصالة، بدليل تصغيره على قومية بالناء.

(صرف) وكل اسم جمع لا مفرد له، يذكر ويؤنث، ولا يصغر منها بالناء إلا ما سمع، وقيل: تأنيثه بتأويل جماعة أو أمة أو نحو ذلك، وأصله التذكير.

و﴿الْمُرْسَلِينَ﴾: من تقدم، كآدم وشيث وإدريس ونوح، مقارنة لهم، ومن تأخر ولو لم يعلموا بهم، لأنهم أنكروا الرسالة هكذا، وهذا على أن قبل نوح رسلا، وأيضا تكذيب واحد — ولو خصوه — تكذيب للكل لأنهم كلهم على التوحيد وأصول الشرائع، وكل واحد يؤمن بالآخر ويدعو إلى الإيمان به،

أو المرسلون: نوح اعتبارا للجنس، تقول: زيد يشتري النخل ولو اشترى نخلة واحدة، أي دخل في اشتراء هذا الجنس، وتقول: فلان يلبس البرود ويركب الدواب، وماله إلا برد واحد ودابة واحدة. وزعم بعض أن نوحا ولد في زمان آدم عليه السلام.

﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ﴾ الهاء للقوم، وأجيزت للمرسلين لأن نوحا أخو غيره من المرسلين في الدين ﴿أَلَا تَتَّقُونَ﴾ عقاب الله على عبادة غيره ﴿إِنِّي لَكُمْ﴾ اللام للنفع متعلق بمحذوف حال من قوله: ﴿رَسُولٌ﴾ من الله ﷻ، أو بمعنى إلى، والأوّل أولى لبقائه على الأصل، وللإغراء إلى الإيمان بالنفع ﴿أَمِينَ﴾ عند الله، ولذلك أرسلني، وعندكم إذ لم تجربوا عليّ خيانة على طول مقامي معكم أربعين سنة ويزيد بعد.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ قدّم التقوى لأنها سبب لطاعة نوح ﴿وَأَطِيعُوا﴾ فيما أمركم به من التوحيد وغيره، من سائر طاعة الله ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ على تبليغ ما أرسلت به إليكم، وهو نصيح لكم ﴿مِنْ أَجْرٍ﴾ مال ولا جاه ولا شرف أو ملك ﴿إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ يأجري في الدنيا والآخرة تفضّلا منه، لا استحقاقا.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في ظنكم أو جزمكم أنّي أريد منكم الأجر ﴿وَأَطِيعُوا﴾ في تصديقي أنّي ما أريده إلا من الله، كرّره ليثبت في قلوبهم، ولتعلق كل بعلة، فعلة الأوّل كونه أمينا في كلامه، وعلة الثاني حسم طمعه منهم.

﴿قَالُوا آمَنُومِنْ لَكَ﴾ بك أو لأجلك، أو أنخضع لك بالإيمان ﴿وَاتَّبَعَكَ الْأَرْدُثُونَ﴾ حال، أي وقد اتّبعك على دينك الضعفاء والفقراء، ومن لا جاه له، ومن ركّ نسبه، أو صنعته كالحاكة والأساكفة، هذا كلامهم، بل له أتباع

من هؤلاء وغيرهم، ولكن لعنهم الله استردلوا الإيمان وبهتوهم بسوء الأعمال، ويدل لهذا ما أجابهم نوح به في قوله:

﴿قَالَ وَمَا عَلَّمِي﴾ «مَا» استفهامية ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ إنما عليّ الظواهر والله يتولّى السرائر، أو نافية، أي وما علمي بما كانوا يعملون ثابتاً، وعلى سائر الوجوه، يكون معنى جوابه: الإعراض عن جوابهم في ما قالوا، والتنبيه لهم بأن العبرة بالأعمال، وأن لا خبرة لي بحقيقتها، وإنما هي عند الله **وَعَلَىٰ**: ﴿إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ﴾ ثابت على ربّي عندكم، لو شعرتهم، أو لو تشعرون لعلمتم ذلك، واستردلهم المؤمنين يستدعي طلب طردهم، واعتقاد أنّه أهل لأن يطردهم، فكأنّهم طلبوه، فأجاب بقوله:

﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أو ظنّ أنّهم يريدون طردهم فأجاب، وقيل: صرّحوا له بالطلب فأجاب كما طلبت قريش، فتزل: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ...﴾ (سورة الأنعام: ٥٢)، أو لا أطردهم استرضاء لكم ﴿إِن أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ﴾ زاجر للمكلفين عمّا لا يرضى الله، أراذل أو أشرافا ﴿مُبِينٌ﴾ أبين لكم دين الله **وَعَلَىٰ**، لا أتجاوز إلى استرضائكم بما حرم عليّ من طرد الأراذل فإنّ طرده مناف لما أمرت به من الجلب إلى الدين، وتفسير المبين بالواضح هنا مرجوح.

﴿قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ﴾ عن دعائنا إلى دينك ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ بالحجارة حتّى يموتوا، ويضعف التفسير بالمشتومين، لأنّه ما خلا من شتمهم من أوّل تبليغه، ولا سيما أنّه قيل: قالوا هذا في أواخر الأمر، وأمّا قوله تعالى:

﴿قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذِبُونَ﴾ فمعناه: استمروا على تكذيبهم في الأزمنة المتطاولة، ولا أرجوا إيمانهم وهذا شكوى إلى الله بما هو عالم به، وتضرّع إليه أن

يهلكهم، وهذا أنسب بأواخر أمرهم، ألا ترى قوله: ﴿فَأَفْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا﴾ احكم حكما ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ (سورة نوح: ٢٦) ﴿وَلَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ مما يصيبهم من الهلاك، وله شعور بأن يتزل عليهم عذاب.

﴿فَأَجْنِنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ﴾ من الغرق كما دعا ﴿فِي الْفُلْكِ﴾ هو في الفواصل مفرد وفي غيرها جمع، كما يظهر لمن تدبر القرآن ﴿الْمَشْحُونِ﴾ المملوء بنوح والمؤمنين، وما يحتاجون إليه من الطعام والشراب، وإفراد الحيوانات لئلا تنقطع ﴿ثُمَّ﴾ للترتيب الذكري، أو لعظم نجاحهم على إغراقهم ﴿أَغْرَقْنَا بَعْدُ﴾ بعد إثباتهم في الفلك لينجوا وقد أنجاهم ﴿الْبَاقِينَ﴾ من قومه وهم كفار قومه.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور من الإنجاء والإغراق ﴿لَايَةً﴾ دلالة على قدرة الله ﷻ وعلى صدق الرسل ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بل مؤمنوهم قليل، قيل: ثمانون ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ويل لمن لم يتعظ بتكرير الآيات مع أنها كررت للتأكيد في الوعظ، وفي الإعلام هنا بأن الأنبياء متفقون في أصول الدين.

﴿كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ ﴿١٢٣﴾ أَتَتَقُونُ ﴿١٢٤﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢٥﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴿١٢٦﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٧﴾ أَتَدْبُونَ بِكُلِّ رِيحٍ - آيَةٌ تَعْبَثُونَ ﴿١٢٨﴾ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلَدُونَ ﴿١٢٩﴾ وَإِذَا ابْطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴿١٣٠﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴿١٣١﴾ وَاتَّقُوا الذِّمَّةَ أَمَدَكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمَدُكُمْ بِأَنِّكُمْ وَبَيْنَ ﴿١٣٣﴾ وَبَحْتِكُمْ وَعُيُونُ ﴿١٣٤﴾ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ

﴿قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾ ١٢٣ ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾
 ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ ١٢٤ ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾
 ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ١٢٥ ﴿

القصة الرابعة:

قصة هود عليه السلام مع قومه

﴿كَذَّبَتْ عَادَ الْمُرْسَلِينَ﴾ قبيلة سُمِّيت باسم أبيها ومثل هذا كثير في القبيلة العظيمة ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ، أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ مثل ما مر، وكانت منازل عاد بين عمان وحضرموت أخصب بلاد الله وأعمرها، وجعلها الله بعد إهلاكهم مفازات ورمالا.

﴿تَنْبُتُونَ بِكُلِّ رِيعٍ﴾ مكان مرتفع، جبل أو أرض، كما يروى عن ابن عباس، وريع النبات ارتفاعه بالنمو، وهذا أولى من أنه طريق بين جبلين كما هو رواية أخرى عنه، ومن أنه الطريق مطلقاً، ومن أنه عين الماء ﴿— آيَةٌ﴾ علما دالاً على الطرق مع أنه لا يحتاجون إليها بل بنوا للفرح، وإن احتاجوا فقد زادوا على الحاجة، أو بنوا ليشرفوا على من يمرُّ من غيرهم من سائر الناس الصغار الأجسام، ليسخروا بهم، أو بروج الحمام، أو بيت العشائر ليأخذ العشر من أموال المارِّين.

قلت: ولا يتبادر مع هذا العبث المذكور. أو قصرنا مشيِّداً كذلك كأنه علم أي جبل ﴿تَغْبُتُونَ﴾ بينائها. والجملة حال.

﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ﴾ مجاري ماء تحت الأرض، أو برك ماء، أو قصورا مشيِّدة، أو محكمة، وهو أولى ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ قال البخاري: «لَعَلَّ»

للتشبيه، كما قال ابن عباس: كأنكم خالدون، وكما قال قتادة: إن بعضاً قرأ: «كأنكم خالدون»، وسواء أكان تلاوة قرآن أم تفسيراً. وقيل: للتعليل كما قرأ عبد الله: «كي تخلدوا» قراءة تلاوة أو تفسير، أو للاستفهام التويخي، ولا تقل: هي على الأصل بمعنى: راجين الخلود، أو عاملين عمل من يرجوه، لأن الإنشاء لا يكون حالاً.

﴿وَإِذَا بَطَشْتُمْ ضُرِبْتُمْ بِعَصَا أَوْ سَوْط أَوْ سِيف أَوْ غَيْر ذَلِكَ﴾ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ إذا أردتم البطش ببطشتم جبارين، أو إذا بطشتم وجدانكم ببطشتم جبارين، أو تبين أنكم ببطشتم جبارين أي بلا رافة ونظر في العواقب، لاستيلاء حب الدنيا والكبر على قلوبكم.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بترك البناء في كل ريع عبثاً، واتخاذ المصانع ويطش الجبارين ﴿وَأَطِيعُوا﴾ في التوحيد والأحكام الشرعية، فإن ذلك مصلحة لكم، ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ﴾ من النعم.

﴿أَمَدَّكُمْ بِالْأَنْعَامِ وَبَنِينَ﴾ بدل بعض من الجملة قبلها، وهي «أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ» على جواز الإبدال في الجمل. المد: الإعطاء على تنابع. ووجه الإبدال عظم شأن البدل وهو: الأنعام والبنون والجنات والعيون كما قال: ﴿وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ ويجوز أن يراد بـ«مَا تَعْلَمُونَ» الأنعام والبنون والجنات والعيون، فيكون البدل بدل شيء من شيء. وقدّم الأنعام لأنها تحصل بها القوة والرئاسة على العدو، وهي أحبُّ الأموال إلى العرب، وهم عرب، وإنما تحصل اللذة بالبنين معها، وذكر البنين بعدها لأنهم معينوهم على حفظها والقيام بها فلذلك قرنا كما قرن الجنات والعيون، لأن الجنة تصلح بالماء وهي أصل، والماء من أجلها تبع لها، ولو كانت تبدأ به ولا توجد إلا به لكن المقصود بالذات هي.

﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ من عدم تقواكم وعدم شكركم ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ في الدنيا والآخرة، فإن المعصية وكفر النعم مستلزم لزوال النعم،

وللإهلاك، كما أن شكرها مستتبع للسلامة وزيادة النعم ﴿لَنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ (سورة إبراهيم: ١٠٧) .

﴿قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾ لا نترك ما تنهانا عنه، ولا نفعل ما تأمرنا به، ولم يقل أم لم تعظ، للفاصلة مع اعتبار مراعاة معناها قبل، أي سواء علينا أوعظت وكنت ممن وعظ وبالغ في الوعظ أم لم تكن من الواعظين، أي من جنسهم البالغين، وقيل: «لَمْ تَكُنْ» للاستمرار، وليس بشيء، لأنه للماضي. وحاصله: تركت الوعظ البتة أو كنت دون المبالغ فيه، وهذا الانقطاع ليس نفس استمرار.

﴿إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ ما هذا الذي جئنا به إلا خلق الأولين وليس من الله، فلا نتبعك فيه؛ أو ما هذا الذي نحن عليه من الدين إلا خلق آبائنا الأولين فلا نتركه، وليس شيئا أحدثناه؛ أو ما هذا الذي نحن عليه من حياة وموت إلا عادة الأولين فلا نخوفنا بالإهلاك فإنه لا بد من الموت ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ على ما نحن عليه من أعمالنا واعتقادنا بالموت ولا بغيره، ولا نبعث فنعذب.

﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ أصرُّوا على تكذيبه ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾، ﴿بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ﴾ (سورة الحاقة: ٦ - ٧)، ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ وآمن قليل منهم ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ لم يزل الله بعد إيجاد الخلق يتحجب إليه بالإنعام وإزالة الأسواء أو نفيا من أول، وهم لا يشكرون ﴿وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾ (سورة سبأ: ١٣) .

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ﴾ ١٤١ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ ١٤٢ أَلا تَتَّقُونَ ١٤٣ إِنْ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ١٤٤ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ١٤٥ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ

الْعَالَمِينَ ﴿١٥٥﴾ أَكْثَرُكُمْ فِي مَا هَاهُنَا آمِينَ ﴿١٥٦﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥٧﴾ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ
 طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴿١٥٨﴾ وَتَجْنُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرَهِينَ ﴿١٥٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٦٠﴾ وَلَا
 تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٦١﴾ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٦٢﴾ قَالُوا إِنَّمَا
 أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٦٣﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأَيِّ بَيِّنَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٦٤﴾
 قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴿١٦٥﴾ وَلَا مَسْئُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذْكُمْ
 عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٦٦﴾ فَاقْرَءُوا هَا فَاصْبِرُوا أَلْيَسَ ﴿١٦٧﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
 وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٦٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٩﴾

القصة الخامسة:

قصة صالح عليه السلام مع قومه

﴿كَذَبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ﴾ قبيلة سُمِّيت باسم أبيها، اسم عربي لم يصرف
 للعلمية وتأنيت القبيلة، لا عجمي، كما قال بعض، والتمد في لغة العرب: قلة
 الماء بلا مادة، أو ما يبقى في الجليد، أو ما يظهر شتاء ويفقد صيفا.

﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ، أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ
 وَأَطِيعُوا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ
 أَكْثَرُكُمْ فِي مَا هَاهُنَا آمِينَ﴾ وبَّخهم على فعلهم وأنكر عليهم أن يتركهم
 الله في النعم التي هاهنا، أي في منازلهم آمنين من عدوٍّ وعذاب من الله كما
 يحبُّون ويظنون.

﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ﴾ الطلع: الثمار مع
 العيدان في داخل الكفري الأخضر على صورة أذن الحمار.

(نحو) «فِي جَنَّاتٍ» بدل بعض من قوله: ﴿فِيمَا هَاهُنَا﴾ إن أريد بما هاهنا أعم من الجنّات وما بعدها، والرابط محذوف أي منه، وبدل شيء من شيء إن أريد به عينه، وهذا أولى من تعليق «فِي» بـ«ءَامِنِينَ». والهمز المنضمُّ بعضه إلى بعض كأنه شدخ، أو اللطيف، أوّل ما يخرج، أو رطبه بلا نوى، أو المتدلي لكثرة ثمره، أو النضيج من الرطب، أو الذي بعض التمرة منه بسر وبعضها الآخر رطب، وما كان من ذلك على استقبال — أي في المستقبل — فمن مجاز الأوّل.

﴿وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرِهِينَ﴾ ناشطين، أو ناشطين مهتمّين، أو حاذقين، أو بطرين، وهو الصحيح، أو أقوياء. والجملة انسحب عليها الاستفهام السابق، كما انسحب على «تُتْرَكُونَ».

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ﴾ في الأقوال والأفعال والأموال، لا تطيعوا يا كفّار قومي الأتباع كفاركم الرؤساء تسعة رهط. وإسناد الإطاعة إلى الأمر مجاز عقليّ، والحقيقة الإسناد إلى الأمرين، قيل: ذلك مبالغة، ووجهها أن المراد بالذات الأمر لا الذي يأمر، ألا ترى أنّه إذا قيل لا تطع الذي يأمر، رجع المعنى إلى قولك: لا تتبع أمره، وكون هذا مبالغةً ضعيفاً.

أو قوله: ﴿لَا تُطِيعُوا﴾ مستعار لقوله لا تمتثلوا، وذلك أن الإذعان بالطاعة شبيه بالامتثال، فالطاعة مثلاً قولك: نعم أنا أفعل كذا، والامتثال فعله، أو مجاز مرسل علاقته اللزوم البياني، فإنّ الامتثال مترتب على قولك: نعم أنا أفعل، أو شبه أمرهم بسلطان ورمز إليه بإثبات ذكر الطاعة، وهذا الإثبات استعارة تخيلية.

﴿الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ فهم ضالّون مضلّون بالمعاصي والشرك، وشؤمهم غير مقصور عليهم، بل ضرّوا غيرهم بالظلم وما

يترتب من عذاب الدنيا كالقحط والأمراض. والأرض: أرض ثمود، أو مطلق الأرض، وذلك إفساد محض لا يخالطه إصلاح، كما قال: ﴿وَلَا يُصْلِحُونَ﴾.

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ المسحورين سحرا عظيما غلب على عقولهم، فكانوا يدعون ما لا يصح وما ليس لهم، أو ممن جعل لهم سحر وهو الرئة، فهو يأكل ولست ملكا لا يأكل، والرسول لا يكون إلا ملكا، وعلى هذا فقله: ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾ تأكيد.

﴿فَاتِّبِئْهُ﴾ على صحة رسالتك ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في أقوالهم، فيكون ادعائك صادقا، ولا تقل إنك من الصادقين في دعوى الرسالة لأنهم نافون لرسالة البشر مطلقا لا عن صالح فقط.

﴿قَالَ﴾ بعدما اقترحوا عليه ناقة عشراء تخرج من صخرة عينيها ثم تلد سقبا، وبعد أن قد يتفكر فقال له جبريل عليه السلام: صل ركعتين وسل ربك، ففعل، فكان ما طلبوا، بركت بين أيديهم فولدت، فقال: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ لَهَا شَرِبٌ﴾ نصيب من الماء تشربه، والماء عندهم قليل ينبع من عين لهم، وقيل: فجرها الله لصالح، وقيل: هي أول عين فجرها الله تعالى في الأرض ﴿وَلَكُمْ شَرِبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ اكتفوا به ولا تراحموها في شربها. والآية دليل على جواز قسمة ماء العين والبئر على ذلك إذ لم يرد في هذه الأمة ما يمنعه.

﴿وَلَا تَمْسُوْهَا بِسُوءٍ﴾ كضرب وقتل ﴿فَيَاْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ وصف اليوم بالعظم لعظم ما فيه من العذاب، وهو أبلغ من وصف العذاب به، وذلك تجوز في الإسناد فلا حاجة إلى أنه وصف للعذاب، وجرر للجوار.

(قصص) ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ قتلوها، قيل: قتلها قدار بن سالف، وكان نساجا ألجأها مسطح إلى مضيق في شعب فرماها بسهم فأصاب رجلها فسقطت،

فضربها قدار، وأسند العقر إليهم لرضاهم به، أو بأمرهم وإعانتهم، ويقال: ما عقرها حتى أخذ الإذن من جميعهم واحدا واحدا حتى الصبي والمرأة في خدرها يدخلون عليها.

﴿فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ﴾ خوفا من العذاب، كذا قيل، ويبحث بأنهم قالوا بعد العقر: ﴿يَا صَالِحُ آتِنَا بِمَا تَعِدُنَا﴾ (سورة الأعراف: ٧٠)، ويحجب بعدم تسليم البعديّة، لأنّ الواو لا ترتّب فلعلّهم قالوا قبل مجيء الناقة، أو هي واو الحال أي والحال أنّهم طلبوها من صالح. أو الندم من بعض والقول من بعض، وأسند ما قال بعض إلى الكلّ لرضاهم، أو لاتّحاد القصد، أو ندموا خوفا ثمّ قسوا، أو بالعكس.

أو ندموا ندم توبة بحيث لا ينفع لمعاينة العذاب، ويبحث بأنهم ندموا قبل معاينته، واللائق أن يقال: ندموا لأنّ لهم علما من صالح وصدقه أنّ من لم يؤمن بعد إعطاء ما اقترح هلك، وإن رأوا أمارّة العذاب فكأنّهم رأوه، ويبعد القول بأنّهم ندموا على ترك سبقها بناء على رواية أنّه لم يقتلوه، وأنّه هرب وصاح، و[كذلك] القول بالندم على لبنها إذ كان يكفيهم لبنها يوم تشرب.

﴿فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ﴾ صيحة مع ضرب بحجارة ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾.

﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦١﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٢﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴿١٦٣﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٤﴾ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٥﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَذْهَبْتُمْ بَلَائَكُمْ قَوْمَ عَادُونَ ﴿١٦٦﴾ قَالُوا لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿١٦٧﴾ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴿١٦٨﴾ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٩﴾ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٧٠﴾ إِلَّا عَجُوزًا

فِي الْغَايِبِينَ ﴿١٧١﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ﴿١٧٢﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٧٣﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٧٥﴾

القصة السادسة:

قصة لوط عليه السلام مع قومه

﴿كَذَبَتْ قَوْمُ لُوطِ الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لَهُمْ، أَخُوهُمْ لُوطُ﴾ من أصهارهم ﴿الَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ الناس تطوؤوهم حال كونهم من أي قوم كانوا منهم ومن غيرهم، ومن حضر ومن سافر إليهم، أو لقوه.

ذمهم باللواط، وذمهم بكثرتهم والرغبة فيه. أو «مِنَ الْعَالَمِينَ» راجع إلى قوله: ﴿أَتَأْتُونَ﴾ أي ممتازين بين سائر الناس بهذه الفاحشة، ولا يرد الختير والحمار إذ يأتیان ذكورهما، لأن العالمين مراد به الناس، والذكران ذكران الناس وهم أول من سنَّ هذه الفاحشة كما قال: ﴿مَا سَبَقُكُمْ بِهَا...﴾ (سورة الأعراف: ٨٠).

﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ﴾ تتمتعون به، أو يقدّر: ما خلق لتمتعكم، أو يقدّر إتيان فروج ما خلق لكم ربكم، لكن هذا لا يغني عن اعتبار التمتع في «لكم» كما قدرت ﴿مَنْ أَرْوَاكُمْ﴾ «مَنْ» للبيان فهنَّ المراد بـ«مَا»، أو للتبويض على أن «مَا» للفروج فيقدر مضاف، أي إتيان ما خلق.

(فقه) وفي التبويض تحريم للدبر من النساء لأنه لم يخلقه الله لذلك، وإتيانه حرام كبيرة، ويضعف أن يراد بالآية الإعراض عن نسائهم البتة فضلا عن إتيانهن، فلا يقدّر مضاف، و«مَنْ» للبيان.

﴿بَلْ لِلْإِضْرَابِ الْإِنْتِقَالِي﴾ **﴿أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾** بالغتم في جميع المعاصي، ومنها اللواط، أو في حبّ الوطء حتّى زدتم على الناس وأكثر الحيوانات، أو في الظلم لأزواجكم بتركهنّ اكتفاء بالذكران.

﴿قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَه يَالُوطُ﴾ عن دعوى الرسالة والنهي عن ديننا وعن اللواط **﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾** من قرينتنا، وكانوا ينفون من غضبوا عليه عادة لهم، كما قال: **﴿مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾** تأكيداً، إذ لم يقولوا: لنخرجنك.

﴿قَالَ إِنِّي لَعَمَلِكُمْ﴾ يعني بإتيان الذكران وترك النساء، أو مع سائر معاصيهم، متعلّق بـ«قَالِينَ» محذوف دلّ عليه قوله: **﴿مِنَ الْقَالِينَ﴾** أي قال لعملكم، بالافراد، أو من القالين لعملكم لا بالملكور، لأنّ «ال» موصول.

(نحو) ومعمول الصلة لا يتقدّم على الموصول، إلّا أن يقال: يتوسّع في الظروف ما لا يتوسّع في غيرها. ويقال أيضاً: الفواصل والسجع كالنظم، وسواء قلنا بتعلّق لام التقوية أم لا. ومن نفى موصوليّة «ال» فلا إشكال عليه.

(لغة) والقالى: المبغض من قلاه يقلوه: رماه، من قلت الناقة راكبها: رمته، وقلوت القلّة: رميتها، والقلب لا يقبل عملهم بل يقذفه. أو من قلبت السويق أو اللحم على المقلاة أقلبه، كأنّ شدّة بغضه لعملهم يقلّي القلب.

(بلاغة) ولم يقل: إِنِّي لَعَمَلِكُمْ قَالَ، للفاصلة والمبالغة بأنّ لعملهم مبغضين وهو منهم، فهو راسخ القدم في بغضهم.

﴿رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ﴾ من عقاب ما يعملون، أو من عقاب عملهم في الدنيا، وهو ولو علم أنّه لا يصيب إلّا أهله يدعو بالنجاة، ولا سيما أنّه قد ينسى، وعذاب الدنيا قد يصيب غير العامل

﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً...﴾ (سورة الأنفال: ٢٥) ، ﴿وَاجْتَنِبِي وَبَنِي...﴾ (سورة إبراهيم: ٣٥) وقد علم أنه لا يعبد الأصنام.

أو طلب النجاة من نفس عملهم باعتبار المجموع، وهو لوط وأهله وإبراهيم وبنوه في الآية الأخرى، لإمكان تلبس أهله بعملهم وبني إبراهيم بعبادة الأصنام، دعا قبل أن يعلم نبوعهم فدعوا ولو علم أنه لا يصيهم العذاب، ولا إبراهيم عبادة الأصنام، إلا أن الواضح طلب النجاة من العذاب لاستثناء العجوز فإنه مستثناة من النجاة لقوله:

﴿فَجَبَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ، أَجْمَعِينَ﴾ أهل بيته المؤمنين، وقيل: كل من آمن به سَمَّاهم من الأهل، على أن المراد بالأهلية التناسب في الدين، وقيل: لم يؤمن إلا أهل بيته.

﴿إِلَّا عَجُوزًا﴾ زوجه إذ خانتها بإضمار الشرك، وإعانة قومها، وذكرها بلفظ عجوز تلويحا بأنها عاشت في الكفر حتى كبرت ﴿فِي الْغَابِرِينَ﴾ في الباقين في العذاب بعد مضي من مضى سالما منه، وهم لوط ومن آمن به، وذلك أنها لم تبق في البلد بل خرجت مع لوط، فأصابها حجر، أو كأنها من الباقين فيه لأنه أصابها ما أصابهم.

وروي في بعض الأخبار أنها خرجت ورجعت، وروي أنها لم تخرج، وفي هذه الروايات والتأويل^(١) المراد الباقون في البلد والعذاب، وقيل: الغابر طويل العمر ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ﴾ هم المهلكون الباقون دمرهم بيلع الأرض بعد التنحية بمدة، أو «ثُمَّ» للترتيب الربطي.

القصة السابعة:

قصة شعيب عليه السلام مع قومه

﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ﴾. يمنع الصرف للعلمية والتأنيث، قيل: والعجمة بوزن «ليلة»، ولو كان مختصرا من الإيكة بكسر، وقيل: ليكة البلدة والأيكة البلاد، وقيل: علم على جنة ﴿الْمُرْسَلِينَ﴾ كلهم بنفي الرسالة عن الإنسان مطلقا، أو بنفيها عن رسولهم شعيب، وكأنهم نفوها عن غيره لاتحاد الدعوة.

قيل: والأيكة الجنة المشتملة على شجر ناعم بساحل البحر قرب مدين، أرسل إليهم شعيب، وقيل: الأيكة الشجر الملتف، فقيل: هو الدوم، وهم المقل، وهم غير أهل مدين، ولذلك قال: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ﴾ ولم يقل: «أخوهم»، نزلوا غيضة بعينها في البادية، وعن ابن عباس: هم أهل مدين التجأوا إلى غيضة إذ ألح عليهم الوهج، وفي الحديث: «إن شعيبا أخا مدين أرسل إليهم وإلى أصحاب الأيكة».

﴿أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَوْفُوا الْكَيْلَ﴾ أتموه ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ بالنقص فيه، والأصل: ولا تكونوا مخسرين، فعدل إلى «من المخسرين» بيانا لتقدم من يخسر قبلهم قليلا وهم أكثر إفسارا أي لا تستسئوا بهم لا للمبالغة، وفي الجملة تأكيد لقوله: ﴿أَوْفُوا الْكَيْلَ﴾.

﴿وَزِنُوا﴾ ما يوزن ﴿بِالْقُسْطِ﴾ بالميزان العدل، من القسط بمعنى العدل، بضم القاف وكسرها، والجمهور بالضم.

(صرف) ووزنه «فعلاع» لتكرير العين وحدها مع الفصل باللام، وذلك شاذ والكثير تكريرها مع الفاء كرعرع، وقيل «فعلال» من قسطس رباعي له

لامان كدحرج، والزائد فيه الألف فقط، وقيل: روميٌّ معربٌ معناه العدل، والأوّل أولى.

﴿المُسْتَقِيمُ﴾ السويّ.

[قلت:] والآية دالة على العدل في الكيل والوزن، ومن شاء الزيادة من ماله فبعد العدل، وذلك أولى من تفسير ﴿زِنُوا﴾ بأعدلوا في أموركم مطلقاً. ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ مفعولان لـ «تَبْخَسُ» متعديّان، وقيل: يتعدّى لواحد فـ «أشياء» بدل اشتمال، أي حقٌّ كان، والإضافة للجنس، ويجوز أن تكون للاستغراق بالمقابلة للجمع بالجمع، كلُّ أحدٍ وحقُّه لا ينقص منه، أو الجمع للأنواع، الشيء الجليل والحقير، وكانوا يخسونهما، ومن ذلك القطع من الدراهم والدنانير.

﴿وَلَا تَعْتُوا﴾ لا تفسدوا ﴿فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ حال مؤكدة لعاملها. وإن قلنا: العتوُّ أشدُّ الإفساد فمن تأكيد الخاصِّ بالعامِّ، لدخوله فيه، وإن قلنا: مفسدين لآخرتكم فمؤسّسة. ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبْلَةَ﴾ الأمم السابقة ﴿الْأَوَّلِينَ﴾ أي ذوي الجبلّة أي الطبيعة، أو المجبولين على أحوالهم التي بنوا عليها مسالكهم، وعن ابن عباس: إنّ الجبلّة إذا كانت عشرة آلاف، واستعمل في أعمّ، وقيل: الجماعة الكثيرة مطلقاً، وعلى هذين القولين شبّهوا بالقطعة من الجبل.

وقوله: ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ جواب لمن يقول: فماذا قالوا؟ وهنا: ﴿وَمَا أَنْتَ﴾ بالواو لقصد أن كلّ واحد من البشريّة والتسحير مناف للرسالة، مبالغة في التكذيب، وهنالك [أي في قصّة صالح، الشعراء: آية ١٥٤] بلا واو لأنهم قصدوا أن التسحير مناف لها، وقرّروا ذلك بكونه بشراً مثلهم، أو الكلام هنالك أنّه بشرٌ مثلهم لم يمتز بموجب فضيلة فعقبوه بـ «آتِ بآية». و«مِثْلُنَا» تمهيد للاشتراك.

وزعم بعض أن المستقر موضع الحساب، والمقيّل موضع الاستراحة منه في الموقف، وعن ابن مسعود: لا ينتصف نهار يوم القيامة حتّى يقيل هؤلاء وهؤلاء.

ويجوز أن المقيّل في الموقف والمستقرّ في الجنة. وقدّم للفاصلة، ويروى: إن يوم القيامة يقصر على المؤمنين كما بين العصر والغروب، ويروى: كركعتين، وأنهم يقيلون في رياض حتّى يفرغ الناس من الحساب.

[قلت:] ولا يحسن تفسيرهما بزمان الاستقرار والقيولة، ولا بأس بتفسيرهما بالمصدر، أو أحدهما والآخر بالمكان.

﴿وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمِّمْ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا ٢٧٥﴾ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْخَبِيرُ
وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ٢٧٦ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي إِنَّمَخْتُ
مَعَ الرُّسُولِ سَبِيلًا ٢٧٧ يَتُوبَلَنِي لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْكَ خَلِيلًا ٢٧٨ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ
إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ٢٧٩﴾

رهبّة يوم القيامة وهوله

﴿وَيَوْمَ﴾ معطوف على ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ﴾ بأوجه أو يقدّر: اذكر. ﴿تَشْقُقُ﴾ أبدلت تاء التفعيل شيئا فأدغمت في الشين ﴿السَّمَاءُ﴾ السماوات السبع ﴿بِالْغَمِّمْ﴾ كما ينشق السنام بالشفرة وهي باء الآلة، ويجوز أن تكون للسبب، أو بمعنى عن، أي تنفتق عن الغمام، وقيل: هو غمام أبيض رقيق لم يكن إلاّ لبني إسرائيل في التيه، وقيل: هو في الجنة ﴿وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ﴾ بصحف الأعمال ﴿تَنْزِيلًا﴾ عظيمًا، كلّهم، قيل: تستدير ملائكة السماء الدنيا بالجنّ والإنس، وملائكة كلّ سماء تستدير بملائكة التي تحتها وما دارت عليه، وملائكة كلّ سماء

﴿وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩١﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٢﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٩٣﴾ بِلسانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٩٤﴾ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٩٥﴾ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَأْعَمَهُ عُلَمَاؤُا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٩٦﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿١٩٧﴾ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١٩٨﴾ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٩٩﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٢٠٠﴾ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٠١﴾ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿٢٠٢﴾ أَفَعِزَّائِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٢٠٣﴾ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٤﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٠٥﴾ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ ﴿٢٠٦﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴿٢٠٧﴾ ذَكَرْنَاهُ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٠٨﴾ وَمَا نَزَّلْنَاهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ ﴿٢٠٩﴾ وَمَا يَتَّبِعْ لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١٠﴾ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَرُوُونَ ﴿٢١١﴾﴾

القرآن الكريم ونزوله

﴿وَإِنَّهُ﴾ أي القرآن، أو تقرير لحقيّة تلك القصص، أو ما ذكر من القصص ﴿لَتَنْزِيلُ﴾ منزّل ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ففيه إعجاز القرآن ورسالة محمد ﷺ. إذ لا يعلم تلك القصص إلا بالوحي.

﴿نَزَلَ بِهِ﴾ الباء للتعديّة، أي أنزله من الله أو نزل معه ﴿الرُّوحُ﴾ جبريل لأنّه تحيى به القلوب في الدين، كحياة الحيوان بالروح، قيل: أو لأنّه روح كلّ لا كالنّاس في أبدانهم روح ﴿الْأَمِينُ﴾ على الوحي إلى من شاء الله لا يقصّر ولا يغيّر ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ الذي هو محلّ العقل ولذا لم يقل: عليك، وقيل: محلّ العقل الدماغ، ويتوسّط القلب.

(بلاغته) وفي قوله: ﴿عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ تعظيم له إذ كان قلبه محلّ الوحي وسائر الكتب لم تنزل على القلوب بل مكتوبة، والقلب ملك الأعضاء ومحلّ الفرح والسرور والحزن والغم، والتميز والعقل، والاختيار وسائر الأعضاء تبع له، قال ﷺ: «أَلَا إِنَّ فِي الْجَسَدِ مِصْفَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ»^(١).

(أصول الدين) والصحيح أن القرآن نزل بألفاظه لا بمعانيه فعبر عنها ﷺ بألفاظه، وكذلك كانت في اللوح، وأمّا سائر الوحي فقد يعبر عنه بلفظ الوحي وقد يعبر بعبارته.

ولا ينافي الإنزال على قلبه ما رواه أنس: بينما رسول الله ﷺ بين أظهرنا إذ غفا غفوة ثم رفع رأسه متبسّماً، فقلنا: ما أضحكك يا رسول الله؟ فقال: أنزل عليّ أنفا سورة فقراء: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ لأنّ المراد بالغفوة ما يشبه النوم عند الوحي، [وإن] سلّمنا أنّها نوم، لكن قال ﷺ: «تنام عيناى ولا ينام قلبي». والمراد بالإنزال على القلب إفهام القلب، ولو كان بسمع أذنه، أو برؤية بصره، فيحصل له من النظر ما يحصل له من السمع، قاله ابن العربي.

﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ بالعذاب على الكفر الراسخين ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ﴾ واضح، أو موضح لما لم يعلموا من دين ودنيا، وإخبار بقبض، متعلّق بـ «نَزَلَ»، ويجوز تعليقه بمحذوف حال من هاء «يهِ» على أن الباء للمصاحبة.

١- رواه البخاري في كتاب الإيمان، باب فضل من استبرأ لدينه، رقم ٥٢. ورواه مسلم في كتاب المساقاة، باب أخذ الحلال وترك الشبهات، رقم ١٥٩٩. من حديث النعمان بن بشير.

ويضعف تعليقه بـ «مُنْذِرِينَ»، أي مِمَّنْ أُنْذِرُ قومه بلسان العرب، وهم هود وصالح وإسماعيل وشعيب وخالد بن سنان، وحنظلة بن صفوان، لأنَّ غايته أَنَّهُ أَنْزَلَ لِيَكُونَ مِمَّنْ إِنْذَارُهُ لِقَوْمِهِ بِالْعَرَبِيَّةِ.

(فقه) وأخطأ من أجاز قراءته بالفارسيَّة أو غيرها من لغات العجم في الصلاة أو غيرها، قدر على العَرَبِيَّةِ أو لم يقدر عليها، لأنَّا تَعَبَّدْنَا بِالْفَاطَةِ، كما تَعَبَّدْنَا بِمَعْنَاهُ، وغير العَرَبِيَّةِ لا يفي بما يتضمَّنه من البلاغة وغيرها، ولو فرضنا أَنَّهُ وَفَّى لم يجز أيضا.

وأما قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ﴾ أي القرآن ﴿لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ﴾ كتبهم كالنُورَةِ والإنجيل، فمعناه أَنَّ فِيهَا أَنَّهُ سَيُزَلُّ عَلَى مُحَمَّدٍ بِالْعَرَبِيَّةِ، وَأَنَّ بَعْضَ مَعَانِيهِ فِيهَا كَالتَّوْحِيدِ وَخَصَالِهِ. ويضعف عود الهاء إلى النبي ﷺ.

﴿أَوَلَمْ يَكُنْ﴾ أغفلوا ولم يكن، وذلك إنكار عليهم ﴿لَهُمْ، ءَايَةً أَنَّ يَعْلَمَهُ﴾ في تأويل مصدر اسم «يَكُنْ»، والهاء للقرآن، ويضعف أَنَّهَا لِلنَّبِيِّ ﷺ. ﴿عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ كعبد الله بن سلام مِمَّنْ أَسْلَمَ، وَنَصَّرَ عَلَى مُوَاضِعٍ مِنَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ، بَأَنَّ فِيهَا ذَكَرَهُ ﷺ وَذَكَرَ الْقُرْآنَ، وَمِمَّنْ لَمْ يَسْلَمْ، وَيُضَعِّفُ الْقَوْلُ أَنَّ الْمُرَادَ: بـ «عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ» أَنْبِيَآؤُهُمْ، نَبَّهُوا عَلَيْهِمَا، أَيَّ عَلَى الْقُرْآنِ وَالنَّبِيِّ ﷺ.

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ﴾ جمع أعجميٍّ حذف ياء النسب تخفيفا كما قرأ الحسن: «الأعجميين» بياء النسب، ومثله: الأشعرون، والأشعريين بحذفها وإثباتها نسبا إلى الأشعري، قال الكمي:

ولو جَهَّزَتْ ضَافِيَةُ شُرُودَا لَقَدْ دَخَلَتْ بِيُوتِ الْأَشْعَرِيْنَا

(صرف) وقيل: جمع أعجم، فلا حذف بناء على جواز جمع «أفعل» الذي هو صفة مشبَّهة جمع المذكر السالم كأحمر، وهو قول الكوفيِّين،

والبصريون خصُّوا جمع «أفعل» ذلك الجمع بما إذا كان اسم تفضيل لا صفة مشبهة، وكان مقرونا بـ«ال» أو مضافا لمعرفة، وللكوفيّين قول الشاعر:

حلائل أحمرين وأسودين

(لغة) والأعجم هو الذي لا يفصح ولو كان عربيّ النسب، والعجميُّ: هو الذي نسبته في العجم خلاف العرب، ولو كان أفصح الناس، وقيل: الأعجم: ما لا يعقل من الحيوان، وجاز فيه ذلك الجمع، لأنّه وصف بالتزئيل عليه وبالقراءة في قوله:

﴿فَقَرَأَهُ﴾ بِالْعَرَبِيَّةِ ﴿عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ لشدة كبرهم وكفرهم، مع أنّ مجيء البهيمّة أو الرجل العجميّ به في أفصح لفظ وأبلغ معنى ليس من شأنهما. وضمير «قَرَأَ» للبعض الأعجميّين، والهاء للقرآن في «قَرَأَهُ»، وفي «عَلَيْهِمْ» للكُفَّار.

وسئل ابن مسعود وابن مطيع عن بعض الأعجميّين ما هو؟ فأشارا إلى بعيريهما اللذين ركبا عليهما. أو ضمير «قَرَأَ» للنبي ﷺ، وهاء «عَلَيْهِمْ» للأعجميّين أو بعضهم، أي ما كان هؤلاء الأعجميّون بهائم أو آدميّين به مؤمنين، فكذلك قومك يا محمّد هم كهؤلاء الأعجميّين أو أضلّ سبيلا في انتفاء الإيمان به.

أو لو نزلناه على بعض الأعجميّين بلغة العجم فقرأه بالعجميّة لم يؤمن به قومك، لأنّهم لا يفهمون، وقد أنزلناه بِالْعَرَبِيَّةِ ومع ذلك لم يؤمنوا به، وهما ضعيفان، والأخير أبعد، لأنّ المقام لذكر عنادهم، وتزئيل القرآن بلغة العجم ينافي أنّه هذا القرآن العربي، فيجاء: نزلنا معناه، أو ترجمته، أو نزلنا شيئا مقروءا.

﴿كَذَلِكَ سَلَكَنَا فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ الكُفَّار، أدخلناه في قلوب المجرمين على حاله المشاهدة من البلاغة والإعجاز، وفهمهم له^(١) كما هو أنه خارج عن طاقة البشر، وإقرار علماء بني إسرائيل والكتب السابقة به، والحال أنهم لا يؤمنون به كما قال:

﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ الملجئ إلى الإيمان به أيًا كان، وقيل: العذاب قتل بدر، وقيل: هاء «سَلَكَنَا» للتكذيب، وقيل: للبرهان المدلول عليه بقوله: «أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ...». ﴿فَيَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾ فجأة إتيان فجأة، أو ضمَّن يأتِيهِم معنى ييغتهم ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بإتيانه.

﴿فَيَقُولُوا﴾ تحسُّرا على ما فاتهم من الإيمان ﴿هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ﴾ مؤخَّرون عن هذا العذاب إلى الدنيا فنعمل ما أمرنا به؟ والفاءان للترتيب الربِّي، أي حَتَّى تكون رؤيتهم العذاب الأليم فما هو أشدُّ منها، وهو مفاجئته، فما هو أشدُّ منه، وهو سؤاهاهم النظرة، فلا يرد أن البغت من غير شعور لا يصحُّ تعقبه للرؤية في الوجود.

(بلاغة) وأيضا رؤية العذاب تكون بعد تقدُّم أمارته وأخرى بلا تقدُّم أماره، فرؤيتهم العذاب محتاجة إلى التفسير، فعطف عليه بالفاء التفسيرية يأتِيهِم بغتة، والتفسير بعد المفسِّر كالتفصيل بعد الإجمال، أو الآية من باب القلب للمبالغة في مفاجأة رؤيتهم العذاب حَتَّى كأنهم رأوه قبل المفاجأة، أي حَتَّى يأتِيهِم العذاب الأليم بغتة فيروه.

﴿أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ كقولهم: ﴿فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا...﴾ (سورة الأنفال: ٣٢)،

١- أي فهم مستمرُّون على عدم الإيمان به، وكذلك طبعنا على قلوبهم حَتَّى يروا العذاب الأليم.

﴿فَاتِنَا بِمَا تَعِدُنَا...﴾ (سورة الأعراف: ٧٠). ﴿أَفَرَأَيْتَ﴾ أخبر ﴿إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ﴾ مدّة طويلة مع طيب المعاش، أو عمر الدنيا كما روي عن عكرمة. ﴿ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ يوعدونه من العذاب ﴿مَا أَغْنَىٰ﴾ أي إغناء، أغنى عنهم أو لم يغن، والأوّل أولى لأنّه أبلغ في النفي، لأنّه أفاد النفي والتوبيخ، وأوفق لقوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ﴾. ﴿عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ﴾ كونهم ممّعين، أو التمتع الذي كانوا يمتنعونه، و﴿أَفَرَأَيْتَ﴾ متعلّق بـ«هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ». ويوبّخون يوم القيامة عند قولهم: «هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ» بقوله: ﴿أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾.

ويجوز أن يكون «أَفَبِعَذَابِنَا» مستأنفا غير مرتّب على ما قبله، وإنّما يستعجلون العذاب لاعتقادهم أنّه لا يكون، وأنّهم يمتنعون طويلا في عافية.

ويروى أنّ ميمون بن مهران لقي الحسن في الطواف، وكان يتمنّى لقاءه، فقال له: عظمي، فلم يزد على تلاوة هذه الآية، فقال ميمون: لقد وعظت فأبلغت. وكان عمر بن عبد العزيز يقرأها حين يجلس للحكم.

﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذَرُونَ﴾ بالعقاب على عدم الإيمان، والجملة حال من «قَرْيَةٍ» ولو نكرة لتقدّم النفي ﴿ذَكَرَىٰ﴾ تذكيرا، مفعول مطلق لقوله: «مُنْذَرُونَ»، أي منذرون إنذارا، أو مذكّرون تذكيرا، ولا تقل: مفعول من أجله، لأنّ الإنذار تذكير والتذكير إنذار، وكلّما تقارب الحدّثان يبعد كون أحدهما علّة للآخر، ولا حاجة إلى حذف، مثل: ذوي ذكرى، ولا التأويل بمذكّرين، أو المبالغة، ولا إلى تقدير: هذه ذكرى.

﴿وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ بالإهلاك قبل الإنذار، أو بعذاب من لم يعص، ولو فعل ذلك لم يكن ظلما بل صورة ظلم. وقال: ﴿وَمَا كُنَّا...﴾ دون «وما ن ظلم» إشارة إلى معنى: ما من شأننا ذلك.

﴿وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ﴾ بالقرآن ﴿الشَّيَاطِينُ﴾ عليه من الجوّ، كقوله: ﴿وَأَنَّهُ، لَتَشْرِيلُ رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ردُّ لقول قريش: إنَّ له تابعا من الجنِّ يلقي إليه ما يقول لنا ﴿وَمَا يَنْبَغِي﴾ ما يليق وما يصحُّ ﴿لَهُمْ﴾ هو أبعد عنهم وليسوا له أهلا بأن يكون منهم ﴿وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ما يقدرُونَ على ذلك البتّة، وكما أنّه ليس منهم ابتداء واستقلالاً ليس أخذوا لهم من الملائكة بالاستماع كما قال:

﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ﴾ لِمَا تَتَكَلَّمُ بِهِ الملائكة في السماء أو تحتها ﴿لَمَعَزُوْلُونَ﴾ ممنوعون بالشَّهْب، بعد أن كانوا يجدون الاستماع بلا طرد، والمراد: السمع المعتدُّ به، أو السمع بلا طرد، وقد يرمى ولا يموت فلا ينافي ﴿يُلْقُونَ السَّمْعَ﴾، قال الله تعالى: ﴿وَأِنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ...﴾ إلى ﴿...رَصَدًا﴾ (سورة الجن: ٨-٩)، وإلى الآن يستمعون خطفة ويطردون بالشَّهْب. ولا يجوز عود الهاء من ﴿إِنَّهُمْ﴾ للمشركين.

﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ﴾ ﴿١١٣﴾ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿١١٤﴾ وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٥﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي بِرَبِّهِمْ أَتَمَّتُ عَمَلُونَ ﴿١١٦﴾ فَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿١١٧﴾ الَّذِي يَرْفَعُ بَرِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿١١٨﴾ وَتَقَلِّبَكَ فِي السَّجِدِينَ ﴿١١٩﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٠﴾

توجيهات إلهية للنبي ﷺ ومن بعده من الدعاة إلى الله

﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ﴾ يا محمد، فإنَّ الحقَّ معك في التوحيد، والقرآن من الله حقٌّ، وخلاف ذلك باطل لا يؤثر فيك.

﴿وَأَنْذِرْ﴾ بالعقاب على الإِشْرَاقِ ﴿عَشِيرَتِكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ إليك، واسم التفضيل خارج عن بابهِ فمعناه: القريبون، أو باقٍ على معنى الذين هم أكثر قرباً إليك من غيرهم.

(لغة) والعشيرة: الرهط الأدنون يتكثر بهم الرجل، كأنهم العدد الكامل وهو العشيرة، ويقال: الشعب النسب الأبعد كعدنان، فالقبيلة وهي ما انقسم فيه الشعب كربيعة ومضر، فالعمارة وهي ما انقسم فيه أنساب القبيلة كقريش وكنانة، فالبطن وهو ما انقسم فيه أنساب العمارة كبنو عبد مناف وبنو مخزوم، فالفخذ وهو ما انقسم فيه أنساب البطن كبنو هاشم وبنو أمية، فالفصيلة وهي ما انقسم فيه أنساب الفخذ كبنو العباس وبنو أبي طالب، وليس دون الفصيلة إلا الرجل وولده.

(لغة) وقال الكلبي: الشعب فالقبيلة فالفصيلة فالعمارة فالفخذ، وأما العشيرة فقليل: تحت الفخذ وفوق الفصيلة، وقيل: كل كثير راجعين إلى أب مشهور بأمر زائد شعب، كعدنان، فالقبيلة وهي ما انقسمت فيه أنساب الشعب كربيعة ومضر، فالعمارة وهي ما انقسمت فيه أنساب القبيلة كقريش وكنانة، فالبطن وهي ما انقسمت فيه أنساب العمارة كبنو عبد مناف وبنو مخزوم، فالفخذ وهي ما انقسمت فيه أنساب البطن كبنو هاشم وبنو أمية، فالعشيرة وهي ما انقسمت فيه أنساب الفخذ كبنو العباس وبنو أبي طالب.

والحي: يصدق على الكل لأنه الجماعة النازلون بمريع، ولعل قائل هذا لم يذكر الفصيلة لاتحادها بالعشيرة.

[قلت:] وفي أمر الله تعالى إنذار عشيرته تقدم النفع لهم إيدانا بأن الأقرب مقدم في النفع، وذلك من باب صلة الرحم المعروفة في الجاهلية كالإسلام، ودفع لما يتوهم أن إنذاره وتبليغه تشديد على غيرهم دونهم.

قال ابن عساكر عن رسول الله ﷺ: «أزهد الناس في الأنبياء وأشدُّهم عليهم الأقربون»^(١)، وذلك فيما أنزل الله ﷻ، «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ».

وفي البيهقي: إنَّ كعب الأخبار قال لأبي موسى الخولاني^(١): كيف تجد قومك؟ قال: مكرمين مطيعين، قال: ما صدقتني التوراة إذن، وأيم الله ما كان رجل حلیم في قوم قطُّ إلاَّ بغوا عليه وحسدوه. وعن أبي الدرداء: «أزهد الناس في العالم أهله وجيرانه، إن كان في حسبه شيء عيروه، وإن كان قد عمل في عمره ذنبا عيروه به».

(قصص) ويقال: ما كان كبير في عصر إلاَّ كان له عدوٌّ من السفلة إذ الأشراف لم تزل تبلى بالأطراف، فكان لآدم إبليس، وكان لنوح حام وغيره، وكان لداود جالوت وأضرابه، وكان لسليمان صَخْرَائِي، ثمَّ قبض عليه، وكان لعيسى بخت نصر، وبعد نزوله الدجال، ولإبراهيم نمروذ، ولموسى فرعون، وكان لمحمد ﷺ أبو جهل.

(بعض ما أُوذِيَ به الصالحون) وكان لابن عمر عدوٌّ يعث به كلما مرَّ، وكان لعبد الله بن الزبير أعداء يرمونه بالرئاء والنفاق في صلاته، وضبُّوا على رأسه في الصلاة ماء حميما فزلغ وجهه ورأسه، وهو لا يشعر، ولمَّا سلَّم قال: ما شأنِي؟ فذكروا له ما وقع، فقال: «حسبنا الله ونعم الوكيل». وكان لابن عباس نافع بن الأزرق يؤذيه أشدَّ الإيذاء، ويقول: يفسِّر القرآن بغير علم. وكان لسعد ابن أبي وقاص جهَّال من جهَّال الكوفة يقولون لعمر: إنَّه لا يحسن الصلاة.

وأما إخراج الأئمَّة الأربعة [من ديارهم] فلمخالفتهم جمهور الأئمَّة بإثبات الرؤية واعتقاد أنَّ صفات الله غيره فجعلوه تعالى محتاجا إلى قدماء معه، ونحو

١- لعلَّه أبو مسلم الخولاني عبد الله بن ثوب: تابعي فقيه عابد زاهد، أصله من اليمن، أدرك الجاهليَّة وأسلم قبل وفاة النبي ﷺ ولم يره، قدم المدينة في خلافة أبي بكر وهاجر إلى الشام وبها توفي سنة ٦٢ هـ. الزركلي: الأعلام، ج ٤، ص ٧٥.

ذلك، كما أخرجوا محمد بن الفضل^(١) من بلخ لإجرائه آيات الصفات والأحاديث على ظاهرها بلا تأويل، والحق التأويل، وكان يقول: آمنا بما ووكنا تفسيرها إلى الله تعالى، والبدأة مطلقاً أهم ممن يلي، كما قال الله ﷻ: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ﴾.

(سيرة) ولَمَّا نَزَلَ ﴿وَأَنْذِرْ...﴾ نادى على الصفا ﷺ: «يا بني فهر، يا بني عدي، يا بني كذا يا بني كذا...» فجاءوا، ومن لم يجيء أرسل نائباً، فقال: «أُتصدّقونني إن أخبرتكم أن خيل العدو في الوادي أو وراء الجبل؟» قالوا: نعم ما جربنا عليك كذبا، قال: «إني لكم نذير بين يدي عذاب شديد» فقال أبو لهب: تباً لك سائر اليوم ألهذا جمعنا؟ فترلت: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ...﴾.

وروي أنه قال: «يا معشر قريش أنقذوا أنفسكم من النار فإنني لا أملك لكم ضرراً ولا نفعاً»، وقال هذا أيضاً لبني كعب، وقاله لبني قصي، وقاله لبني عبد مناف، وقاله لبني عبد المطلب، عم فخرص، وقاله بعد ذلك لفاطمة.

وروي أنه صعد جبلاً فنادى: واصباحاه، كلمة تقولها العرب لحضور العدو، وحضر قومه، فقال: «يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله فإنني لا أغني عنكم، يا بني عبد المطلب لا أغني عنكم، يا عباس لا أغني عنك، يا صفية لا أغني عنك، يا فاطمة لا أغني عنك، سليمان من مالي ما شئت».

وروي أنه جمع بني هاشم على الباب ونسائه وأهله فأنذرهم، وأنه أمر علياً أن يصنع طعاماً ويجمع له بني عبد المطلب، وهم أربعون، ولَمَّا أَكَلُوا أراد أن

١- محمد بن الفضل بن العباس أبو عبد الله البلخي: صوفي شهير من أجلّة مشائخ خراسان أخرج من بلخ فدخل سمرقند، ومات فيها سنة ٣١٩هـ، من كلامه: ست خصال يعرف بها الجاهل: الغضب في غير شيء، والكلام من غير نفع، والعطية في غير موضعها، وإفشاء السر، والثقة بكل أحد، وأن لا يعرف صديقه من عدوه. الزركلي: الأعلام، ج ٦، ص ٣٣٠.

يكلّمهم فقال أبو جهل: سحركم صاحبكم، ففرّقوا، وأعاد ذلك من الغد فلمّا أكلوا سبق أبا جهل بالكلام، فقال: «يا بني عبد المطلب إنّي نذير وبشير جئتكم بالدنيا والآخرة فاتّبعوني تنالوهما».

(سيرة) نزلت الآية فتربّص متأمّلاً كيف يفعل لشدة قومه لا كسلاً عن التبليغ، فأوحى الله تعالى إليه إن لم تبلغ عدّبتك، فأمر بندائهم، كما مرّ وأمر عليّاً بصنع أربعة أمداد ورجل شاة وعس لبناء، وجمع بني المطلب وهم أربعون، أو أقل أو أكثر برجل، وفيهم أعمامه أبو طالب وحمزة والعباس وأبو هب، وشقّ لحمه بأسنانه وجعلها أطراف الطعام فشبعوا ورووا والطعام بحاله الأولى، وقد قيل: إنّ ذلك كلّ قدر ما يأكل الواحد ويشرب، فقال أبو هب: سحركم محمّد، وأمر عليّاً بصنع مثل ذلك غدا فأكلوا وشربوا كذلك، فسبق ﷺ أبا هب فقال: «جئتكم بخير الدنيا والآخرة فاتّبعوني فأبكم يؤازرني فيكون أخي وخليفتي بعدي» وكرهوا كلّهم إلّا عليّاً وهو صغير السنّ قال: أنا، فقال آخذاً برقبته: «هذا وصيّتي وخليفتي فيكم»، يعني بعد الأئمة الثلاثة أو قصده عقبه بلا وحي، ولم يكن كذلك عند الله بل بعد الثلاثة، فخرجوا يضحكون قائلين لأبي طالب: أمرك أن تطيع طفلك وتسمع له.

﴿وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ﴾ تواضع، وهو استعارة تبعيّة أو تمثليّة لعلاقة الشبه، أو مجاز مرسل تبعي لعلاقة اللزوم ﴿لِمَنِ اتَّبَعَكَ﴾ في دين الله ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي وهم المؤمنون بك تحقيقاً. و«من» للبيان، أو لبعض المؤمنين وهم المحقّقون للإيمان لا للبعض الآخر، وهم الذين أضمروا الإشراك، ولا دليل على أنّه أريد بـ«المؤمنين» من شارفوا الإيمان، وأنّ ذلك استمالة لهم، وأنّ «من» للتبعض والبعض الآخر من تحقّق إيمانه، أو للبيان.

وَلَمَّا أَنْذَرِ عَشِيرَتَهُ الْأَقْرَبِينَ شَقَّ ذَلِكَ عَلَى سَائِرِ الْمُؤْمِنِينَ فَتَرَل: ﴿وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بَحِثْ يَعْظُمُ الْقَرَابَةُ وَسَائِرِ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَيْسَ فِي ذَلِكَ تَفْكِيكِ الضَّمَائِرِ لِأَنَّ الْمُرَادَ: مَا يَعْظُمُ سَائِرِ الْمُؤْمِنِينَ لَا مَا يَخْصُهُمْ دُونَ الْأَقْرَبِينَ.

﴿فَإِنْ عَصَوْكَ﴾ أَيِ عَشِيرَتِكَ الْأَقْرَبُونَ بَعْدَ هَذَا الْإِنْذَارِ ﴿فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ مِنَ الْإِشْرَاقِ وَالْمَعَاصِي، وَعَقُوبَتُهُ عَلَيْكُمْ وَحَدِّكُمْ لَا تَلْحَقَنِي، وَلَا تَلْحَقْ مِنْ أَتْبَعَنِي، وَقِيلَ: الْوَاقِلُ لِلْكَفَّارِ مُطْلَقًا، أَيِ دَامُوا عَلَى الْكُفْرِ، وَلَمْ يُؤْمِنُوا، وَقِيلَ: إِنَّهُ لِلْمُؤْمِنِينَ، وَأَنَّ الْعَصِيَانَ عَدَمُ الْإِتِّبَاعِ فِي الْأَحْكَامِ، وَلَا دَلِيلَ عَلَى هَذَيْنِ الْقَوْلَيْنِ فِي الْآيَةِ.

[قلت:]: وَلَيْسَتْ الْآيَةُ أَمْرًا بِتَرْكِ الْقِتَالِ [كَمَا قَالَ بَعْضُ] فَضْلًا عَنْ أَنْ تَنْسَخَ بِآيَةِ الْقِتَالِ، فَإِنَّهُ بَرِيءٌ مِمَّا يَعْمَلُونَ قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ وَبَعْدَهُ.

﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ يَقْهَرُ أَعْدَاءَكَ وَيَنْصُرُكَ عَلَيْهِمْ، وَذَكَرَ لَفْظَ «الْعَزِيزِ» لِأَنَّ وَصْفَ الْعِزَّةِ أَوْفَقُ بِالتَّسْلِيِّ عَنِ الْمَشَاقِّ الَّتِي لَحِقَتْهُ مِنْ قَوْمِهِ ﷺ، وَلِأَنَّ الْعِزَّةَ كَالْعَلَّةِ الْمَصْحُوحَةِ لِلتَّوَكُّلِ، وَالرَّحْمَةَ كَالْعَلَّةِ الدَّاعِيَةِ إِلَيْهِ.

(مَرَاتِبُ التَّوَكُّلِ) وَالتَّوَكُّلُ: تَفْوِضُ الْأَمْرِ إِلَى مَنْ يَمْلِكُهُ، وَيَقْدِرُ عَلَى النِّفْعِ وَالضَّرِّ، وَالتَّوَكُّلُ مَنْ لَمْ يَحَاوِلْ دَفْعَ مَا أَصَابَهُ مِنَ السُّوءِ بِمَعْصِيَةٍ، وَهُوَ أَدْنَى مَرَاتِبِ التَّوَكُّلَيْنِ، وَيَنْبَغِي أَنْ يَضُمَّ إِلَى ذَلِكَ نِيَّةُ شُغْلِ النَّفْسِ وَنَفْعِ الْخَلْقِ، وَتَرْكُ الدَّعْوَى، الثَّانِي: رَتْبَةُ تَارِكِ الْأَسْبَابِ الَّتِي لَا يَتَّعِنُ مُحَاوَلَتَهَا لِغَلَا تَعَمُّلِ نَفْسِهِ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ، الثَّلَاثُ: تَارِكُهَا كَذَلِكَ ثِقَةً بِمَا فَرَّغَ مِنْهُ بِالْقَضَاءِ الْأَزَلِيِّ، بِحَيْثُ يَتَحَقَّقُ أَنَّ التَّوَكُّلَ لَا يَمْنَعُ وَالطَّلَبَ لَا يَنْفَعُ، وَعَنِ الْجَنِيدِ^(١): «التَّوَكُّلُ أَنْ تَعْرُضَ بِالْكُلِّيَّةِ

١- الجنيد بن محمد بن الجنيد النهاودي ثم البغدادي والده خزاز: شيخ الصوفية، ولد بعد ٢٢٠هـ وتفقّه على أبي ثور وصحب الحارث المحاسبي، تألّف وتعبّد وأقبل على شأنه، توفي

عَمَّا دُونَهُ، فَإِنَّ حَاجَتَكَ إِلَيْهِ فِي الدَّارَيْنِ».

﴿الَّذِي يَرِيكَ﴾ يعلم ظاهرك وباطنك ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ للصلاة وحدك ﴿وَتَقْلُبُكَ فِي السَّاجِدِينَ﴾ حين تقوم لها وحدك بركوع وسجود وعود وقيام، وقيل: في جماعة إماما لها، وذكر الساجدين لا المصلين لأنه أقرب ما يكون العبد من ربه إذا كان ساجدا، وقيل: تردده في المؤمنين إلى بيوتهم ليلا حين نسخ فيها وجوب قيام الليل، لينظر هل حرصوا على القيام بعد علمهم بنسخ وجوبه، ووجدتهم حراصا يصلون.

وقيل: تقلب بصرك في المؤمنين خلفك هل تراصت صفوفهم؟ وهل استووا، وقال: «تراصوا فَإِنِّي أراكم من رواء ظهري»^(١) وقال: «استووا استووا استووا إِنِّي أراكم من خلفي كما أراكم بين يدي».

وقيل: تقلبه فيهم تقلبه في المؤمنين بالأمر والنهي والوعظ، والتبليغ وأحواله ومجالستهم، وقيل: تقلبك في جملة الأنبياء بالتبليغ، كما بلغوا وقيل: التنقل في أصلاهم حتى ولدته أمه، وقيل: التنقل في أصلاب المؤمنين، على أن أبويه أسلما، والتفسير الأول هو المتبادر من الآية. وسأل أبا حنيفة مقاتل: هل في القرآن صلاة الجماعة؟ فقال: لا يحضرني، فقال مقاتل: هي في قوله تعالى: ﴿وَتَقْلُبُكَ فِي السَّاجِدِينَ﴾.

﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ العليم بالأصوات والأفعال والأحوال وكل شيء فجود أقوال صلاتك وأفعالها وأحوالها وشرائطها.

سنة ٢٩٨هـ. تهذيب سير أعلام النبلاء، ج ١، ص ٥٦٥.

١- رواه البخاري في كتاب الأذان، باب (٤٢) إقبال الناس على الإمام... رقم ٦٨٧. ورواه النسائي في كتاب الإمامة، باب حث الإمام على رص الصفوف، من حديث أنس.

﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴿٣٣﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٣٤﴾ يَقُولُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَذِبُونَ ﴿٣٥﴾ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿٣٦﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٣٧﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٣٨﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا أَلَيْسَ لِمُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٣٩﴾﴾

الرد على افتراء المشركين

﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ﴾ متعلق بقوله: ﴿وَأَنَّهُ، لَتَنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وقوله: ﴿وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ...﴾، وفصل بما فصل للباقة ذكره بعدها وقبل هذا. و«هل» للتقرير، و«مَن» استفهامية معلقة لـ «أُنَبِّئُكُمْ» عن مفعوليه الثاني والثالث، وإن عدَّيْ لاثنين فعن الثاني.

وكأنه قيل: على من؟ فقال: ﴿تَنَزَّلُ﴾ تنزل ﴿عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ كثير الإفك ﴿أَثِيمٍ﴾ كثير الكذب، أو عظيم الكذب والإثم، لا على رسول الله ﷺ. و«كُلِّ» للتكثير ليس كل كثير الإفك والإثم أو عظيمهما تنزل عليه الشياطين، أو يراد العموم على أن المراد كاملو الأفاكية والإثمية.

أو على أن المراد: كل من يذكر لكم أو يذكر عنه ذكرا صحيحا أنه ينظر في النجوم أو غيرها أو يتكهن فيخبركم بما هو غيب، ولو فعل ذلك مرة، على أن المراد عظيم الإفك والإثم، وممن كثر إفكه وعظم: شق بن رهم بن نذير، وسطيح بن ربيعة بن نذير. ويقال: المراد الكهنة والمتنبئة كسطيح وطليحة ومسيلمة.

﴿يُلْقُونَ السَّمْعَ﴾ يلقي الأفَّاكون الأثيمون سمعهم إلى الشياطين، أي

يصغون إليهم إصغاء شديداً، وذلك مبالغة، كأنهم ألقوا إليهم حقيقة الاستماع، أو الآذان، على أن السمع الأذان أو السمع بمعنى المسموع فيكون الإلقاء في هذا بمعنى الذكر، أي يلقون ما يسمعون.

﴿وَأَكْثَرُهُمْ﴾ أكثر الأفّاكين الأثمين ﴿كَاذِبُونَ﴾ فيما يقولون، ولا يوجد أحد منهم غير كاذب، فالأصل: أكثر أقوالهم كاذبة، ولَمَّا حذف «أقوال» نوسب هاء جماعة الذكور العقلاء بـ «كَاذِبُونَ» جمع سلامة لمذكر، أو اكتسب الأقوال حكم العقل والذكورة بالإضافة إلى صاحبهما، فخرج القليل من أقوالهم، فقد يصدق كما صدق قول شقّ وسطيح بكهاتهما ما حاصله أن مُحَمَّدًا ﷺ رسول الله.

ويجوز عود واو «يُلْقُونَ» إلى «الشّياطين»، أي يلقون استماعهم أو آذانهم إلى الملائكة فيلقون ما سمعوا إلى الكهنة. والكلام في القلة والكثرة كما في الوجه الأول من عود الواو إلى الكهنة.

[قلت:] واستماع الشياطين من الملائكة قبل البعثة وبعدها وهو باق إلى الآن ويرجمون بالشهب، إذا أرادوا الاستماع من السماء فوقها، أو تحتها، وبعد البعثة لا يسمعون إلا من تحتها، ويستمعون من الملائكة في السماء، أو فوقه، فلا يرمجون لكن يطردون. وكذبهم يكون عن عمد، يخلطون بما سمعوا ما يناسبه وما يقبل عنهم، ويكون عن عدم ضبط ما يسمعون لقصور فهمهم، وخوفهم من الملائكة، وقد روي عنه ﷺ: «إِنَّهُمْ يَخْلَطُونَ بِمَا سَمِعُوا أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ كَذِبَةٍ»^(١). وكانوا يدخلون السماوات، ومنعوا بعيسى من الثلاث العليا ومحمد

١- رواه البخاري في كتاب الطب، باب السحر، رقم ٥٤٢٩، من حديث عائشة بلفظ: «يخطفها الجن فيقرأها في أذن وليه فيخلطون معها مائة كذبة».

ﷺ من الأربع الباقية.

﴿وَالشُّعْرَاءُ﴾ الهاجون بشعرهم رسول الله ﷺ، كعبد الله بن الزبيري السهمي، وهبيرة بن وهب المخزومي، ومسافع بن عبد مناف، وأبي عمرو بن عبد الله الجمحي، وأميمة بن أبي الصلت الثقفي.

(سبب النزول) وروي أن رجلين تهاجيا وأحدهما من الأنصار، ومع كل واحد غواة قومه، فترلت الآية، قال ﷺ: «لأن يمتلي جوف أحدكم قيحا خير من أن يمتلي شعرا».

﴿يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ الضاللون عن الصواب، ومن ضلّاهم رواية شعر الشعراء، والابتهاج به، واستحسانه، ولو كان باطلا، وإن لم يروه، وقيل: الشياطين.

[قلت:] ولا بأس بروايته لتعلم العرَبِيَّة. فليس القرآن شعرا كما تزعمون، ولا رسول الله ﷺ شاعرا ولا تابعا لشاعر، ولا أتباعه غاؤون، وهو أبعد الناس عن الشعر، لا يقدر أن يحكم بيتا واحدا عن غيره موزونا.

وما كان في القرآن موزونا فقد علم الله به، وأنزله على أن يقرأ نثرا ولا يتفطن له ﷺ، كقوله تعالى: ﴿وَيُخْرِجُهُمْ وَيَنْصُرُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ (سورة التوبة: ١٤) كبيت من الوافر، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (سورة الأنعام: ١٥١) كشطر بيت من الطويل، وقوله ﷺ: ﴿إِنْ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى﴾ (سورة القصص: ٧٦) كشطر بيت من الخفيف، وقوله سبحانه: ﴿فَأَصْبَحُوا لَا تَرَى إِلَّا مَسَاكِينَهُمْ﴾ (سورة الأحقاف: ٢٥) كشطر من بيت من البسيط، وقوله ﷺ: ﴿أَلَا بُعْدًا لِعَادَ قَوْمِ هُودٍ﴾ (سورة هود: ٦٠) كشطر من الوافر، وقوله تبارك وتعالى: ﴿صَلُّوا عَلَيْهِ

وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا» (سورة الأحزاب: ٥٦) كشطرت بيت من الكامل. وليس قول المشركين: إِنَّهُ شَاعِرٌ قصدا لهذه الآيات، بل كان بهتاً وتشبيهاً في دقة المعنى، أو في تخيل الشيء في كلام الشعراء بلا تحقق، ويزعمون أَنَّ القرآنَ مخيَّلٌ وأوهام. (سيرة) وروي أَنَّ عائشة كانت في عرس، وكَلَّمَا رَحَعَتْ قال لها رسول الله ﷺ: هل قلت شيئا؟ قالت نعم قلت:

أَتَيْنِيَاكُمْ أَتَيْنَاكُمْ فحِينَا نَحْيَاكُمْ
ولولا العجوة السوداء لَمَّا كُنَّا بِوَادِيكُمْ

فقال ﷺ: «هَلَّا قُلْتَ وَلَوْ لَا طَاعَةَ الرَّحْمَنِ لَمَّا كُنَّا بِوَادِيكُمْ» يقرأه

نثرا.

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ يا مُحَمَّدٌ ﷺ، أو يا من يصلح للرؤية مطلقا، أو يا من ينسب محمداً إلى الشعر ﴿أَنَّهُمْ﴾ أي الشعراء ﴿فِي كُلِّ وَادٍ﴾ في كل نوع من القيل، والقال والوهم والخيال، والغبي والضلال، استعارة تصريحية، والجامع الاتساع وعدم الضبط ﴿يَهَيِّمُونَ﴾ يتهيون كمن يمشي في مفازة على غير هداية طريق موصل بل يتحيرون في تمزيق الأعراض والكذب، والقدح في الأنساب والوقاحة والفحش، وشأن الزنى، استعارة تبعية ﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ مفتخرين بما ليس فيهم من الخير، ومتترهين عما فيهم من الأسواء.

وعن ابن عباس: نزلت الآية في شعراء المشركين: عبد الله بن الزبعرى، وهبيرة بن أبي وهب المخزومي، ومسافع بن عبد مناف، وأبو عزة الجمحي، وأمّية بن أبي الصلت، يقولون: نقول ما يقول محمد، يهجون رسول الله ﷺ، ويجتمع إليهم الأعراب من قومهم، يستمعون أشعارهم، وهم الغاوون.

[قلت:] قَبَّحَ اللهُ الفرزدق وعمر بن ربيعة، وأبا نواس ونحوهم، مِن

يتشَبَّب بالشعر، وذكر الفسق، فهم داخلون في الآية، لا من يروي شعرهم للعريَّة، وقَبَّح من يرويه قاصدا مقصودهم. روي أن سليمان بن عبد الملك سمع قول الفرزدق:

فبِــتْنِ بَحْــا نِي مَصْرَعَاتٍ وَبِتْ أَفْــضُ أَغْلَاقِ الْحَتَامِ
فقال: قد وجب عليك الحدُّ، فقال: قد درأ الله عني الحدَّ بقوله: ﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾.

﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ يقولون الشعر في التوحيد ومدح رسول الله ﷺ، ويهجون المشركين، ولا بأس به في المباح تعلما.

(سيرة) لَمَّا نَزَلَ: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ جاء ناس من الأنصار كعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك باكين، وقالوا: يا رسول الله نحن شعراء، فأنزل الله ﷻ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾ ولم يزل الموحدون ينظمون الشعر في علوم الإسلام، ومدح الرسول، وذكر معجزاته وشأنه، وفي ذلك وفي ذمَّ المشركين انتصار عليهم، وقال لكعب بن مالك: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَجَاهِدُ بِسَيْفِهِ وَلِسَانِهِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَكَأَنَّمَا تَرْمُوهُمْ بِهِ نَضْحَ النَّبْلِ» واستمع لشعر حسان فقال: «لهذا أشدُّ عليهم من وقع النبل»، وسمع الشعر وأجاز عليه، وقال لحسان: «أهجم وجبريل معك»، وقال ﷺ: «إِنَّ جَبْرِيلَ أَعَانَ حَسَّانَ عَلَى مَدْحِي بِسَبْعِينَ بَيْتًا».

وروي أنه ﷺ دخل مكة في عمرة القضاء وبين يديه ابن رواحة يقول:

خلُّوا بَنِي الْكُفَّارِ عَنْ سَبِيلِهِ	اليوم نضربكم على تزييله
ضربا يزيل الهام عن مقيله	ويذهل الخليل عن خليله

فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : يا ابن رواحة أتقول الشعر بين يدي رسول الله ﷺ وفي حرم الله تعالى؟ فقال ﷺ : «دعه يا عمر فلهي أسرع فيهم من نضح النبل».

وروي أن ذلك لعكب بن مالك لا عبد الله بن رواحة، لأن عبد الله قتل يوم مؤتة وعمره القضاء بعد ذلك، والحق أن عمرة القضاء في سنة سبع ويوم مؤتة في سنة ثمان.

وكان ﷺ يضع لحسان منبرا في المسجد يمدح رسول الله ﷺ ويقول شعرا، وكان يأمر حسانا وكعبا وعبد الله بن رواحة بالشعر مدحا للإسلام، وعن ابن مسعود عنه ﷺ : «إن الله ﻋﻠﻢ يأمر شعراء المسلمين أن يقولوا شعرا يتغنّى به الحور العين لأزواجهن في الجنة، وشعراء المشركين يدعون في النار بالويل والثبور»، ولما وجئ عمر رضي الله عنه قال له كعب: تموت لثلاث، فقال ﷺ :

توعّدي كعب ثلاثا يعدها ولا شك أن القول ما قاله كعب
وما بي خوف الموت إنّي لميت ولكن خوف الذنب يتبعه الذنب
ولما مات ﷺ قالت فاطمة رضي الله عنها وأرضاها:

ماذا عليّ من شمّ تربة أحمد أن لا يشم مع الزمان غواليها
صبت عليّ مصائب لو أنّها صبت على الأيام صرن لياليا

وقال الحسن بن علي:

تسودّ أعلاها وتأبى أصولها فليت الذي يسودّ منها هو الأصل

ومن شعر الشافعي:

ومتعب النفس مرتاح إلى بلد والموت يطلبه في ذلك البلد

وضاحك والمنايا فوق هامته لو كان يعلم غيبا مات من كمد
ومن كان لم يوت علما في بقاء غد فلا يفكر لما يجيء بعد غد
وقال علي:

ولمّا رأيت الخيل ترحم بالقنا نواص لها حمر النحور دوامسي
وأعرض نقع في السماء كأنه عجاجة دجن ملبس بقتام
ونادى ابن هند في الكلاع وحمير وكندة في لحم وحي جذام
تيممت همدان الذين هم هم إذا ناب دهر جنّي وسهامي
فجاوبني من خيل همدان عصبه فوارس من همدان غير لثام
فخاضوا لظاها واستطاروا شرارها وكانوا لدى الهيجا كشرب مدام
فلو كنت بوابا على باب جنة لقلت لهماذان ادخلوا بسلام

وخطب ابنة سفيان بن عيينة ابن أخيه فقال: كفؤ كريم، لكن هل تحفظ
عشر آيات، قال: لا، قال: فعشر أحاديث، قال: لا، قال: فعشرة آيات، قال:
لا، قال: فقيم أضع بنّي؟ لكن لا ترجع خائبا فأعطاه عشرة آلاف درهم.

﴿وَانْتَصَرُوا﴾ على المشركين بمدح الإسلام وذم الكفر وأهله والقتال
﴿مِنْ بَعْدِ مَا﴾ مَصْدَرِيَّةٌ ﴿ظَلَمُوا﴾ في دينهم وأبدانهم وأعراضهم وأموالهم
﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ رسول الله ﷺ والصحابه بالهجو وغيره، أو
﴿ظَلَمُوا﴾: أشركوا، وتعميم ذلك أولى ﴿أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ «أي» مفعول
مطلق واقع على الانقلاب. و«مُنْقَلَبٌ» مصدر ميمي، والعلم متعلّق بالاستفهام،
وغير هذا تخليط، وليست «أي» في الآية وصفا.

(موعظة) وهذه الآية يتواظف بها السلف الصالح، قال الصديق ﷺ في
مرض موته لعثمان: اكتب: «بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ماعهد به أبو
بكر بن أبي قحافة عند آخر عهده بالدنيا وأوّل عهده بالآخرة، في الحال التي

يؤمن فيها الكافر، ويتقي فيها الفاجر، ويصدق فيها الكاذب، إني قد استخلفت عليكم عمر بن الخطاب، فإن يعدل فذلك ظني به، ورجائي فيه، وإن يجُرّ ويبدل فلا علم لي بالغيب، والخير أردت، ولكل امرء ما اكتسب، ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾. والله أعلم.

وصلّى الله على سيّدنا محمّد وآله وصحبه وسلّم.

تفسير سورة النمل وآياتها ٩٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طَسَّ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ
 وَكِتَابٍ مُبِينٍ ① هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ② الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ
 وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ③ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتًا لَّهُمْ أََعْمَالُهُمْ فَهُمْ
 يَعْمَهُونَ ④ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ ⑤
 وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ⑥

ما يدعو إليه القرآن

﴿طَسَّ تِلْكَ﴾ الإشارة إلى السورة، والبعد لشرف المترلة، أو إلى الآيات
 التي تتلى بعد من السورة وغيرها، أو إلى مطلق الآيات ﴿آيَاتُ الْقُرْآنِ﴾
 تعظيم لمن إذ كنَّ من جملة الكتاب المبارك الذي فاق كتب الله كلها، وكلَّ
 كلام ﴿وَكِتَابٍ مُبِينٍ﴾ واضح في نفسه وإعجازه، أو موضح لما خفي من
 الأخبار والأحكام، والهدى والضلال، والثواب والعقاب، فحذف المفعول على
 الوجه للعموم، أو للعلم به إذ علم أنه يُبَسِّئُ لهم ما خفي.

والعطف على القرآن كعطف الصفة على أخرى لموصوف واحد، أي
 آيات ما جمع أنه قرآن وأنه كتاب مبين كقوله:

إلى الملك القرم وابن الهمام^(١)

١- البيت بلا نسبة وتمامه:

إلى الملك القرم وابن الهمام وليث الكنية في المزدحم

شواهد اللغة العربية، ج ٧، ص ١٥.

والتعظيم يكون بالتعريف ويكون بالتنكير والتنوين، وجمع ذلك في قوله: ﴿الْقُرْآنَ وَكِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [آية رقم ١] وفي الحجر تقدم الكتاب وتعريفه وتأخير القرآن وتنكيره عكس ما هنا.

(بلاغة) قدّم القرآنيّة هنا لكونها أدلّ على خصوص المنزل عليه ﷺ للإعجاز، وقدّم الكتابة هنالك لتلويحاً بأنّه شامل لكتبه تعالى كلّها، كأنّه كلّها، ومشمّل على أوصاف خاصّة به، وقدّم المعرّف فيهما تنويهاً به وبأنّه المعروف كالشمس. و«ال» للعهد. ويجوز أن يراد بالكتاب اللوح المحفوظ، كما أن الأصل في العطف التغاير، فيكون قد أخبرنا الله ﷻ بما لم نعهده من اشتغال اللوح على الآيات، وأنّ في آياته هدى وبشرى.

فليس قوله: ﴿هُدًى وَبُشْرَى﴾ مانعاً مع أنّ حصول اشتماله عليهنّ غير بعيد، لعلمه من الآي الأخر، ومن كون القرآن منزّلاً منه، نعت لكتاب أو حال من الآيات مبالغة، كأنّه أو كأنهنّ نفس الهدى، أو بتأويل ذي هدى، أو ذوات هدى، أو هاديا ومبشّرا، أو هاديات ومبشّرات، أو تهدي هدى وتبشّر بشرى، أو يهدي هدى ويبشّر بشرى، أو مبين حال كونه هدى وبشرى مبالغة، أو ذا هدى، أو هاديا ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ تنازعه «هُدًى» و«بُشْرَى» فعمل الثاني وأضمرت الفضلة للأوّل.

ومعنى هداية المؤمنين مع أنّها قد حصلت لهم قبلها زيادتها، كما قال الله ﷻ: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ (سورة التوبة: ١٢٤)، أو أدامتها، فخصّوها بذكر حالهم لأنّهم المتفعّلون بها، أو أريد ما نزل أوّلاً لهم فاهتدوا به ولو بعد مدّة، فلا تحصيل حاصل، أو لا تنازع بل «هُدًى» على العموم هدى بيان، و«بُشْرَى» للمؤمنين، ولا يجوز تفسير الهدى بالاهتداء، لأنّ الآيات والكتاب هاديات لا مهتديات.

ويزول تحصيل الحاصل [في قوله: ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ...﴾] بتفسير الصائرين إلى الإيمان، وإلى إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والإيقان بالآخرة، لكن ذلك خلاف الأصل.

﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ يأتون بها مستقيمة بشروطها وشطورها، لا اعوجاج فيها باختلال بعض ذلك ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ يصيرونها عاتية مستحقيها، لا ملجئين له أن يسافر لها، أو يظعن إليها، فيتكلف مؤونة السفر أو الظعن إليها، وكراء حملها، ولا يكتبونها ليعطوها حيناً ما أو يوصوا بها، وذلك نقص في الدين وفيها.

(فقه) ومن أخرها بعد وقتها فعليه زكاة كل ما استفاد مما تلزم فيه الزكاة، وكذا لو أعطائها إلا درهما أو أقل، وقيل: يزكي الفائدة بحسب ما بقي، وإن أراد كل فائدة بوقتها كثرت عليه الأوقات، وإن حسب وعزلها ولم يجد من يستحقها لم تلزمه زكاة الفائدة.

وهذه آيات مَدَنِيَّة نزلت في سورة مَكِّيَّة، لأنَّ الزكاة في المدينة، وقيل: في مَكَّة زكاة مخصوصة نسختها زكاة المدينة المستمرة، ثمَّ إنَّه لا تكفي إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة بل لا بدَّ من سائر الفرائض، فهما كناية عنها إذ هما عبادة بَدَنِيَّة ومالية [وفي مقدِّمة العبادات].

ويبعد ما قيل: إنَّ الزكاة هنا الطهارة، لأنَّ المعروف في المقرونة بالصلاة زكاة المال المعروفة، إلاَّ أنَّه لا بأس به إذ كانت السورة مَكِّيَّة.

﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ عطف على «يُقِيمُونَ»، أو حال من واوه لا استئناف لأنَّ الاستئناف ليس معنى، والواو حرف معنى لا حرف هجاء فقط، وليس في الجملة صيغة حصر كما أنَّ قولك زيد هو قائم لا حصر

فيه كما قاله ابن المنير جد الدماميني، وتكرير الضمير لا يكون حاصرا بل هو مؤكّد وهذا هو الحق، وما صرّحوا بأنّه أفاد الحصر فليس لذاته بل لداع آخر.

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ البتّة وجزائها ﴿زَيْنًا لَهُمْ، أَعْمَالُهُمْ﴾ قبائحها ﴿فَهُمْ يَعْمَهُونَ﴾ يتردّدون فيها لا يتركونها وهم على غير بصيرة ولا يتوقّع منهم الإيمان، وذلك كقوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ، سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾ (سورة فاطر: ٨) .

(أصول الدين) ومعنى تزيينه تعالى أعمالهم خلقها، وهم فعلوها باختيار، أو خلق طبائع وشهوات تدعوهم إليها، أو تمتيعهم بطول العمر وسعة الرزق المتسبّبين لها، ولا يجب مراعاة الأصلح، إذ لا واجب على الله ﷻ، ولا قائل بأنّ الله تعالى يغيرهم عليها.

وقيل: المعنى زَيْنًا لهم الأعمال التي تليق بهم شرعا، فأعرضوا عنها إلى الضلال فهم فيه يعمهون، وهو غير متبادر لإضافتها إليهم في اللفظ، واستعمال التزيين في الخير قليل في القرآن، وهو قوله تعالى: ﴿حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ، فِي قُلُوبِكُمْ﴾ (سورة الحجرات: ٧) .

﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بالكفر والعمه ﴿الَّذِينَ﴾ خير ﴿أُولَئِكَ﴾ ﴿لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ القتل والأسر وتشديد الموت، وعذاب القبر ﴿وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ ما بعد البعث، ويجوز أن يراد القبر وما بعده، والأوّل أظهر لأنّه المشهور في القرآن من أن الآخرة ما بعد البعث.

﴿هُمْ الْآخَسِرُونَ﴾ أشدّ خسرانا من فسّاق الموحّدين لأنّ دركته دون دركة المشركين كائنا ما كان، [قلت:] وأمّا قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ (سورة النساء: ١٤٥) ففي المنافق بإضممار الشرك، فلا هم

ولا تقلد، وذلك أولى من أن تقول: هم في الآخرة أشدّ خساراً منهم في الدنيا، لأنّ هذه العبارة وضعت لتفاوت شيئين لا لتفاوت شيء واحد باعتبارين.

(بلاغة) و«في» متعلّق بالأخسرين، قدّم للفاصلة، ولا يتبادر الحصر، إذ ليس معنى عظيم في قولك: هم الأخسرون في الآخرة لا في الدنيا. ويجوز أن يخرج «الأخسرُونَ» عن التفضيل، والمراد الحصر على كلّ حال، أي هم أشدّ خساراً في الآخرة لا المؤمنون، ولا يلزم أن يكون للمؤمنين بعض خسار، أو هم الخاسرون لا المؤمنون.

﴿وَأَنْتَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ﴾ تصيّر لاقياً القرآن، أي يلقيك جبريل القرآن ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ (سورة الشعراء: ١٩٣)، ﴿مِنْ لَدُنْ﴾ عند ﴿حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ التنكير للتعظيم، أي من حكيم عليم لا يساوى في العظم ولا يفاق، والقرآن الذي جاء منه فخيم.

﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِيهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا خَبَرٌ أَوْ آتِيكُمْ بِشَهَابٍ
فَبَسَّ بِهِنَّ فَعَلَرْنَ فَتُطْلُونَ ٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنَّ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا
وَسُبِّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ٨﴾ يَمْوِسِي إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٩﴾ وَأَلْقَى
عَصَاهُ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَّى مُعَقِّبٌ يَمْوِسِي لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ
لَدَى الْمَرْسُولِ ١٠﴾ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ١١﴾ وَأَدْخِلْ
يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرُّجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي سَبْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا
قَوْمًا فَاسِقِينَ ١٢﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ ءَايَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ١٣﴾ وَتَوَحَّدُوا بِهَا
وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ١٤﴾

القصة الأولى:

قصة موسى عليه السلام بالوادي المقدس

﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لَأَهْلِهِ﴾ اذكر إذ قال موسى، أو عليم إذ قال موسى، على معنى أن علمه محتو على ذلك الوقت المعتر لا مخصوص به، والأوّل أولى، وأهله: زوجه سمّاها أهلاً تعظيماً لها، فإنّ أهل الرجل أتباعه وكذا ضمائر الجمع بعد في قوله: ﴿إِنِّي ءَانَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ﴾... إلخ إلّا أنّها تبع للتعبير بالأهل.

ويموز حمل الأهل على زوجه وغنمه توسّعاً. خرج من مدين ووصل وادي طوى، وقد حاد على الطريق في ليلة باردة شاتية، وزوجه قد ولدت، وغنمه تفرّقت في ظلمة عظيمة، وأراد الدّفء لها ولم يور زناده، فبدت له نار من جانب الطور.

وأراد بالخبر الخبر عن الطريق، والسين للبعد، أخبر أهله به لئلاّ يستوحشوا، أو ليصبروا إن أبطأ، أو للتأكيد، وموسى تكلم بلغته وذكرها الله بما يفيدها من العرَبِيَّة، أو أنطقه الله بالعرَبِيَّة.

﴿أَوْ - آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ﴾ الإضافة للبيان، والشهاب أعم، لأنّه يكون من قبس ومن غيره، أي آتيكم بشهاب هو قبس، أي بشعلة تقبس من نار، و«أو» لمنع الخلوّ لا لمنع الجمع، فإنّه إن وجد النار والدلالة على الطريق أتاها بها وسار على الطريق، أو قصد مقابلة الإتيان بالقبس الذهاب بها إلى حيث النار.

وما هنا وعد بصورة الجزم، والمراد قوّة الطمع، بدليل الآية الأخرى: ﴿لَعَلِّي آتِيكُمْ﴾ (سورة القصص: ٢٩) بصيغة الترجّي، لا تناقض بين الجزم هنا بالإتيان بالنار، وبين ترجّيه في قوله تعالى: ﴿لَعَلِّي آتِيكُمْ﴾ لأنّ الراجي إذا قوي رجاءه جزم، ولأنّه بنى الرجاء على أنّه إن لم يظفر بالخبر والنار معا ظفر

بأحدهما، [قلت:] وفي القصَّتين جواز حكاية الكلام وحديث النبي ﷺ بالمعنى فيما لم نتعبد بلفظه.

﴿لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ الطاء بدل من تاء «الافتعال»، من الصَّلَاء بكسر ومدٍّ، أو فتح وقصر، وهو الدنو من النار للاستدفاء، ويطلق على النار، أو بالكسر الدفء وبالفتح النار.

﴿فَلَمَّا جَاءَهَا﴾ أي النار لا الشجرة إذ لم يجر لها ذكر، وذلك مجازاة على ظنه أن ما رأى نار، فلا يقال: إنَّ الله يعلم أنَّها ليست ناراً، فكيف يقول: فلَمَّا جاء النار؟. ﴿نُودِيَ﴾ أي موسى من جانب الطور ﴿أَنْ بُورِكَ﴾ «أَنْ» مخففة واسمها ضمير الشأن، لأنها قد تكون بلا فصل بقد ولا بالسين، ولا سوف ولا حرف النفي. والباء مقدرة أي نودي بأنَّه بورك، والكلام إخبار بالبركة لا دعاء بها لا تفسيرية، وإلاَّ بقي النداء بلا منادى من أجله، وأيضاً النداء غير البركة.

ويجوز أن تكون «أَنْ» هي المصدرية الداخلة على الماضي، كقوله تعالى: ﴿أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ﴾ (سورة القلم: ١٤)، بل هذا أولى، وإن جعلنا «بُورِكَ» دعاء من ملك أو صورة دعاء فلا إشكال في جعلها مخففة لعدم اشتراط الفصل، [قلت:] إلاَّ ما لم أزل ألحج به من عدم جواز دخول حرف المصدر على الطلب، لأنه لا خارج له يعبر عنه بالمصدر.

﴿مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ «مَنْ» نائب فاعل، أي من في مكان النار، ومن حول مكانها، وهم الأنبياء الموتى المقبورون.

والمراد: أرض الشام وهي محلهم، ومكان النار نفس الموضع الذي هي فيه، فحذف المضافان، وبدلُ لما ذكر قراءة أبي: «تباركت الأرض ومن حولها»، وقد قال الله ﷻ: ﴿نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ

الْمُبَارَكَةِ ﴿سورة القصص: ٣٠﴾، وتلك أرض الشام كلها، وهي مبعث الأنبياء وقبورهم، وتكليم موسى.

وقيل: ﴿مَنْ فِي النَّارِ﴾: موسى، ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾: الملائكة الحاضرون، وقيل: ﴿مَنْ فِي النَّارِ﴾: الملائكة بالتسييح والتهليل، ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾: موسى، إذ هو حادث عليها.

(أصول الدين) وقيل: ﴿مَنْ فِي النَّارِ﴾: الله سبحانه، ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾: موسى والملائكة، ومعنى كون الله وَجْهًا في النار أَنَّهُ الخالق لها في ذلك المحل، ومعنى كونه بورك أَنَّهُ نَزَّهَ عن الحلول وصفات الخلق، وذلك أَنَّهُ نادى موسى وأسمعه من جهتها.

وفي التوراة: «جاء الله من سيناء، وأشرق من ساعين، واستعلى من جبال فاران»، وقيل: معنى مجيئه من سيناء مجيء موسى منه بالوحي وإشراقه من ساعين مجيء عيسى، واستعلاؤه من جبال فاران مجيء محمد ﷺ، وفاران مكة.

أو المراد: بورك موسى والملائكة ببركة النار، وقد قيل: أَنَّها نور حسبها موسى نارا، أو الظرفية مجازية فتعني عن تقدير المضافين بالقرب التام.

(أصول الدين) ﴿وَسُبْحَانَ اللَّهِ﴾ سُبْحَ اللَّهِ تَسْبِيحًا ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ يَامُوسَى﴾ أي نَزَّهَ اللَّهُ يا موسى عن صفات الخلق من الحلول في مكان وزمان، والتشخيص والنطق والخرس والجوارح. حَذَّرَهُ عن التشبيه حين سمع كلامه فَإِنَّهُ كلام خلقه الله في الشجرة، أو في الهواء، أو في جسم موسى، أو تكلم به ملك عنه تعالى.

وليس ذلك خيرا من الله بل أمر، ولا حاجة إلى جعله تعجبا على تقدير القول، أي وقال: «سُبْحَانَ اللَّهِ»، نعم يجوز أن تكون تعجيبا وهو صادق

بتفسيره ولا ينافيه، فإن أمره بالتزيره تعجيب، نعم يجوز أن يكون ذلك من كلام موسى، أي سبّحت الله تسبحا. وإذا علّقنا «يَا مُوسَى» بما قبله كانت الفاصلة «الْحَكِيمُ»، وإن علّقناه بما بعده كانت الفاصلة «الْعَالَمِينَ».

﴿إِنَّهُ، أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ القادر على الأمور العظام، لكمال عزّه كالعصا واليد البيضاء الممهّد لذكرهما بعد كما ترى، الحكيم في أفعاله وأقواله.

(نحو) والهاء للشأن، ويجوز عند بعض عودها إلى المكلّم المنادي بكسر اللام والdal، وهو الله، فيكون «أنا» خيرا، وذلك يؤخذ من المقام كما أخذ معنى الهاء في «يَرْضُهُ» من لفظ: ﴿تَشْكُرُوا﴾ (سورة الزمر: ٧)، لا مراعاة للفاعل المحذوف عند البناء للمفعول، مع أنّه قد يراعى، ومن مراعاته قوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ، فِيهَا بِالْعُدُوِّ وَالْأَصَالِ رِجَالٌ﴾ (سورة النور: ٣٥)، في قراءة البناء للمفعول، أي يسبح له رجال، والآيات تشير إلى موسى والمانع يريد تحقيق المقام والجري على الأصل.

﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ﴾ عطف على «أَنْ بُورِكَ»، أي ولفظ: «أَلْقِ عَصَاكَ»، كما قال: ﴿وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ﴾ (سورة القصص: ٣١)، بعد قوله ﴿وَعَلَّكَ: أَنْ يَأْمُوسَى أَنِّي أَنَا اللَّهُ﴾، ولا يعارض ذلك بتجديد النداء لأنّا علّقنا «يَأْمُوسَى» بقوله: ﴿وَسُبْحَانَ اللَّهِ﴾، وإن علّقناه بما بعده فلا بأس بحملة معترضة.

(نحو) وجاز العطف على «بُورِكَ» بلا تأويل لفظ إذا جعل دعاء من غير الله، والله لا يدعو، وإذا جعل إخبارا أيضا، لأنّ سيويه أجاز عطف الطلب على الخير والعكس، والتخالف بالاسميّة والفعليّة، لأنّه أجاز: «جاء زيد ومن عمرو؟» بالعطف، فيجوز عطف «أَلْقِ» على «إِنَّهُ، أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ». وقدّر بعض القول معطوفا على «بُورِكَ»، أي: وقيل له: ألق.

﴿فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ﴾ أي فألقاها فانقلبت حية تهتز، لَمَّا رآها تهتز ﴿كَأَنَّمَا جَانَّ﴾ حية صغيرة خفيفة سريعة التحرك والتنقل، مع عظم جرم العصا، كما قال: ﴿تُعْبَانُ مُبِينٌ﴾ (سورة الأعراف: ١٠٧)، أو هي في حال تحركها تتحرك بخفة تارة، وبثقل أخرى في مقام واحد. ﴿وَلَّى مُدْبِرًا﴾ منهزما خائفا ﴿وَلَمْ يُعَقِّبْ﴾ لم يرجع إلى عقبه أي خلفه.

﴿يَا مُوسَى﴾ قلنا ياموسى ﴿لَا تَخَفْ﴾ من تلك الحية ﴿إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ﴾ ما لم أخوفهم، وإذا أخفتهم خافوا، [قيل:] وإنما أخاف الله تعالى موسى لقتله القبطي، والخوف الذي هو شرط في الإيمان لا يفارق الأنبياء، وقد قال ﷺ: «أنا أخشاكم لله تعالى»^(١).

ومعنى الآية: إِنِّي لست أخوفك بها ولا أضرك بها فإن شأني مع رسلي لا أخوفهم ولا أضرهم، أو لا تخف غيري، حية أو غيرها ثقة، أو اترك الخوف مطلقا باستعمال الخوف بدون اعتبار مخوف منه.

وقد بـ«لَدَيَّ» أي في حضرة القرب مني، وذلك حين الوحي، وأما في سائر الأحوال فالمرسلون أشد الناس خوفا من حصول التقصير وسوء العاقبة، ولو عصموا لأنهم ينسون العصمة وتتغلب عليهم المخافة والإجلال، ويخافون شرَّ ما لم يظهره الله لهم، وكذلك المبشرون من الصحابة، ولا عصمة كعصمة الملائكة، وهم يخافون.

لَمَّا مكر إبليس بكى جبريل ومكائيل عليهما السلام فقال الله ﷻ: ما يكيكما؟ فقالا: يَا رَبِّ مَا نَأْمَنُ مَكَرَكَ، فقال الله تعالى: هكذا كونا لا تأمنا مكري.

١- أورده صاحب المسانيد في الجامع الكبير: ج ٢، ص ٧٨٦ (مخ). انظر: موسوعة الحديث الشريف: ج ٢، ص ٥٠٥.

﴿إِلَّا﴾ لكن ﴿مَنْ ظَلَمَ﴾ نفسه بالذنوب ﴿ثُمَّ بَدَّلَ﴾ للتوبة ﴿حُسْنًا﴾ عملاً صالحاً، أو هو التوبة ﴿بَعْدَ سُوءٍ﴾ فعل الذنوب، وذلك من غير الأنبياء، أو منهم على أنه قد تصدر منهم الصغيرة قبل النبوة، أو قبلها وبعدها، ويعدُّ عليهم المكروه وغير الأولى ذنباً.

(نحو) وإن فسرنا ﴿مَنْ ظَلَمَ﴾ بمن فرط منه ذلك من الأنبياء كان الاستثناء متصلاً، ومحلُّ «مَنْ» على الانقطاع النصب، وعلى الاتصال الرفع، وجاز النصب، وقد قيل: إن هذا تعريض بموسى إذ وكر القبطي مجارة على قوله: ﴿ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ (سورة النمل: ٤٤) واستغفاره، فيخافون ويذول عنهم الخوف بالتوبة ﴿فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ له.

﴿وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ﴾ مخرج الرأس والعنق من الجبة والقميص، وتسمية ما يخاط إلى ذلك جيباً مجاز مرسل لعلاقة الجوار لمعتبرها، وحقيقة عرقية عامة لمن لم يقصدها، وليس عربياً إلا من حيث أن المجاز مقيس.

(سيرة) وكان موسى إذ ذاك لابسا جبة لا إزار لها، رواه ابن عباس رضي الله عنه، كما كان رسول الله ﷺ مطلق القميص لا زر له، ولو كانت جبة موسى مزررة لم تدخل يده إلا بعد حلها، ولجبتة وقميصه تارة أزرار لا يضمها، وكان يأمر بضمها على الصدر، ورأى عثمان بن عفان محلول الأزرار فضمها بيده الشريفة وقال: «اجمع عظمي ردائك على نحرِكَ».

(فقه) وكان ﷺ يأمر بزر الأزرار، ونهى أن يصلِّي الرجل وصدرة باد.

أمر الله ﷻ موسى عليه السلام أن يدخل يده اليمنى في جيبه، ويجعلها تحت إبطه الأيسر، وهو قادر أن يجعلها بيضاء بلا إدخال للامتحان، وليكون موسى عليه السلام كالمصرف بالمعجزة، والمكتسب لها بإذن الله، وليس متصرفاً.

ولمَّا كان إدخال اليد لا يستمرُّ عادة بل لا بدَّ من أن يخرج أحاب الأمر بقوله: «تُخْرَجُ بَيِّضَاءُ» والخروج لا بدَّ منه لَكِنَّهَا تخرج بيضاء، ويجوز أن يقدر: وأخرجها تخرج.

(بلاغة) وأمَّا أن يقدر: أدخل يدك في جيبيك تدخل وأخرجها تخرج بيضاء، ويكون من الاحتباك، وهو أن تحذف في كلِّ ما ذكر في الآخر، فتكلَّف بارد بتقدير «تدخل».

«مِنْ غَيْرِ سُوءٍ» كبرص وفساد وضعف «فِي تِسْعِ آيَاتٍ» حال كون اليد معدودة مع جملة التسع، أو اذهب في تسع آيات، ويدلُّ له: «فَلَمَّا جَاءَهُمْ، آيَاتُنَا»: الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة، وهي جعل تقودهم حجارة، والجذب في بواديهم، والنقصان في مزارعهم، ومن عدَّ العصا واليد من التسع عدَّ الجذب والنقصان واحدة.

ووجه عدَّ الفلق أن فرعون وقومه شاهدوه وهو أيضا آية لمن آمن من قومه ولمن تخلف منهم ولم يؤمن، ومن لم يعدَّه اعتبر أنه لم يبعث به إلى فرعون احتجاجا، بل هو انتقام منه آخر أمره.

وإن شئت فالجذب والطمسة والنقصان واحدة لآتئادهنَّ مآلا، والثانية العصا والرابعة اليد والباقي الفلق والجراد والقمل والضفادع والدم.

«إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ» أي موجَّهات أو مرسلات إلى فرعون، أو مبعوثا، أو مرسلا، وهذا المقدَّر حال من ضمير «أَدْخَلَ»، وذلك كون خاص، أو يعلَّق بـ«أذهب» المقدَّر لجملة «فِي تِسْعِ آيَاتٍ»، أو يقدر له إن لم يقدر لجملة «فِي تِسْعِ». «إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ» تعليل لا استئناف بياني، أي خارجين عن دين الله، وهذا معتبر، سواء استشعر السامع أنه بعث إليهم يوسف قبل موسى وعصوه أو لم يستشعر.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ، ءَايَاتُنَا﴾ على يد موسى والجنائي حقيقة موسى، وأسند المجيء إليها لكونها معجزة له، ولأن المقصود بيان جحودهم لها، ولإشارة إلى أنه لا طاقة له عليهن لولا الله، وأمّا ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا﴾ (سورة القصص: ٣٦) فلأنه في مقام مجادلته. والمعنى: لسبب فسقهم فاجؤوا مجيء الآيات بقولهم: ﴿هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾. ﴿مُبْصِرَةٌ﴾ المبصر المتأمل فيها، ولكن أسند الإبصار إليها أي الاهتداء لأنها سبب، أو هو رباعي بصر، أي هادية من تأملها، والهادي الله ولكنها سبب، أو كأنها إنسان باصر يهدي ﴿قَالُوا هَذَا مَا جِئْتَنَا بِهِ﴾ ﴿سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ مثل ما مر.

﴿وَجَحَدُوا﴾ كذبوا ﴿بِهَا﴾ في النطق، فيكون أشد عيا عليهم ﴿وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ﴾ قلوبهم، أو الأمانة بالسوء علمت علما يقينا أنها من الله، وحالية هذه الجملة أولى من عطفها. ﴿ظُلُمًا﴾ خطأ للآيات إذ قالوا هي سحر ﴿وَعُلُوًّا﴾ ترفعا، تعليلان للجد.

(سيرة) ومثل هذا وقع في شأن رسول الله ﷺ، كما روي أن الأحنس بن شريق قال لأبي جهل يوم بدر: يا أبا الحكم، ليس معنا أحد في هذا الموضع يسمع كلامنا فأخبرني عن محمد أصادق أم كاذب؟ فقال: «والله ما كذب محمد قط». والظاهر أن المراد: الصدق في أمر الوحي أيضا، وإلا فكما لا يكذب في غيره لا يكذب فيه. وقال النضر بن الحرث لقريش: «قد كان محمد فيكم غلاما حدثا أرضاكم فيكم، وأصدقكم حديثا، وأعظمكم أمانة، حتى إذا رأيتم في صدغيه الشيب وجاءكم بما جاءكم به قلتم: ساحر! لا والله ما هو بساحر». وظاهره أنه اعتقد صدقه في الوحي ومع ذلك كفر وأظهر الكفر، ويحتمل أنه أراد أن كلامه حق ليس بسحر لكنه لم يوح إليه، وذلك غير إيمان بل كفر به ﷺ.

﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ من الإغراق في الدنيا والإحراق والعذاب الأليم في الآخرة.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ١٥ ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنَطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ﴾ ١٦ ﴿وَخَيْرَ لِّسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ ١٧ ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادٍ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ١٨ ﴿فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَن أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَلَدَتِي وَأَن أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ ١٩ ﴿

القصة الثانية:

قصة داود وسليمان عليهما السلام

-١-

نعم الله الجليل على عليهما

﴿وَلَقَدْ — آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا﴾ يليق بهما بعد النبوة كما لقنَّاك القرآن، وهو علم الشريعة والقضاء، وصناعة لبوس، ومنطق الطير. والتنوين للتعظيم، ﴿وَقَالَ﴾ شكرا على ما أوتيا ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ كلُّ واحد قال: الحمد لله الذي فضّلني... الخ، وجمعهما في ﴿قَالَ...﴾، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا...﴾ (سورة المؤمنون: ٥١)،

فإنه قال لكل واحد في زمانه: يا أيُّها الرسول كل. والمراد بالمؤمنين المؤمنون الذين لم يعطوا ما أعطيا، وبقي قليل قد فضّل عليهما، وفي ذلك مقابلة الكثرة بالقلّة، وفيه أن هذا لا يلزم، بل يفضّل عليهما القليل أو يساويه احتمالان، ولا يجزم بأن الكثير يقابله القليل في مثل هذا المقام، بل يدلُّ أن الأكثر يخالف القليل. وجزم بعض بأنه فضّلًا على كثير، وفضّل عليهما كثير، وفيه أن العرف طرح التساوي. والذي أقول به: إن المراد فضّلًا على كثير، وهذا الكثير مساو للباقي أو أكثر أو أقل، كما هو شأن القانع المكثف بمزيد ما، فشكرا على أنه لم يقصر تفضيلهما على قليل فقط.

وفي الآية تفضيل العلم على المال، والملك والعبادات، إذ حمدا الله عليه، وفيها تحريض على أنه من علم شيئا من علم الشريعة أو آياته أن يحمدا الله عليه، وأن يتواضع العالم، وأن يقبل الحق ممن جاء به.

وكان عمر رضي الله عنه يخطب على المنبر وينهى عن المغالاة في المهور، فقالت امرأة: ﴿وَعَاتَيْتُمْ، إِحْدَاهُنَّ قَنْطَارًا﴾ (سورة النساء: ٢١) فقال: كل الناس أفقه منك يا عمر، أو كل الناس أفقه من عمر، وهو رضي الله عنه مصيب في نهيه لأن النهي عن مغالاة المهور جاء في الحديث عنه رضي الله عنه ^(١)، إلا أنه أعجبه استحضارها الآية في ذلك المقام.

والآية ليست آمرة بمغالاة المهور بل جاءت على سبيل الفرض، كأنه قيل: ولو آتيتموهن قنطارا، وليس وقوع الشيء منافيا لكرهته، فلو أعطى قنطارا لصحَّ وجاء عليه هي التزیه.

١- قوله رضي الله عنه: «إن أعظم النكاح بركة أسره مؤونة»، رواه أحمد في مسنده عن عائشة. الشوكاني: نيل الأوطار، ج ٦، ص ١٦٨. وفي رواية: «إن أعظم النساء بركة أسرهن صداقا» رواه الطبراني في الأوسط: ج ١٠، ص ٢٠٥، رقم ٩٤٤٧، بلفظ: «أخف النساء...»، من حديث عائشة.

[قلت:] وفي الآية جواز أن يقال: الحمد لله على ما أعطاني من العلم، بل لو قال: أنا عالم لأمرٍ داعٍ لقوله، بلا فخر ولا رياء ولا ترفعٍ لجاز، فإن في قولك: الحمد لله على ما أعطاني من العلم، يتضمَّن: أنا عالم.

وما جاء من أنه «من قال أنا عالم فهو جاهل» لم يصحَّ حديثاً عنه عليه السلام، وإن صحَّ فمحمول على من قاله فخراً، أو رياءً، لأن نحو الرياء جهل وسمعة.

﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ﴾ أباه وراثته علم لا مال، لقوله عليه السلام: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة»^(١). قال أبو الدرداء: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ، وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يورَثُوا دِينَاراً وَلَا درهماً وَلَكِنْ وَرَثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَهُ فَقَدْ أَخَذَ بِحِطِّ وَافِرٍ»^(٢)، رواه أبو داود والترمذي، ومثله عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما.

ولنا أن نقول: ورث سليمان العلم والنبوة والملك، ولا ينافيه الحديث المذكور، لأن فيه إرث للمال لا نفي إرث النبوة والملك، وإطلاق الإرث على ذلك مجاز استعاري، لجامع القيام مقام من كان كذلك قبل، ووراثته غير المال في مواضع من القرآن: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ﴾ (سورة فاطر: ٣٢)، ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾ (سورة الأعراف: ١٦٩).

وأيضاً لداود تسعة عشر ولداً، فلو كان إرث مال لم يذكر سليمان وحده، إلا أنه لا مانع من ذكره وحده لأنه خليفته، وقد جاز أن يقال: ورث

١- رواه مسلم في كتاب الجهاد والسير، باب حكم الفبيء، رقم ١٧٥٧، من حديث عمر. في حديث طويل بدون ذكر لفظ: «معاشر الأنبياء».

٢- رواه الترمذي في كتاب العلم، باب ما جاء في فضل الفقه على العبادة، رقم ٢٦٨٢. ورواه أبو داود في كتاب العلم، باب الحث على طلب العلم، رقم ٣٦٤١. من حديث أبي الدرداء.

فلان أباه، ولا يلزم أنه ورثه وحده، إلا أنه لو كان ذلك لترك الإيهام إلى القول: وقال سليمان بعد موت أبيه يا أيُّهَا الناس.

وأيضاً لا مدح في إرث المال والمقام للمدح بالدين، وهو حين موت داود ابن اثني عشرة أو ثلاث عشرة سنة، ويقال: أوصى له بالملك، ويقال: ولَّاه في حياته، وربما تقوَّى بذلك أن الملك غير داخل في الإرث، لأنه بالإيصاء، أو في الحياة إلا أن ما بالإيصاء يصحُّ عليه الإرث.

﴿وَقَالَ﴾ شكراً للنعمة وإعلاماً وبرهاناً للإعجاز، فلا بدَّ من قوله ليصدِّقوه إذا قال عن الطير: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا﴾ علَّمت، وجمع لأنه أعظم قومه، وماله يعود نفعه إليهم بالانقياد إليه، لا علَّمت أنا وأبي كما قيل، ﴿مَنْطِقَ الطَّيْرِ﴾ علَّمتنا مضمون نطقها.

(بلاغته) وتسمية أصواتها نطقاً استعارة أصليَّة، لأنَّ المصدر الميميَّ كسائر المصادر غير مشتقٍّ، أو سمَّها أصواتاً تسمية للمطلق بالمقيّد، فذلك مجاز مرسل أصليٌّ، أو شبه الطير بالإنسان، ورمز إلى ذلك بلازم الإنسان وهو النطق، فالنطق استعارة تخيلية.

(جملة مواضع على السنة الحيوانات) [قيل:] صاح ورشان فقال: إنَّه قال: «للدوا للموت، وابنوا للخراب»، وصاحت فاختة فقال: قالت: «ليت هذا الخلق لم يخلقوا»، تعني المكلفين من الجنِّ والإنس، وطاوس فقال: يقول: «كما تدين تدان»، وهدهد فقال: يقول: «استغفروا الله يا مذبنون»، وروي أنَّه يقول: «من لا يرحم لا يرحم»، وقائل: «استغفروا الله يا مذبنون» الصرد، وطييطوى فقال: يقول: «كلُّ حيٍّ يموت وكلُّ جديد بال»، وخطاف فقال: يقول: «قدِّموا خيراً تجلدوه»، وقيل: يقول الخطاف: «الحمد لله ربِّ العالمين»، ويمدُّ كالقارئ، ورحمة فقال: تقول: «سبحان ربِّي الأعلى ملء سمائه وأرضه». وروي هذا لحمامة.

وقمري فقال: يقول: «سبحان ربِّي الأعلى»، وقيل: «سبحان ربِّي الدائم»، والغراب يدعو على العشار، وقال: تقول الحداة: «كلُّ شيء هالك إلا الله تعالى»، والقطاة: «من سكت سلم»، والبيغاء: «ويل لمن الدنيا همه»، والديك: «اذكروا الله يا غافلون»، والنسر: «يا ابن آدم عش ما شئت آخرك الموت»، والعقاب: «في البعد عن الناس أنس»، والقنيرة: «اللَّهُمَّ العن مبغض محمد وآل محمد»، والزرزور: «اللَّهُمَّ أسألك رزق يوم بيوم يا رزاق»، والدراج: «الرحمن على العرش استوى».

ولا يختصُّ علمه بمنطق الطير فإنه مرَّ ببلبل على شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه، فعلم فعله بلا نطق، وقال بذلك: «أكلت نصف تمره فعلى الدنيا العفاء»، وقال: يقول الضفدع: «سبحان ربِّي القدوس»، وقيل: «سبحان المذكور بكلِّ لسان»، وليس طائرا، وتنطق له الشجر: «إني أنفع لكذا». ولكن خصَّ الطير بالذكر لأنها من جنوده ويرسلها، وتظلُّ عليه.

وسأل جماعة من اليهود ابن عباسَ عما يقول سبعة ذكروها؟ فقال: سلوا تفقُّها، فقال: إنَّ القنير يقول: «اللَّهُمَّ العن مبغض محمد وآل محمد»، والديك: «اذكروا الله يا غافلين»، والضفدع: «سبحان الله المذكور في البحار»، والحمار: «اللَّهُمَّ العن العشار»، والفرس إذا التقى الجمعان: «سُبُّوح قُدُّوس ربُّ الملائكة والروح»، والزرزور: «اللَّهُمَّ إني أسألك قوت يوم بيوم يا رزاق»، والدراج: «الرحمن على العرش استوى»، فأسلموا وحسن إسلامهم.

﴿وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ النبوءة والملك وتسخير الجنِّ والإنس والشياطين والريح، أو ما يحتاج إليه الملك من آلات الحرب وغيرها، وما دخل من ذلك على قول في قوله: ﴿وَوَرِثَ...﴾ فغيره داخل هنا، وعن ابن عباس: المراد هنا ما يهيمُّ من الدنيا والآخرة. والمراد بالكلية الكثرة، كناية أو مجازا مشهورا، تقول:

فلان يقصده كلُّ أحد ويعلم كلُّ شيء، تريد الكثرة. ﴿إِنَّ هَذَا﴾ أي هذا المذكور من التعليم والإيتاء ﴿لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ﴾ من كلام سليمان كقوله ﷺ: «أنا سيّد ولد آدم ولا فخر»، أو من كلام الله.

﴿وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ﴾ من الأماكن المختلفة القرية والبعيدة، أي جمعها الله له ﴿مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ﴾ ببيان لجنوده، أي هم الجن والإنس، و«ال» للحقيقة فصدق بأفراد أو أنواع، وليس المراد كلُّهم، ويجوز أن تكون للتبعيض، والمعنى واحد، ويجوز أن تكون للابتداء، أي حصل له منهم الجنود، وإن أريد الكلُّ فعلى من تكون جنوداً أعلى الدواب أو على ماذا؟ ليس الكلُّ مراداً.

[قلت:] ويعد أن يراد بالكل أو البعض الذهاب إلى مكة شكراً على بناء بيت المقدس، كما زعم بعض، بل الجمع لقتال المشركين، وهذه بلقيس لم تكن من جنده إلا بعد مضي خمسة وعشرين عاماً من ملكه، وذكروا أنه يأتيه من كل صنف من الطير واحد فكان يأخذ من كل جنس من الطير والجن والإنس رئيساً تنقاد له عامته.

وللطير عقول يتعلّق أمور بها دون عقول المكلفين، وكذا سائر الحيوانات. ومن قال: إنّ للحيوانات والطير أنبياء منها فهو مشرك. ولم يسخر له سائر الحيوان، وقدم الجن لأنهم أغرب تسخيراً لعتوهم ووصل بهم الإنس لتقاربهم صورا وأكلاً وشرباً وكلاماً وتكليفاً ولم يبق للطير إلا التأخير ولو كانت أغرب جمعا كالجن.

﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ يحبس أولهم ليلحق آخرهم، فتستريح الأولون بذلك، ولا يجهد الآخرون بالسير، أو لأنهم لا يقدرّون على ما قدر الأولون، المقدمون لقوتهم، وهذا لا يتصور إذا سار بهم ريح الصبا مسيرة شهر في بساط، وكانت تسير بهم الريح.

قيل: وحول سليمان الأنبياء في كراسي من ذهب، وحولهم العلماء في كراسي فضّة، وحولهم العامّة، والله أعلم بصحّة كثرة الأنبياء في عهد سليمان، وفي غيره أولى بالمنع.

والبساط من ذهب وفضّة صنعتها الجنُّ فرسخا في فرسخ، ومرّ على حرّاث فقال: سبحان الله لقد أوتي سليمان ملكا عظيما، فألقى الريح كلامه في أذنه، وقد أوحى الله ﷻ إليه أن لا يتكلّم أحد شيئا إلّا ألقته الريح في أذنك أي ممّا يهتّم به، فأمر الريح فسكنت ومشى إلى الحرّاث تواضعا فسأله عمّا قال، فقال له: ثواب سبحان الله عند الله أعظم ممّا آتاني الله من الملك.

وروي أنّ الريح العاصف تحمله والرنحاء تسير به، فبينما هو في الهواء، أوحى الله إليه: إني زدتك في ملكك أن لا يتكلّم أحد كلاما إلّا حملته الريح إليك، ومرّ بحرّاث وقال: لقد أوتي آل داود ملكا عظيما، فألقته الريح في أذنه فترّل إليه وقال: لا تتمنّ ما لا تقدر عليه، وتسيّحه واحدة يقبلها الله منك خير من ذلك. والفرسخ اثنا عشر ألف خطوة، والبريد أربع فراسخ.

﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ﴾ «حَتَّى» ابتدائية، ولا تخلو عن غاية، وهو واد بالشام كثير النمل، أو بالسدير من أرض الطائف، أو بأقصى اليمن، وزعم بعض أنّه واد تسكنه الجنُّ، والنمل مراكبهم.

ومعنى الإتيان عليه الحضور عنده والاطّلاع عليه، ولذلك تعدّى بـ«عَلَى»، أو أريد بالإتيان عليه قطعه عن آخره، أي حتّى إذا أرادوا قطعه، ولذلك تعدّى بـ«عَلَى» أو لأنّهم أتوا من موضع عال عليه، وذلك أنّهم ساروا بالأرجل والدواب، أو كانوا في الهواء وأرادوا التزوّل على الوادي.

(صرف) ﴿قَالَتْ لِمَلَّةٌ﴾ تاؤه للوحدة لا لكون مسمّاه أنثى. فتاء ﴿قَالَتْ﴾ لا تدلّ على أنّها غملة أنثى كما قال أبو حنيفة وهو شاب: إنّها أنثى

بدليل تاء «قَالَتْ»، وليس كما قال، فهو لفظ مجمل يؤث له الفعل والوصف ولو أريد به مذكر، تقول: هذه بقرة، وجاءت بقرة، ولو أردت ذكرا، قال **عَلَيْهِ السَّلَام**: «لَا يَضْحَى بِعَوْرَاءَ وَلَا عَمِيَاءَ وَلَا عَجَفَاءَ»^(١)، فأنث الشاة أو الضحية أو البهيمة مطلقا، ولو أراد كبشا أو ثورا أو جملا، فتقول: جاءت الشاة ولو كبشا، ولا يصح أن يقال: إذا أريد مذكر من ذلك لم يؤث بعلامة التأنيث، وإذا أريد مؤنث وجبت، ولا يرد أنه لا يقال: جاءت طلحة أو حمزة، لأن الأعلام لا بد من اعتبار المعنى فيها، وأما قولك: هذا بطة ذكر، وهذا حمامة ذكر، فعلى سبيل الجواز والبيان، لا على سبيل الوجوب، وإن شئت فقل: هذه، ومن أوجب أخطأ.

وهي كسائر النمل، وزعم بعض أنها كذب، وأنها عرجاء، ويقال: لها جناحان، وأن اسمها طاخية، أو جرمي، ولعل أهلها سموها، أو سليمان، وكيف يسمي ما لا ينطق ولا يصوت، وما نفع اسمه، إلا إن سمأه ناطق.

إلا أن هذه نص الله على أنها تكلمت، وأنه تعالى أفهم النمل كلامها، ولو لم يمر كلام في النمل قبل، والله قادر أن يجري فيه كلاما لا نسمعه، كما ألهمها مصالحها أن تدخر القوت للشتاء، وتشق الحبة لثلا تنبت، والكزبرة والعنس أربعا لأنهما ينبتان، ولو شقا نصفين. وتكلم النملة معجزة له **عَلَيْهِ السَّلَام**، وقد قيل سمعها من ثلاثة أميال بإذن الله، أو بإرسال تعالى الريح إليه بكلامها.

﴿يَا أَيُّهَا النَّمْلُ﴾ هن عقلاء عندها، إذ فهمن كلامها، وغلبت ذكرورهن فقالت: ﴿ادْخُلُوا﴾ بضمير العقلاء للذكور، وكذا ما بعد هذا تبع

١- رواه الترمذي في كتاب الأضاحي، باب ما لا يجوز في الأضاحي، رقم ١٤٩٧. والنسائي في كتاب الضحايا، باب ذبح النمل بالمصلى، رقم ٤٣٧١. من حديث البراء، مع اختلاف في اللفظ.

له ﴿مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ﴾ إذا نزلوا إلى الأرض عن البساط للوضوء والصلاة، سمعها من ثلاثة أميال، ألهمها الله تعالى أنهم يتزلون، أو قالت ذلك حين رأهم يتزلون. فهي لسليمان وجنوده لفظاً، والمراد هيهن عن عدم الحذر عن حطمهن، وهو في المعنى تأكيد للأمر بدخول المساكن. والحطم: الكسر المؤدي إلى الإهلاك. ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ حال من الجنود وسليمان، ولا يصح ما قيل: إنه دعاها أو أمر أن يوتى بها، فقال: ألم تر أنني لا أظلم، لأنه قد سمع: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ كما سمع: ﴿لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ﴾، ولا أنه قال: عطيني، فقالت: سمي داود لأنه داوى جراحة قلبه، وأنت لسلامة قلبك، والريح المسخرة لك إخبار من الله تعالى بأن الدنيا كلها كالريح لا عمدة عليها، ولا يصح أيضاً أنها قالت: أردت بقولي لا يحطمنكم حطم قلوب النمل بتمني ملكك، وكفر ما هن فيه من النعم، والاشتغال بالنظر إليك عن ذكر الله ﷻ. وقبح الله المتصوفة الموهمين تفسير القرآن بما ليس مراداً.

﴿فَبَسَمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا﴾ شارعا في الضحك، أو مقدراً الضحك، وهما متنازعان في «مِن قَوْلِهَا»، وناسب جانب السرور قوله: ﴿وَقَالَ﴾ سرورا بأدبها إذ قالت: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾، وباهتدائها إلى مصالح قومها. وذلك القول المذكور بعد دخول مساكنهن، قيل: أحسست بالجنود به فأمسك في الأرض وفي البساط لئلا يذعرن.

ولما دخلن قال: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ﴾ اجعلي وازعا شكر نعمتك، أي كافله أن يذهب، أي موففا لي على أن أشكر، ورابط «التي» محذوف، أي أنعمت بها، لأن التحقيق جواز حذف الرابط بلا شرط إذا فهم المراد.

وذكر نعمة أبيه وأمه في مقام الشكر، لأن النعمة على الوالدين نعمة على الولد، لأنهما يؤدّبانه إلى الخير، وبالعكس لنفع الولد والديه في حياتهما وموتهما، والأوّل أوفق للشكر.

﴿وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا﴾ عملاً صالحاً ﴿تَرْضَاهُ﴾ تقبله لصحته، وهو الشكر بعمل الجوارح بعد الشكر باللسان والقلب المراد في قوله: ﴿أَنْ أَشْكُرُ﴾.

﴿وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ في جملتهم كناية عن دخول الجنة ولا يعني عنه: «أَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا»، إذ كم من عامل صالح ختم له بسوء، ومن عامل صالحاً مخلط له بغير الصالح، فيراد: الاقتصار على العمل الصالح والمداومة بقوله: ﴿وَأَدْخِلْنِي...﴾.

وأيضاً العمل الصالح لا يجزي إلا برحمة الله سبحانه، كما قال ﷺ: «لَنْ يَدْخُلَ أَحَدُكُمْ الْجَنَّةَ بِعَمَلِهِ» فقيل: ولا أنت يا رسول الله؟ فقال: «وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ»^(١)؛ ولذلك قال: ﴿بِرَحْمَتِكَ﴾. وأما ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (سورة النحل: ٣٢) و﴿أَوْرِثُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (سورة الأعراف: ٤٣)، فمعناه أن هذه السَّيِّئَةَ برحمة الله تعالى، أو المعنى: أثبتني في عدادهم أذكر إذا ذكروا، أو في عبادك الأنبياء. ولا تنال النبوة بالأعمال، وذلك غير العمل الصالح.

أو ﴿أَعْمَلَ صَالِحًا﴾: في حقك، وأدخلني في القائمين بحقوق العباد، أو حقوقهم وحقوقك، تعميماً بعد تخصيص، أو يقدر: أدخلني الجنة في جملة عبادك الصالحين.

١- رواه البخاري في كتاب المرضى، باب تمني المريض الموت، رقم ٥٣٤٩، مع زيادة في آخره. ورواه مسلم في كتاب صفة القيامة والجن والنار، باب لن يدخل أحد الجنة بعمله، رقم ٢٨١٦. من حديث أبي هريرة.

﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿٢٠﴾ لَا عَذِيبَ لَهُ
عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْنَحَتْهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴿٢١﴾ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ
أَحْطْتُ بِمَا لَهُمُ نَاحِطِينَ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بَنَاتٍ قَيِّينَ ﴿٢٢﴾ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ
وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ
﴿٢٤﴾ أَأَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا
يُعْلِنُونَ ﴿٢٥﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٢٦﴾ قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ
مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾ إِذْ هَبْ بِنَفْسِكَ هَذَا قَالَ قُتَيْبَةُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ نُولَ عَنْهُمْ فَأَنْظَرُوا مَاذَا يَرِجُونَ ﴿٢٨﴾﴾

-٢-

قصة الهدد مع سليمان عليه السلام

﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ﴾ اختبر أحوالها إجمالاً مراعاة للرعية ولا سيما الضعفاء كالطير، فلم ير الهدد أو جاءته الشمس في جنبه الأيمن، وهو موضع الهدد فوق في الإضلال، أو طلبه ليدله على الماء في مفازة تحت الأرض، وكان الهدد يرى الماء في داخلها فتخرق الجن الأرض إليه في سرعة، فلم يره.

﴿فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ﴾ مع أنه معنا، وأي سائر له، إذ قد يستتر بما هو أعظم «أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ» ولم أشعر بغيبته، واختار بعض أن «أم» منقطعة، أي بل أكان من الغائبين؟.

وما ذكر من أن الهدد يرى الماء تحت الأرض ذكر عن ابن عباس، واعترضه نافع بن الأزرق بأنه ينصب له فخ وتستر به حبة بالتراب فيصاد،

وأجاب بأنّه إذا جاء القدر حال دون البصر، فقال: لا أعارضك بعد، وأجبنا بأنّه اختصّ هدهد سليمان بذلك، أو يرى الحبة ولا يعرف أنّ أخذها من الفخ يوجب صيده، أو يعرف ويظنّ أنّه ينحو بوجهه، وصحّح الحاكم ما ذكر من رؤيته الماء تحت الأرض.

(قصص) ويروى أنّه سار إلى مَكَّة شكراً على تمام بناء بيت المقدس، والمشهور أنّه مرّ عليها في طريقه إلى اليمن، وقال: «يخرج من هنا نبيء عربيّ ينصر على من عاداه، ويسير النصر أمامه شهراً يجيء بدين إبراهيم، طوبى لمن أدركه وآمن به، وهو خاتم الأنبياء والرسل، فبلغوا ذلك لغيركم وبينكم وبينه ألف عام».

وسار منها إلى اليمن صباحاً يومٌ سهيلاً، فوافى صنعاء وقت الزوال، فرأى أرضاً أعجبتّه خضرها فتزل ليتوضأ ويصليّ، فتفقد الطير للهدهد يده على الماء.

(قصص) وعن كعب الأحبار أنّه سار من اصطخر يريد اليمن، فمرّ على المدينة فقال: «هذه مهاجر نبيء يكون آخر الزمان طوبى لمن اتّبعه» ورأى أصناماً حول الكعبة فجاوزها، فبكت فأوحى الله إليها: ما ييكيك؟ قالت: نبئك وأولياؤك لم يزلوا عندي، ويصلّوا وحولي أصنام، فأوحى الله تعالى أن ساعمرّك بأفضل الأنبياء وأفضل الأمم، وأفرض عليهم الحجّ، راغبين أشدّ الرغبة فيك، يزفون إليك زفيف النسر إلى وكره والحمامة إلى بيضها، والناقة إلى ولدها، وأطهرّك من الأصنام.

(نقل القصة) وذكروا أنّه تقرّب كلّ يوم في إقامته في مَكَّة على رواية دخولها بخمسة آلاف بقرة، وخمسة آلاف ناقة، وعشرين ألف شاة، وهذا بعيد، وهل يوجد في الشام أكثر من هذا حتّى أخذ منه هذا؟ وهل حملة في البساط أو وجده في مَكَّة؟ ولم خصّ النوق؟ وهلاً قيل: بعير فنؤمن بأنّه أكثر القربان.

وَأَنَّهُ قَصِدَ الْيَمْنَ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ وَلَمْ يَرِ الْهَدَّهْدَ فَقَالَ: ﴿لَأُعَذِّبَنَّهُ، عَذَابًا شَدِيدًا﴾ بِنَتْفِ رِيْشِهِ كُلِّهِ أَوْ نَصْفِهِ أَوْ رِيْشِ جَنَاحِيهِ، وَذَلِكَ مَعَ إِقَائِهِ فِي النَّمْلِ، أَوْ فِي الشَّمْسِ، أَوْ بَطْلِيهِ بِالْقَطْرَانِ وَإِقَائِهِ فِيهَا، أَوْ بِحَبْسِهِ فِي الْقَفْصِ، أَوْ بِتَفْرِيقِهِ عَنِ الْفَهْ، أَوْ بِحَشْرِهِ مَعَ غَيْرِ جِنْسِهِ، وَيُقَالُ: أَضْيَقُ السَّجُونَ مَعَاشِرَةَ الْأَضْدَادِ، أَوْ بِإِبْعَادِهِ مِنْ خِدْمَتِهِ، أَوْ بِإِلْزَامِهِ خِدْمَةَ أَقْرَانِهِ، أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ، أَبَاحَ اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ تَأْدِيًا كَمَا تَضْرِبُ الدَّابَّةُ، وَالْعِقَابُ عَلَى قَدْرِ الْفِعْلِ لَا عَلَى قَدْرِ الْجَسَدِ.

﴿أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ، أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ حُجَّةٌ ظَاهِرَةٌ، وَفِي اللَّفْظِ مَنَاسِبَةٌ لِسَبِّهَا فِي جَلْبِ سُلْطَانٍ هُوَ بَلْقِيسُ، وَالْقَسْمُ عَلَى الْأَوَّلِينَ مُتَرَدِّدًا أَوْ مُخِيرًا لَا عَلَى الثَّلَاثِ، فَإِنَّهُ سَاقَهُ عَلَى طَرِيقِ النِّجَاحِ بِهِ عَنْهُمَا.

﴿فَمَكَثَ﴾ الْهَدَّهْدُ وَقِيلَ: سَلِيمَانُ ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ مَكَثَ مَكْثًا غَيْرَ طَوِيلٍ، أَوْ زَمَانًا غَيْرَ طَوِيلٍ خَوْفًا مِنْ سَلِيمَانَ.

(قَصَصُ) لَمَّا نَزَلَ فِي الْأَرْضِ حَلَّ الْهَدَّهْدُ، وَاسْمُهُ يَعْفُورُ، فَرَأَى هَذَا اسْمَهُ يَعْفِيرُ، فَتَزَلَّ إِلَيْهِ وَأَخْبَرَهُ بِمَلِكِ بَلْقِيسَ، فَذَهَبَ مَعَهُ لِيَرَى، فَمَا رَجَعَ إِلَّا بَعْدَ الْعَصْرِ، وَلَمَّا فَقَدَهُ سَأَلَ عَرِيفَ الطَّيْرِ وَهُوَ النَّسْرُ فَلَمْ يَعْلَمْ، وَقَالَ لِسَيِّدِ الطَّيْرِ: عَلَيَّ بِهِ، وَهُوَ الْعِقَابُ، فَارْتَفَعَ الْعِقَابُ فَرَأَاهُ مُقْبِلًا فَقَصَدَهُ، فَقَالَ: ارْحَمْنِي بِحَقِّ الَّذِي قَوَّأكَ عَلَيَّ، فَقَالَ: حَلَفَ نَبِيُّ اللَّهِ لِيُعَذِّبَنَّكَ أَوْ لِيَذْبَحَنَّكَ، وَلَمَّا قَالَ: أَوْ تَأْتِيَهُ بِسُلْطَانٍ، قَالَ: نَجُوتُ، فَلَمَّا قَرَّبَ مِنْ سَلِيمَانَ جَرَّ جَنَاحِيهِ عَلَى الْأَرْضِ مَرْخِيًا لَهَا تَوَاضَعًا، فَأَخَذَ سَلِيمَانُ بِرَأْسِهِ يَجْرُهُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ اذْكُرْ وَقُوفَكَ عِنْدَ اللَّهِ، فَعَفَا وَارْتَعَدَ، وَذَلِكَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، لَا لِكَوْنِهِ يَرُؤُا أَبَاهُ وَأُمَّهُ وَيَأْتِيَهُمَا بِالطَّعَامِ لِكِبَرِهِمَا إِنْ صَحَّ.

﴿فَقَالَ﴾ بَعْدَ سُؤَالِهِ ﴿أَحْطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾ عَلِمَا وَأَتَقْنَسْتَهُ، وَهَذَا اسْتِمَالَةٌ لِقَلْبِهِ قَبْلَ أَنْ يُخْبِرَهُ ﴿وَجِئْتُكَ مِنْ سَيِّئٍ﴾ اسْمُ بَلَدٍ سُمِّيَ بِاسْمِ مَالِكِهِ، أَوْ قَوْمِ سُمُّوا بِاسْمِ آبَائِهِمْ، ذَلِكَ الْمَلِكُ سَبَأُ بْنُ يَحْشَبَ بْنِ يَعْرَبَ بْنِ قَحْطَانَ.

(قصص) جاء الحديث بأن له عشرة أولاد تيامن منهم ستة: حمير وكندة والأزد وأشعر وخثعم، ومذحج، وتشاعم أربعة: لحم وجدام وعاملة وغسان. وقيل: سبأ لقب أب الحي قحطان، واسمه عبد شمس أو عامر، وهو أول من سبأ. ودخول «ال» على سبأ وأندلس وصين وهند وسند خطأ، لأنها أعلام عجمية لا يصلح فيها لمح أصل، وسبب استعماله الغفلة والتقليد، ولو سئل عنه مستعمله من العلماء لأجاب بالمنع.

﴿بَنِي سَبَأٍ﴾ خير ﴿يَقِينِ﴾ راسخ في الثبوت ﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ﴾ تملك سبأ وهو قوم، أو أهل سبأ، تتصرف فيهم تصرف المالك للمال في ماله.

(قصص) بلقيس بكسر الباء معرب بلقيس بفتحها بنت شراحيل بن مالك بن ريان، من نسل يعرب بن قحطان، أو نسل تبع، وقيل: اسمها ليلى، فإن صح فلعل بلقيس لقب، وقيل: أبوها السرح بن الهداهد، ملك اليمن من أربعين أبا كلهم ملوك هو آخرهم، ولا ولد له غيرها، فغلبت على الملك بعده.

وقيل: عصاها قوم، وملكوا رجالا أساء السيرة ويفجر بنساء رعيته ولم يقدروا على قتله، فدعته للزواج مكرًا به فأجاب، وسقته الخمر ليلة جلبت فسكر فحزت رأسه، وذهبت إلى مترها، فأحضرت وزراءه فأرهم رأسه وقالت: ملكوا غيره، فقالوا: لا نملك سواك، وجاء الحديث بأن أحد أبوي بلقيس جنّي، ويقال: كان أبوها ملك اليمن ويقول الملوك الأطراف: لا كفؤ لي منكم أتزوج منه، وكان كثير الصيد، وكان يصيد الظباء، فيتبين له أنها جنّ، فيطلقها، ويظهر له ملك الجنّ، وشكر له فعله، وأتخذته صديقًا، وزوج له ابنته، وهي ربحانة بن السكن، فولدت له بلقيس. وقيل: رأى حية سوداء تغلبت على بيضاء، فقتلها وحمل البيضاء وصب عليها الماء وأطلقها، ورجع إلى داره وقعد منفردا فإذا شاب جميل فخاف، فقال: لا تخف أنا الحية البيضاء، وأما السوداء فعبد طغى قتل عدة منّا، فعرض عليه المال، قال: لا حاجة لي فيه ولكن زوجني

بنتك إن كانت لك بنت، ففعل، فولدت له بلقيس. ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ المراد الكثرة لا حقيقة الكلّية، أو المراد من كل شيء يحتاج إليه الملوك ﴿وَلَهَا عَرْشٌ سَرِيرٌ عَظِيمٌ﴾ من ذهب قوائمه من جوهر ولؤلؤ مرصّع بالزبرجد الأخضر والياقوت الأحمر، طوله ثمانون ذراعاً وكذا عرضه على الأرض، وارتفاعه ثمانون، عليه سبعة أليات بأبواب مقفلة، وليس لسليمان مثله، ولو كان ملكه أضعاف ملكها، يروى أن تحت يدها أربعمئة ملك مع كل ملك كورة وأربعة آلاف مقاتل، ولها ثلاثمئة وزير يدبرون ملكها، ولها اثنا عشر ألف قائد مع كل قائد اثنا عشر ألف مقاتل. أخبر هدهد أرض بلقيس بذلك هدهد سليمان، وقال له: هل أنت منطلق معي لترى ذلك وترى بلقيس. وقيل: لها مئة ملك مع كل ملك مئة ألف مقاتل. وعن ابن عباس: أهل مشورتها ثلاث مئة وثلاثة عشر رجلاً، تحت كل رجل عشرة آلاف، وحضروا كلهم في شأن كتاب الهدد.

﴿وَجَدُّهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ﴾ بوجوههم ويعبدونها وهم مجوس يعبدون الأنوار ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ لا يعبدونه وحده ﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ عبادة الشمس وسائر المعاصي ﴿فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ سبيل الحق ﴿فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ إليه ﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ لئلا يسجدوا فحذف لام التعليل، متعلّقة بـ «زَيْنَ» أو بـ «صَدَّ»، أو لا تقدّر اللام، فانتفاء السجود بدل من «أَعْمَالَهُمْ» وانتفاء السجود عمل، والقرآن حاكم بأن ترك العبادة عمل، وعمل سائر المعاصي عمل، وذلك عموم قوله تعالى: ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (سورة السجدة: ١٧)، وقوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (سورة التوبة: ٩٥)، ونحو ذلك. وأجيز تقدير «إلى» وزيادة «لا» متعلّقة بـ «يَهْتَدُونَ»: لا يهتدون إلى أن يسجدوا، وأن يكون خبراً

لمحذوف، أي عادتهم أن لا يسجدوا^(١).

﴿الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ المخبوء فيهما، أي المغيَّب، فهو مصدر بمعنى «مفعول». وفسره بعض بالمطر والنبات، وبعض بالماء، ولعل ذلك تمثيل والمراد العموم. ﴿وَيَعْلَمُ مَا يُخْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ الواو للناس والجن والطير وسائر الحيوان، وذلك في شأن علم الغيب مدحا به، أو للإنس والجن وذلك في شأن الجزاء. ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ استحقار لعرش بلقيس، فإن الكرسيَّ فيه كحلقة في فلاة، والسموات والأرض في الكرسيَّ كحلقة فيها مع تفاوت الجسمين تفاوتاً لا يعلم قدره إلا الله ﷻ.

﴿قَالَ﴾ سليمان للهدهد ﴿سَتَنْظُرُ﴾ نستعمل فكرنا فيما ذكرت لنا. والسين للاستقبال، لأن الأمر الفخيم هكذا لا يعاجل على فوره، ويجوز أن يكون للتأكيد، أو له وللاستقبال، والنون لسليمان ومن يتدبر معه، أو له وحده، إعظاماً لما أعطاه الله لا لنفسه، ومعمول «نَنْظُرُ» هو مجموع قوله: ﴿أَصْدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ وقدّم الصدق لأنه الأصل، ولم يقل: أم كذبت، للفاصلة مع التلويح بأنه لو كذب فيما قال مع النبوة والملك الفخيم لكان من الراسخين في الكذب، لا لهذا وحده، ولا للفاصلة وحدها، وقال ذلك مع أنه لم يجرب عليه كذبا قط إعظاماً للمقام، وتخويفاً لغيره على الزلل، أو أراد بالكذب الخلل في الأمر الذي حكاها له بنوع ما ولو بلا عمد، فإن الكذب يطلق على ذلك أيضاً. وفسر النظر المذكور بقوله: ﴿اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا﴾ أشار إلى كتاب كتبه بعد حينه ذلك بمدة، أو عقب خطابه للهدهد، وهذا أيضاً استقبال وخص الهدهد به لأنه أشدُّ أمناً به من الجن والإنس وسائر الطير، ولترهيب لهم بأن

١- ويجوز أن يكون «ألاً» كلمة تحضيضية، بمعنى هلاً، فأبدلت هاؤها همزاً، وقرئ بالتخفيف بمعنى ألاً الافتتاحية، وهذا خلاف للقاعدة النحوية في حذف نون الأفعال الخمسة بلون موجب.

ملكه جرى على الطير كما جرى على غيرها.

(فقه) والكتابة إلى ملوك الشرك أمر شرعي، كما كتب رسول الله ﷺ إلى كسرى وقيصر وملوك العرب، وبلغ خبره أمم الشرك وأنعم الله ﷻ علينا بسلطان الإسلام التركي يقاتلهم ويغلبهم بإذن الله^(١).

﴿فَأَلْقَهُ إِلَيْهِمْ﴾ إلى القوم الذين ملكتهم المرأة، وذلك بإلقائه إليها ﴿ثُمَّ تَوَلَّى﴾ تنحَّ ﴿عَنْهُمْ﴾ بحيث تسمع ما تقول المرأة أو يقال عنها ويجهر به في قومها، ولا يأخذونك ولا يضروك وذلك للمصلحة، قيل: وللتأدب مع الملوك ﴿فَانْظُرْ﴾ تأمل، قيل أو انتظر ﴿مَاذَا﴾ اسم واحد مركب استفهامي مفعول مقدم لقوله: ﴿يَرْجِعُونَ﴾ والمجموع مفعول «انظر» علق بالاستفهام، أو «مَاذَا» مبتدأ فخبر عند سيويه، يخبر بالمعارف عن أسماء الاستفهام المنكرات ومن ذلك: من أنت؟ وما هذا؟ أو خبر فمبتدأ عند الجمهور، فاحفظه ولو لم أعد، و«ذَا» اسم موصول، والجملة معمول «انظر»، و«يَرْجِعُونَ ذا» أي يرجعون. وعلى كل حال يكون المعنى: ماذا يرجعون في جواب الكتاب الذي تلقيه.

(قصص) علم الله هذا الهدهد لغة الناس المرسل هو إليهم. ختم الكتاب بالمسك، وطبعه بخاتمه، وعلقه في عنقه، أو أخذه بمنقاره، وطار به، ودخل كوة تسجد للشمس كل يوم إذا دخلت منها، فقامت إلى الكوة، فألقى الكتاب إليها، أو دخل وألقاه بين ثدييها وهي مستلقية، أو على نحرها وهو أعلى الصدر، أو نقرها فيقظت من نومها، أو رفر فخرجها من البيت وحضور القواد والجنود وغيرهم فنظروا أو نظرت، ورفر فألقاه في حجرها.

١- يشير الشيخ إلى تكالب الدول الغربية على الدولة العثمانية في حروب البلقان وغيرها في أيامه، وسيأتي ذلك أيضا في آخر السورة كذلك.

﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا إِنِّي أَكْتُبُ كَرِيْمٌ ۝٢٩ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝٣٠ أَلَا تَعْلَمُوْنَ عَلَى وَاتُوبِيْ مُسْلِمِيْنَ ۝٣١ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَفْتُونِيْ فِيْ أَمْرِيْ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُوْا ۝٣٢ قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوْا قُوَّةً وَأُولُوْا بِأُسْ شَدِيْدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِيْ مَاذَا تَأْمُرِيْنَ ۝٣٣ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَدْلَةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُوْنَ ۝٣٤ وَإِنِّي مُرْسَلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنْظُرُهُمْ يَوْمَ يَمْرُجُ الْمُرْسَلُوْنَ ۝٣٥ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمٰنُ قَالَ أَتُمَدُّوْنِيْ بِبَالٍ فَمَاءَ ابْنِيْ، اللَّهُ خَيْرٌ مِّنَّمَا ءَابَيْكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُوْنَ ۝٣٦ اِرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِخُبْرٍ لَّآ يَقْبَلُهُمْ فِيْهَا وَخَرَجَتْ لَهُمْ مِنْهَا آدَلَةٌ وَهُمْ صَغِيرُوْنَ ۝٣٧ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَتُكْرَمُونَ بِعَرَاشِيْهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُوْنِيْ مُسْلِمِيْنَ ۝٣٨ قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ أَنَا ءَانِيكَ بِهِ، قَبْلَ أَنْ تَقُوْمَ مِنْ مَّقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيْ أَمِيْنٌ ۝٣٩ قَالَ الَّذِيْ عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا ءَانِيكَ بِهِ، قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ، قَالَ هَٰذَا مِنْ فَضْلِيْ رَبِّيْ لِيَبْلُوَنِيْ أَشْكُرْ أَمْ أَكْفُرْ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَنْشُرْ لِنَفْسِهِ، وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّيْ غَنِيٌّ كَرِيْمٌ ۝٤٠ قَالَ تَكْبَرُوا لَهُمَا عَرَشًا تَنْظُرَانِ تَهْتَدِيْنَ أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُوْنَ ۝٤١ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِيْنَ ۝٤٢ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِيْنَ ۝٤٣ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرِيْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيْرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِيْ وَأَسَأَمْتُ مَعَ سُلَيْمٰنَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ ۝٤٤﴾

-٣-

إسلام بلقيس وولاؤها وزيارتها لسليمان عليه السلام

﴿قَالَتْ﴾ بعد الذهاب والإلقاء، ولم يذكرهما لظهورهما، وإيدانا بالمسارعة في ذلك ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّ إِلَهِي إِلَهِي﴾ كِتَابٌ كَرِيمٌ إِلَهُ، مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ السلام على من اتَّبَعَ الهدى ﴿أَلَا تَعْلَمُونَ﴾ عَلَيَّ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ كتب إليها وهي قارئة، كاتبها بعريئة سبأ وأشكال حروفهم لأن الهدهد أخبره أنها من سبأ ومن نسل يعرب بن قحطان، أو نسل تبع، وهو المشهور، وفيهم جودة الخط، وتعلم أهل الحجاز منهم الخط، وقد علم الله ﷻ سليمان نطق الطير فهو أحق أن يعلمه لغة العرب وأشكال حروفها وهي أفضل لغة وحروفها أفضل أشكال، ويحتمل أنه كتب إليها بالعربية وأشكالها على يد ترجمان يترجم إليها لغته، أو لها ترجمان يترجم لها لغة سليمان وأشكال حروفها، أو كانت تعرف لغة سليمان وحروفه، واختار بعض أن لا يغير لغته وحروفه إلى لغتها وحروفها. فرعت أولاً بالكتاب، ثم اشتد فرحها، ألا ترى إلى قولها: «إِنِّي» وقولها: «إِلَيَّ» وقولها: «كِتَابٌ كَرِيمٌ»، ومن كرمه أنه محتوم بالمسك، ففي الحديث: «كرم الكتاب ختمه» وفسره ابن عباس به، فيستحب ختم الكتاب لذلك، وهو أن يطوى ويغلق عليه. مانع كما نحتمه بعلك، ويقال: من كتب إلى أخيه كتاباً لم يخطمه قد استخف به.

ومن كرامته أنه باسم ملك عظيم، وأنه على غير معتاد إذ جاء به طائر، وأنه قصدها، أو لبدته باسم الله ﷻ، فقد أقرت به ولو عبدت غيره، وإن لم تعرفه فقد استغربت ذكره، وقيل: من كرمه أنه من السماء، ويرد أنه من سليمان فلا تظنه أنه من الله ﷻ ولا من الشمس التي تعبدوها.

ولم تذكر اسم الملقى لجهلها به على أنه ألقى إليها وهي نائمة، أو لتحقيرها إيَّاه على أنها أخذته من الهدهد في الكوة، أو يقظت حين ألقاه، وهو خلاف ما مرَّ أنه من الكرم، وذلك محتمل.

أو لإيهام قومها أن لها اتِّصالاً بأمور لا يعلمون طرقها، وعلى أنه ألقاه إليها بحضرة الناس فللعلم به ولعدم الاهتمام به، وهو خلاف ما مرَّ من الكرم. وكأنَّه قيل: ممَّن هذا الكتاب؟ وما مضمونه؟ فقالت مؤكدة لشأنه وللجواب: «إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ»، والهاء الأولى للكتاب، والثانية لمضمونه.

أخرج ابن أبي حاتم عن يزيد بن رومان أن لفظ العنوان: «بسم الله الرحمن الرحيم، من سليمان بن داود إلى بلقيس ابنة ذي شرج وقومها، أن لا تعلوا علي...» فقدَّم اسم الله ولو لم تقدِّمه بلقيس في كلامها، أو ذكر في العنوان سليمان وحده وقدَّم عليه في داخل الكتاب بالبسملة، ولا ضعف في قول أبي حيَّان: إِنَّهُ بدأ باسمه وقاية لاسم الله ﷻ عمَّا قد يصدر منها إذ كانت كافرة.

وقوله: «إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَلَّا تَعْلُوا عَلَيَّ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ» لفظ واحد بالحكاية خبر لأنَّه مفرد، وأمَّا قبل الحكاية فـ«بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» متعلِّق بمحذوف خبر مقدَّم، و«أَلَّا تَعْلُوا عَلَيَّ» مبتدأ بالتأويل، و«أَنْ» مَصْدَرِيَّةٌ، و«لَا» نافية، أي بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ انتفاء علوكم عليَّ. «وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ» جملة طلبية معطوفة على خبرية، بل لا تخلوا هذه الخبرية عن طلب. ويجوز أن يكون «أَنْ» تفسيرية لمضمون الكتاب و«لَا» ناهية.

وخصَّت هذه الأُمَّة بالبسملة إلا سليمان، أو هي في كلامه بغير العَرَبِيَّة. ومعنى «مُسْلِمِينَ»: مؤمنين بالله وحده وأنَّ سليمان رسوله، وهكذا دعاء الأنبياء وإن طولبوا بالحجَّة أقاموها، وهذا شأنه ولا يقدر فيه

أنها سمته ملكا لجهلها.

﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَفْتُونِي فِي أَمْرِي﴾ كررت ندائهم لشدة اعتنائها بالنازلة وشدة اعتنائها بأن يعينوها ويساعدوها، ولذلك أيضا قالت: ﴿مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا﴾ من أمور الملك ﴿حَتَّى تَشْهَدُون﴾ تحضروني فيه، والإفتاء: ذكر ما يجري عليه في الأمر الحادث والتقوية فيه، وكأنه من الفتوة وهي حادثة السن ولا تخلو عن قوة، وذكرت أن من شأنها أنها لم تستقل عنهم بأمر، وأنها إلى الآن كذلك، وهكذا يستحب في الشرع المشاورة في الأمر المهم.

﴿قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّة﴾ في الأجساد كما هو ظاهر، وفي الأعداد لجواز أن يقال: عدد قوي، بمعنى أنه كثير لم يضعف لقلته. قيل: كان أهل مشورتها ثلاث مائة وثلاثة عشر رجلا تحت كل واحد عشرة آلاف.

﴿وَأُولُوا بَأْس﴾ ضربا لشجاعة ﴿شَدِيد﴾ مفرد ﴿وَالْأَمْرُ﴾ أي الشأن، أو ضد النهي ﴿إِلَيْكَ﴾ أي إليك لا إلى غيرك منته، أو موكول، وقيل: المعنى نحن من أبناء الحرب لا الرأي، والرأي إنما هو إليك ﴿فَانظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ﴾ من صلح أو قتال، فتحن لك تبع. و«مَاذَا» مفعول مطلق لـ«تَأْمُرِينَ» أو ما الأمر الذي تأمرينه، ومعنى أمر الأمر إيقاعه، كما تقول: الضرب ضربته أي أوقعته، وأجاز بعض تقدير: ما الذي تأمرين به؟.

﴿قَالَتْ﴾ لَمَّا رأت ميلهم إلى القتال وهي مائلة إلى الصلح ﴿إِنَّ الْمَلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً﴾ من القرى بالحرب ﴿أَفْسَدُوهَا﴾ بتخريب العمارة، وفصل المتصل، وإتلاف الأموال ﴿وَجَعَلُوا أَعْزَةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً﴾ بالقتل والأسر والإحلاء، والاستعباد والاستخدام وغير ذلك، أَحَسَّتْ أَنَّ مَلَكَهَا مَعَ قُوَّتِهِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَلِكِ سُلَيْمَانَ كَالْعَدَمِ، فَأَرَادَتْهُمْ إِلَى مَا هُوَ خَيْرٌ لَهُمْ مِنَ الْحَرْبِ الَّتِي مَالُوا إِلَيْهَا.

﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ من عادتهم ذلك، وهو تأكيد لما قبله، وزعم بعض

أَنَّهَا أَرَادَتْ بِالْمُلُوكِ سُلَيْمَانَ وَمَنْ تَحْتَهُ، وَهُوَ خِلَافُ الظَّاهِرِ بِلَا دَلِيلٍ، مَعَ أَنَّهَا تَحْتَاجُ فِي ذَلِكَ إِلَى أَنَّهَا قَدْ عَلِمَتْ أَنَّ سُلَيْمَانَ دَخَلَ قَرْيَ وَأَفْسَدَهَا وَجَعَلَ أُعْزَةَ أَهْلَهَا أَذَلَّةً، وَإِنْ قِيلَ: أَرَادَتْ تَوَقُّعَ ذَلِكَ مِنْهُ بَقِيَّ أَنَّ الْجُرْيَ عَلَى ذَلِكَ خِلَافُ الظَّاهِرِ بِلَا دَلِيلٍ كَمَا مَرَّ.

وَزَعَمَ بَعْضُ أَنْ قَوْلُهُ: ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى اعْتَرَضَ بِهِ فِي كَلَامِهَا تَصْدِيقًا لَهَا.

﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ﴾ إِلَى سُلَيْمَانَ وَمَنْ تَحْتَهُ ﴿بِهَدِيَّةٍ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِنَعْتِ الْمَفْعُولِ بِهِ، أَيِ مَرْسَلَةٍ إِلَيْهِمْ رِسَالًا مُقْتَرِنِينَ بِهَدِيَّةٍ، أَوِ الْبَاءُ صِلَةٌ فِي مَفْعُولٍ بِهِ، أَوْ بِمَعْنَى لَامِ التَّقْوِيَةِ، أَوْضَحُّ «مُرْسِلَةٌ» مَعْنَى مُتَهِيَّةٍ، وَالتَّكْرِيرُ لِلتَّعْظِيمِ ﴿فَنَازِرَةٌ﴾ مُنْتَظَرَةٌ ﴿بِمَ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ: ﴿يَرْجِعُ﴾ مُسَلِّطٌ لـ «نَازِرَةٌ» عَلَى الْعَمَلِ فِي مَجْمُوعِ قَوْلِهِ: ﴿يَرْجِعُ﴾ ﴿الْمُرْسَلُونَ﴾ فَإِنَّ كَانَ سُلَيْمَانَ سُلْطَانًا دُنْيَوِيًّا قَبْلَ الْهَدِيَّةِ وَغَضَبَ فَنَعَامِلُهُ بِمَا يَلِيقُ، وَإِنْ كَانَ نَبِيًّا مِنَ اللَّهِ ﷻ لَمْ يَقْبَلْهَا وَبِشٍّ وَلَا نَخْرَجَ عَنْهُ.

﴿فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ﴾ أَيِ هُوَ، أَيِ الْمَالِ، وَالْهَدِيَّةُ فِي مَعْنَاهُ، فَذَكَرَهَا وَلَمْ يُؤَنِّثْهَا، وَيَدُلُّ لِهَذَا قَوْلُهُ: ﴿قَالَ أَتَمِدُّونِي بِمَالٍ؟﴾ وَلَا يَعُودُ إِلَى الرَّسُولِ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ وَلَمْ يَقُلْ: بِمَ يَرْجِعُ الرَّسُولُ، وَلَوْ جَازَ تَأْوِيلُ ﴿الْمُرْسَلُونَ﴾ بِجَنْسِ الرَّسُولِ، لِأَنَّهُ خِلَافُ الْمُتَبَادَرِ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَعتبرَ كَبِيرُ رِسَالِهَا وَهُوَ الْمُنْذِرُ بْنُ عَمْرٍو، عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَلْقَوْنَ سُلَيْمَانَ كُلَّهُمْ، وَيَتَقَوَّى هَذَا بِقَوْلِهِ: ﴿ارْجِعِ إِلَيْهِمْ﴾ بِالْأَفْرَادِ، أَوْ يَلْقَوْنَهُ وَيَخْصُهُ بِالْخُطَابِ. وَالْإِمْدَادُ الزِّيَادَةُ، وَالْخُطَابُ لَهَا وَلِرِسَالِهَا، تَغْلِيْبٌ لِلْحَضُورِ وَالذِّكْرِ.

(قِصَص) وَالْهَدِيَّةُ قِيلَ: مَائَةٌ وَصِيفٌ عَلَى الْبَرَادِيزِ، أَوْ خَمْسَائَةٌ، أَلْبَسْتَهُمْ لِبَاسَ النِّسَاءِ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَخْنُثُوا كَلَامَهُمْ، وَمَائَةٌ وَصِيفَةٌ عَلَى الرِّمَاقِ أَوْ خَمْسَائَةٌ أَلْبَسْتَهُمْ لِبَاسَ الرِّجَالِ، وَأَمَرَهُمْ بِتَغْلِيْظِ الْكَلَامِ كَالرِّجَالِ، وَحَقَّ فِيهِ دَرَّةٌ عِذْرَاءُ

وخرزة جزع معوجة الثقب، وميز الإناث بأخذ الماء بيد وإلقائه في أخرى، وغسل الوجه بذلك وإلقائه الماء على باطن الساعد، والذكور بأخذه باليدين وغسل الوجه بهما وإلقائه على ظهر الساعد، وأخذت دودة بيضاء شعرة فدخلت بها الثقب حتى خرجت من الخرزة، وثقت الأرضة الدرّة. ويروى أنّه فرش تسعة فراسخ بلبن الذهب والفضّة، وأخلّى فيها مقدار ما أرسلت من اللبن كأنّها سرقت من تلك الفراسخ، وجعل على الفراسخ دواب أفضل ممّا أرسلت من الدواب، تبول على لبن الذهب والفضّة وتروث عليها، وفي الهدية عصا توارثها ملوك حمير، وقالت: بيّن لي رأسها، فأرسلها في الهواء فما وقع على الأرض فرأسها، وقدر تريد ملأه بماء ليس من أرض ولا سماء، فأجرى الخيل وملأه بعرقها^(١).

وبشّر بالرسول إذ جاعوا، ولمّا رأى الهدية انكر عليهم، وقال: ﴿أَتُمَدُّونِي بِمَالٍ؟﴾ ومعناه أنّ هذا خطأ منكم، ولهذا علّله بقوله: ﴿فَمَا عَاتَانِي اللَّهُ﴾ من النبوءة والمال والملك ﴿خَيْرٌ مِّمَّا عَاتَاكُمْ﴾ من مال وملك.

﴿بَلْ أَنْتُمْ﴾ لا أنا ﴿بِهِدْيَتِكُمْ تَفْرَحُونَ﴾ إضراب انتقاليّ إلى تنقيصهم بفرحهم بما أهدوا إليه، واعتنائهم به، وعدّهم إيّاه بما يفرح به، أو إلى تنقيصهم بالفرح بما يهدى إليهم، أو إلى أنّه أعطاهم تلك الهدية التي جاعوا بها فيفرحون، وفيه خفاء.

والخطاب للرسول، دخلوا عليه كلّهم كما هو الظاهر، أو كبيرهم المذكور كما أفرد ضمير الرسل في قوله: ﴿ارْجِعْ إِلَيْهِمْ﴾ يا منذر بن عمرو، ولو حضروا، لأنّ خطابه خطاب لهم، لأنّه أعظمهم. وقرئ: «ارجعوا».

والهاء في «إِلَيْهِمْ» لبلقيس ومن تحتها غير تلك الرسل، وقيل: ارجع يا

١- عجباً لهؤلاء القصاصين يخرفون بما لا يتصوّر عقلاً ولا يستقيم منطقاً !

هدهد إليهم بكتاب آخر ينذرهم بقتال، وهو ضعيف، وقد أخبره الهدهد بالهدية قبل أن تصله، وعلى كل حال لم يردّها إليها بل أمسكها كما طلب عرشها، وقيل: ردّها، وللإمام العدل الأصلح من قبول أو ردّها.

﴿فَلَنَاتِيَنَّهُمْ﴾ لعدم إيتائهم مسلمين ﴿بِجُنُودٍ﴾ فأقسم بالله لنأتينهم، عطف على «أرجع» عطف إنشاء على آخر، لأن القسم إنشاء، وهذا يغني عن جعل ذلك جواباً لمخدوف هكذا: إن لم يأتوا مسلمين فلنأتينهم بجنود من الجن والإنس أصيرهم آتين، فالباء للتعدي، أو تأتي مقترنين بهم فهي للمصاحبة ﴿لَا قَبْلَ لَهُمْ بِهَا﴾ لا مقابلة لهم بها، لأنهم أكثر وأقوى جدّاً، وعبر بالقبّل عن الطاقة، لأنها سبب المقابلة وملزومها.

﴿وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِّنْهَا﴾ من سبأ بالأسر والاستعباد، لا بالقتل لقوله: ﴿أَذِلَّةٌ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ اللهم إلا إن أريد بالعموم بالقتل والأسر، بأن يقتل بعضاً ويأسر بعضاً، ولا قتل إلا بعد ذلّ وصغر بعد عزّ وتمكّن، والمراد بالصغر خصوص ما ينالهم بالأسر والاستعباد.

﴿قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا أَيُّكُمْ يَأْتِينِي﴾ طلب فرداً واحداً منهم، وهذا من القوة بمكان، إذ كان غير محتاج إلى تعدّد ﴿بِعَرْشِهَا﴾ وفي الكلام حذف، أي فرجع الرسول أو الهدهد إليها فأخبرها فأمنت، وأقبلت بملوكها بعد أن جعلت عرشها في بيت دار به سبعة أبيات، ووكلت به حرساً. وروي أنّها أرسلت إليه: إنّي قادمة إليك بملوكي لأنظر ما تدعو إليه، ولما كانت على فرسخ من سليمان رأى رهجاً، فقيل: له إنّه من بلقيس، فقال: ﴿أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا؟﴾ ومراده إعزاز الإسلام به، وإقامة الحجّة عليها بقدره الله ووحيه.

﴿قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾، مدعنين لما أتصرف فيهم وعليهم، ففرق لهم

قلبي، أو مؤمنين بالله ورسله وشرعه، فلا يحلُّ لي، وليس هذا من أخذ الغنائم فضلاً عن أن يعترض باختصاصها بسيدنا محمد ﷺ بل شيء أباحه الله لسليمان عليه السلام بلا قتال، كما قبل الهدية، والجمهور على أنه لم يقبلها، وقيل: استدعى كرسيها ليرى قدر عقلها إذا رآته، أو ليرى قدر ملكها، لأن سرير الملك على قدر ملكه.

﴿قَالَ عَفَرْتُ﴾ خبيث مارد يخلط أقرانه بالعفر وهو التراب من الإنس أو الجن، والمراد هنا أنه من الجن كما قال: ﴿مِنَ الْجِنِّ﴾ صخر بن إبليس عند الطبري وابن أبي حاتم عن ابن عباس، وهو كالجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه، أو كوزن أو كوزى، روايتان لابن أبي حاتم عن غير ابن عباس، أو ذكوان أو كوذى.

﴿أَنَا عَاتِيكَ بِهِ﴾ يحتمل أنه مضارع كما هو مضارع في قوله: ﴿أَيْكُم يَأْتِينِي بِعَرْشَهَا﴾ والأولى أنه اسم فاعل للاستقبال، واسم الفاعل أبلغ من المضارع، مع أنه تكلم به من يدعي القوة والقدرة على الإتيان به في مدة قصيرة مع بعده وثقله، والأصل في الخبر الأفراد، وهو أنسب بإفراد الخبر في قوله: ﴿وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ﴾.

﴿قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ﴾ قيل: كان يمكث من الصبح إلى الظهر للحكم بين الناس، وهو المشهور، أو قبل أن تستوي قائما من موضع قيامك أي مكثك.

﴿وَإِنِّي عَلَيْهِ﴾ على حملة، أو على إحضاره، وهو أولى، لأنه يتضمن الحمل ويناسب «يَأْتِينِي» من قوله: ﴿أَيْكُم يَأْتِينِي بِعَرْشَهَا﴾ وقوله: ﴿أَنَا عَاتِيكَ بِهِ﴾ وفي معنى ذلك أن تقدّر: وإني على حملة إليك، وتقليل المحذوف أولى. ﴿لَقَوِيٌّ﴾ القوة صفة تصدر عنها الأفعال الشاقة فاختير قويٌّ على قدير، كذا

قيل، وفيه أن القدرة تصلح لذلك ﴿أَمِينٌ﴾ لا أخون بأخذ شيء منه، ولا أبدله أو بعضه.

﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ أعاد القول بيانا لتفاوت القولين ورجحان الثاني، حتى إنه لا اعتبار للأول، إلا إذا فسرنا القيام من مقامك باستوائك واقفا، فإنه قريب من مقدار ارتداد الطرف، لكن يبقى التفاوت ببعض المدة، وبأن ما من الذي علم من الكتاب أقوى وأنسب مما نسب لقوة البدن، والعلم إدراك، أو أمر معلوم أدركه يجاب به الدعاء. و«الكتاب» التوراة، أو الجنس، أو اللوح المحفوظ.

(قصص) وقيل: الذي أرسل إلى بلقيس هو آصف بن برخيا بن شمعي بن منكيل، وأمه باطور من بني إسرائيل، وهو وزير سليمان، وابن اخته يعلم الاسم الأعظم، وكان كاتبه، أو هو رجل اسمه أسطوم، وقيل: أسطورس، وقيل: رجل يقال له ذو النور، وقيل: الخضر، وقيل: رجل اسمه ملخ أو تملیخا، وقيل: رجل يقال له هود، وقيل: ضبة بن أد جد بني ضبة من العرب يخدم سليمان، وكان على قطعة من خيله، وقيل: جبريل، وقيل: ملك آخر من الملائكة أيد الله به سليمان عليه السلام.

والمشهور الأول آصف، دعا: «يا حيُّ يا قيوم، يا ذا الجلال والإكرام، يا حيُّ يا قيوم يا إلهنا وإله كل شيء إلهنا واحدا يتيبني بعرشها» دعا بذلك فأنت به الملائكة من تحت الأرض، ووضعته بين يدي سليمان. وكاف «آتِيكَ» في الموضعين لسليمان. وقيل: هو سليمان لأنه أعلم أهل زمانه سجد ودعا، فالكاف الثانية وكاف «إِلَيْكَ» و«طَرْفُكَ» خطاب منه للعفريت استحقار منه لقوة العفريت بالنسبة لما في العلم.

ومعنى إتيان سليمان به للعفريت استحضاره في موضع هو فيه، والصحيح

هو الأول، وتخصيص أحد من أمة نبيء بما لم يكن لذلك النبيء لا يقدح فيه، لأنَّ الله أن يفعل ما شاء، وأيضا لم يخبرنا الله أنَّ سليمان لا يقدر على ذلك وأيضا ذلك الرجل مع عظم شأنه تحت سليمان، وخدم من خدمه، والموصول وصلته يجوز استعماله في غير معلوم للتعظيم، نحو ﴿فَغَشِيَهُمْ مِّنَ اللَّيْلِ مَا وَشِيَهِمْ﴾ (سورة طه: ٧٨) فلا يلزم أن يكون هو سليمان.

وقوله: ﴿مِن فَضْلِ رَبِّي﴾ حمد على ما أجرى الله تعالى له على من تحت يده، وأيضا جرى على يد آصف ليعلم الناس أنَّه خليفة بعده، ويعلموا فضله، وأنَّ ما ناله إنَّما ناله بصحبته سليمان، والمراد بارتداد الطرف مدَّة رجوع نظره إليه بحسب اختياره، لا إلى خصوص نفسه فإنَّك تتقل من نظر شيء إلى ما شئت من إمساكه عن النظر ومن نظره إلى آخر، وفُسِّرَ بعض بانضمام الجفن بعد فتحه.

ويروى أن آصف بن برخيا قال لسليمان: مدَّ عينيك حتَّى يتهيأ طرفهما فنظر نحو اليمين كذلك فحضره العرش، قبل ارتداده.

﴿فَلَمَّا رَأَاهُ﴾ بعينه ﴿مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ﴾ الاستقرار كون خاصًّا لا عامًّا، ولذلك ذُكِرَ ولم ينب عنه الظرف، فإنَّ المراد به الثبوت مع الرسوخ وعدم التزلزل إلى جهة، وبين موضعه من الشام وموضع العرش من مأرب مسافة شهرين، وقيل: هو حينئذ في صنعاء فبينه وبين العرش ثلاثة أيَّام، وجاء بين السماء والأرض، وقيل: انشَقَّتْ به الأرض، وقال ابن العربي: أعدمه الله في محله وأوجده عند سليمان، كخلق الميِّت بعد موته.

﴿قَالَ هَذَا﴾ ما ذكر من استقراره عنده ﴿مِن فَضْلِ رَبِّي﴾ لي أو عليَّ، من غير استحقاق ذاتي ﴿لِيَبْلُوَنِي﴾ خبر ثان، أو متعلِّق بقوله: ﴿مِن فَضْلِ رَبِّي﴾ ﴿ءَأَشْكُرُ﴾ هذه النعمة بزيادة العبادة وزيادة الإيمان، وزيادة التواضع

والتبرؤ من حولي وقوّتي وحول غيري وقوّته ومن اعتبار الوسط **﴿أَمْ أَكْفَرُ﴾** عكس ذلك **﴿وَمَنْ شَكَرَ﴾** نعم الله **﴿فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ﴾** قصد الشكر لنفع نفسه بإدامة الموجود، وجلب غيره، وأداء الواجب، أو قصده تعبدًا بدون قصد النفع، أي فشكره عائد إليه **﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾** النعمة، جوابه محذوف أي فإنما أهلك نفسه، أغنى تعليله عنه بقوله: **﴿إِن رَّبِّي غَنِيٌّ﴾** أي لأن الله غني عن شكره لا نفع له فيه لا يضره كفره، فإنه خالق النفع والضرر، ومن شأنه الكرم على العاصي والمطيع، وحصلت المناسبة لقوله: **﴿كَرِيمٌ﴾** لا يقطع النعم بكفرها، ولا يعجل به الانتقام إلا قليلا، [قلت:] ولا تجز في القرآن أو غيره أن تكون «من» موصولة والفاء صلة في خبر المبتدأ إلا لداع صناعي أو معنوي.

﴿قَالَ﴾ يعلم أن ما بعده من كلام سليمان ولو لم يكرره لأن الكلام قبل وبعد له، لكن كرره لأن ما قبله في الشكر وما بعده لأمر الخدمة **﴿تَكْرُؤًا لَهَا﴾** أي عنها، أو اللام للبيان كـ **﴿هِيَ لَكَ﴾** (سورة يوسف: ٢٣)، ليظهر أن التكرير لأجلها خاصة، أي غيروا لها، **﴿عَرْشَهَا﴾** بحيث تنكر الجزم به، بالزيادة فيه أو النقص لجواهره أو بعضها مثلا، أو يجعل أسفله أعلى، أو مقدّمه مؤخرًا، أو بكل ذلك.

﴿نَنْظُرُ أَتَهْتَدِي﴾ إلى معرفته أو إلى الجواب اللائق، وتغييره لا يكون سببا للاهتداء للإيمان ولا لعدم الاهتداء، فلا يقال: ننظر أتهتدي إلى الإيمان أم لا، نعم إن فسرنا التكرير بالعبرة لا في نفس العرش بأن يبقى كما هو فتشاهده عنده كما هو، وقد خلّفته في بيت وراءه ستّة، فهو داخل سبعة بيوت بحراس، فلعلّ مشاهدته كما هو تكون سببا للإيمان.

﴿أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ﴾ إلى ما ذكر بأوجهه، أي أم تبقى على عدم الاهتداء للإيمان، أو تكون من الذين لا يهتدون إلى بيان العرش، إن قبل به، وقد عرفه قبل.

﴿فَلَمَّا جَاءَتْ﴾ بلقيس سليمان **﴿قِيلَ﴾** قال لها سليمان أو مأموره

﴿أَهْكَذَا عَرْشُكَ﴾ قيل لها ذلك بعد تغيير في نفس العرش، وإن قيل لها بدون تغيير في نفسه فقد حصل التغيير بعبارة التشكيك، إذ لم يقل لها: أهذا عرشك بعبارة التلقين.

ومرادهُ عليه السلام إظهار المعجزة لتؤمن لا اختبار لها إذ قال له بعض الجن: إنها مجنونة، وأنَّ يدها يد حمار وأعضائها أعضاء الدواب حسداً أن يتسرَّها فيلد منها ولدا في فطنة الإنس وخفة الجن، فيملكهم ويضبطهم بعده، كما زعم بعض أن ذلك سبب استكشافه عن ساقِها.

﴿قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ﴾ أجابتهم بصيغة عدم الجزم مع جزمها بأنَّه هو، مقابلة لقولهم: ﴿أَهْكَذَا عَرْشُكَ﴾ بلا تغيير في ذاته، ومراعاة احتمال أن يكون لسليمان مثله، وإن كان مغيراً في ذاته فلم تجزم لهذا الاحتمال وهذا التغيير. و«كَأَنَّ» موضوعة لغلبة الظنِّ وقُوَّة التشبيه.

﴿وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا﴾ هذا من كلام سليمان، أو قومه شكراً للنعمة، والصحيح أنَّه من كلام بلقيس، والمراد بالعلم العلم بالله ورسوله سليمان عليه السلام، والضمير في «قَبْلِهَا» للمعجزة، وهي حضور عرشها عنده، أو للحالة هذه لمشاهدة أمر الهدهد، وما أخبرتنا به رسلنا إليك.

﴿وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾ قبل هذه المعجزة والحالة، ولا حاجة إلى اختبارك لي، إني آمنت قبله، و«نَا» والجمع على عادة الملوك في كلامهم لا تعظيم لنفسها لأنَّها رضي الله عنها متذلَّة لله عز وجل، ولا تكلم عنها وعن قومها لأنَّ قومها كافرون، كما قال الله عز وجل: ﴿إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تُعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ «مَا» مصدرية، والمصدر فاعل «صَدَّ»، أي صدَّها عن الإسلام قبل أو عن إظهاره إلى هذا الحال كونها تعبد غير الله سبحانه، أو «مَا» نكرة موصوفة، أو اسم موصول واقعة على «الشمس» فاعل

«صَدَّ»، أي صَدَّهَا عن الإسلام قبل ذلك شيء تعبده من دون الله، وهو الشمس، أو الشيء الذي تعبده من دون الله، أو الشمس التي تعبدها، والرباط في ذلك كله مقدَّر كما رأيت. وإسناد الصَّدِّ إلى ما كانت تعبده مجاز عقليُّ لعلاقة السَّبَبِيَّة وحقيقته، وصَدَّهَا الله بما كانت تعبده، وإسناده إلى العبادة على وجه المَصْدَرِيَّة حقيقة على العرف ﴿إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ لَمَّا أَسْلَمْتُ لم تظهر الإسلام قبل هذا الحال لرسوخ كفرهم، وكأنَّه قيل: ماذا قيل لها بعد ذلك الامتحان؟ فأجيب بقوله:

﴿قِيلَ﴾ أي قال غير سليمان، أو سليمان ﴿لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ﴾ أو ذلك خبر ثانٍ لـ «كَانَتْ» ولهذا ربط بالضمير من «لَهَا»، وأَمَّا ما قيل من أَنَّهُ جيء بـ «لَهَا» هنا دون «قِيلَ أَهَكَذَا» لمكان أمرها، فلا يتمُّ، لأنَّ «أَهَكَذَا» أيضا خطاب لها يستدعي جوابا، كأنَّه قيل: أجيبي.

والصرح: القصر العالي من معنى التصريح وهو الإظهار، وزعم بعض أَنَّهُ هنا البركة، وبعض أَنَّهُ صحن الدار أو ساحتها، ويناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ صَرَحَ مُرَّةً مِّنْ قَوَارِيرَ﴾.

(قصص) روي أَنَّهُ أمر الجنَّ فبنوا لها الصرح من زجاج أبيض، وأجروا من تحته الماء ودوابَّ الماء، أو بنوا طبقات من الزجاج الذي هو كالماء بين كلِّ طبقتين ماء وحيوانه، وهذه المبالغة تنافي أَنَّها أرادت أن تخوضه إلاَّ إن تقاربت الطبقات، ووضع سريره في صدر المجلس، وجلس عليه، وعكفت عليه الطير والجنُّ والإنس، وذلك امتحان لها في الإيمان، وقيل: ليتَّين كذب من قال إنَّ رجلها رجل حمار إذا كشفت عن ساقها تخوض اللجَّة، ولكن بان أنَّهما شعروان.

(فقه) وجاز لخطاب امرأة أن ينظر إلى وجهها وظهر قدميها، قيل: وشعرها وساقها.

﴿فَلَمَّا رَأَتْهُ﴾ أي الصرح، أي أسفل الصرح ﴿حَسِبَتْهُ لُجَّةً﴾ ماء عميقا قدر ما تخوض فيه ﴿وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا﴾ أذيالها لئلا تبتل ﴿قَالَ﴾ سليمان وقيل: قال القائل ادخلي، ويردُّه أنه لو كان ذلك لقال: قيل كما قيل أولا، ﴿إِنَّهُ﴾ أي ما ترين من البناء كله، أعلاه وأسفله ﴿صَرَخَ مُمَرَّدًا﴾ أو إنه بعض صرخ ممرّد، أي مجرد عمّا يردُّ نفوذ البصر ﴿مِنْ قَوَارِيرٍ﴾ قطعات زجاج، أو قطعات مجوّفة منه، نعت ثان أو خبر ثان.

﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ بعبادة غيرك وكفري بسليمان، ومن أشرك فقد كفر بالأنبياء علم بهم أو لم يعلم، قبل علمه وبعده، ولا دليل يعلم به أنها أرادت أنني ظلمت نفسي بظني أن سليمان أراد إغراقي، أو بامتحانيه حتى امتحنني.

﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ﴾ مقتضى الظاهر: «لَكَ» وإسقاط «مَعَ سُلَيْمَانَ» ولكن أنت باسم الجلالة تعظيما لرّبّها سبحانه بالالوهية والتفرد باستحقاق العبادة والملك لكل موجود، كما قال: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لَمَّا جَدَّدَت الإسلام بحضرته تزوّجها، وأصدقها بعلبك وأقرّها على ملكها.

(قصص) وأمر الجنّ فبنوا لها «سليحين» و«غمدان»^(١) و«بيسنون»، ويزورها في الشهر مرّة، ويقيم عندها ثلاثة أيام، وولدت له ابنا. أخرج البيهقي عن الأوزاعي في الزهد أنه كسر برج من أبراج تدمر فأصابوا فيه امرأة حسناء دعجاء مدججة، كأن أعطافها طي الطوامير، عليها عمامة ثمانون ذراع مكتوب على طرفها بالذهب: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ

١- قصر في صنعاء اليمن، كان يعتبر من عجائب الدنيا، خرّبه الأحباش في حروبهم مع اليمن سنة

تدمر فأصابوا فيه امرأة حسناء دعجاء مدججة، كأن أعطافها طي الطوامير، عليها عمامة ثمانون ذراع مكتوب على طرفها بالذهب: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَنَا بَلْقِيسُ مَلِكَةُ سَبَأَ زَوْجِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، مَلِكْتُ مِنَ الدُّنْيَا كَافِرَةٌ وَمُؤْمِنَةٌ، مَا لَمْ يَمْلِكْهُ أَحَدٌ قَبْلِي وَلَا يَمْلِكُهُ أَحَدٌ بَعْدِي، صَارَ مَصِيرِي إِلَى الْمَوْتِ، فَاقْصِرُوا يَا طَالِبِي الدُّنْيَا».

وما تزوجها إلا بعد أن أزال شعر ساقها بالنورة، أخرجها له الشياطين بعد أن سأل الإنس وسائر الجن فلم يجيبوا إلا بالخلق، فكرهه مخافة أن تجرح، وقيل: أمرها بالتزويج، فقالت: وأنا ملكة الملوك؟ قال: لا بد في الإسلام منه، قالت: فزوجهني ذا تبع، ففعل، وردّها إلى اليمن وأمر زوبعة أمير جن اليمن أن يخدمه. ويروى أنه لما مات سليمان نادى في اليمن: يا معشر الجن ارفعوا أيديكم قد مات سليمان فتفرقوا.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ٥٤﴾ قَالَ يَتَّبِعُونَ لِتَسْتَعِجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ٥٥﴾ قَالُوا أَطِيعُوا نَايِكَ وَمِنْ مَعَكَ قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ٥٦﴾ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصَلُّونَ ٥٧﴾ قَالُوا اقْشَرُوا بِاللهِ لَبَيْتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَئِنْ قُلْنَا لَوْلِيَّةٌ مَا شَهِدْنَا مَهْلَكَ أَهْلَهُ، وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ٥٨﴾ وَمَكْرُوهًا مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ٥٩﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ إِنَّا نَافِلُونَ ٦٠﴾ وَتَرَاهُمْ وَقَوْمُهُمْ آجَمِينَ ٦١﴾ فَنَالَتْ بُهُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَنَّمُوا أَن فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ٦٢﴾ وَأُنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ٦٣﴾

القصة الثالثة:

قصة صالح عليه السلام

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ عطف على ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ...﴾ أي ووالله لقد أرسلنا، أو وبالله، وتقدير باء القسم هنا أولى من الواو، لئلا يجتمع واوان، لقد أرسلنا بالتوحيد والأحكام الشرعية إلى ثمود، وهم عاد الثانية. ﴿أَخَاهُمْ﴾ في النسب ﴿صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ «أَنَّ» مفسرة لا مصدرية بتقدير الباء أو اللام، لأن الأمر لا خارج له يعبر عنه بالمصدر ﴿فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ﴾ أي مضت مدة فإذا هم، فالتفريع بالمفاجأة على محذوف لا على الإرسال، إذ لا يكونون فريقين يختصمون بأول الإرسال، أو الفاء للترتيب بدون اتصال، أو يعتبر الترتيب في كل مكان بحسبه.

و«هُمْ» عائد إلى «ثَمُودَ»، وقيل: إلى المذكورين فيشمل صالحا وهو فريق وقومه، وهم فريق آخر، وعليه فالإتصال ظاهر بلا حذف، ويردده قوله: ﴿قَالُوا أَطِيعُوا بَنِيكُمْ وَبِمَنْ مَعَكُمْ﴾ فأحد الفريقين صالح ومن معه لا صالح وحده، والآخر الباقون على الكفر ﴿يَخْتَصِمُونَ﴾ نعت «فَرِيقَانِ»، ولم يقل: يختصمان للفاصلة، وقيل: خير ثان.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ﴾ نداء مخصوص بقومه الكافرين، كمن اجتمع عنده فريقان فقصد أحدهما بالخطاب بحيث لا يتوهم غيره، أو اعتبر المجموع لكثرة الكفرة، حتى كأنهم الكل ﴿لَمْ تَسْتَعِجْلُونَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ الفعلة التي تسوؤكم وهي العقاب الذي هو فعل الله ﴿وَعَلَّكُمُ﴾ إذ قالوا: ﴿إِنَّا بِمَا تَعْدُنَا...﴾ (سورة الأعراف: ٧٧)، أو بالقولة السيئة، وهي فعلتهم وهي قولهم: ﴿إِنَّا بِمَا تَعْدُنَا...﴾. ﴿قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ قبل الفعلة الحسنة، وهي التوبة التي هي فعلتهم يؤخرونها ويقولون: إن صبح الوعيد تبنا إذا حضر.

وقيل: «السَّيِّئَةُ»: التكذيب، و«الْحَسَنَةُ»: التصديق فكلاهما شرعي، وعلى الأول السيئة طبعية إذ الطبع يأبى العقاب، وعن مجاهد: «الْحَسَنَةُ»: رحمة الله تعالى لتقابل السيئة المفسرة بعقوبته ﷻ التي استعجلوها بقولهم: «إِيتِنَا بِمَا نَعِدُّنَا».

«لَوْلَا» تحضيض «تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ» من شرككم وما دونه من المعاصي «لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» بقبول الاستغفار، وزيادة الخير دنیا وأخرى «قَالُوا أَطَّيَّرْنَا» تطيّرنا قلبت التاء طاء وأدغمت في الطاء فجاء بمهزة الوصل ليبدأ بها مكسورة إن لم يوصل الكلام بـ«قَالُوا». والتطيّر: نسبة الشوم وهو الشر إلى شيء بأنه سببه، كانوا إذا خرجوا مسافرين اعتبروا طيران طائر يطير عليهم، فإن مرّ بهم يمينا رجعوا، وإن لم يطر عليهم أطاروا طائرا ماكتا فإن مرّ يمينا رجعوا وأما إذا مرّ يسارا فإنهم يمضون على سفرهم، وذلك أنه إذا مرّ يمينا لم يمكن لهم رمية حتى يتحرفوا له، وقيل: يمضون إن طارا يمينا فنسبوا الخير والشر إلى الطائر، إذ اعتقدوه سببا لهما من قدر الله ﷻ أو من عمل العبد الذي هو سبب، ومعنى «أَطَّيَّرْنَا»: تشاءمنا «بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ» في دينك، إذ لزمنا القحط والافتراق من حين جئتمونا بدينكم، والمراد: حصل لنا ذلك بك خصوصا، وحصل أيضا بمن معك أو حصل بكونكم دفعة.

«قَالَ طَائِرُكُمْ» سبب ما ينالكم من الشر «عِنْدَ اللَّهِ» هو قدره أو عملكم السوء المكتوب عند الله ﷻ، وهو الذي قدره «بَلْ» إضراب انتقال «أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ» تختبرون بالسرّاء والضراء، أو تعدّبون، أو تصدّكم أنفسكم عن الحق، ويصدّ بعضكم بعضا، ويصدّكم الشيطان، وتأثرون بالشر من كل من جاءكم به.

«وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ» مدينة ثمود وهي الحجر «تِسْعَةُ رَهْطٍ».

(لغة) من الترهيط وهو تعظيم اللقمة وشدة الأكل، يطلق على ثلاثة وعلى عشرة وما بينهما، وقيل: لسبعة وعشرة وما بينهما، وهو اسم جمع لا يضاف العدد إليه إلا سماعاً وهو فصيح استعمالاً، وقيل: يقاس على كراهة، وقيل: يقاس إن كان موضوعاً لما دون العشرة، وقيل: لها ولما دونها وذلك كرهط ونفر وذود لأنه كجمع القلة، وكأنه قيل: تسعة أشخاص.

قيل: هم الهذيل بن عبد رب، وغنم بن غنم، ودباب بن مهرج، وعمير بن كردية، وعاصم بن مخزومة، وسيط بن صدقة، وسمعان بن صفى، وقدار بن سالف، وهم الساعون في عقر الناقة، وهم من أبناء أشرافهم وأعتى قومهم، وعن ابن عباس: دعى ودعى وهرمى وهريم، ودواب وصواب ودباب، ومسطح، وقدار، وهو الذي تولى عقرها وتحت كل واحد جمع، وقد قيل: الرهط في الآية الصنف، كأنه قيل: تسع جماعات.

﴿يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ أرضهم وأرض غيرهم، نعت «تَسْعَةً» أو «رَهْطٌ» ﴿وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ انقطعوا عن الخير كله، أو لا يصلحون شيئاً ﴿قَالُوا﴾ في مجمع تشاورهم بعد عقر الناقة وقول صالح: ﴿تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ (سورة هود: ٦٥) ﴿تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ﴾ فعل أمر محكي مع ما بعده بالقول، أي قالوا: ليقسم كل واحد منكم للآخر، أي أقسموا كلكم أن تقتلوه وأهلكه، كما قال:

﴿لُنُبَيِّنَنَّهٗ وَأَهْلَهُ﴾ وهذا جواب «تَقَاسَمُوا» مقرون باللام، أو «تَقَاسَمُوا» فعل ماض بدل من «قَالُوا» وما بعده جواب له، أو لـ «قَالُوا» لأن معناه القسم، أو فعل ماض حال من واو «قَالُوا» على جواز كون الجملة الماضية المثبتة حالاً، ولو لم تكن قد ولا واو الحال، و«لُنُبَيِّنَنَّهٗ» والقسم المحذوف وما بعد ذلك مفعول للقول، ويجوز أن لا يتعلق «بِاللَّهِ»

بـ«تَقَاسَمُوا» بل هو قسم منهم جوابه «لَنُتَبَيَّنَنَّه». والمعنى: لنقتلنه وعياله الذين معه في بياهم ليلا وقت الغفلة.

﴿ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لَوَلِيَّهِ﴾ وليّ دمه متعدداً أو واحداً، فمرادهم الجنس، إن علموا تعدده، وفيه العهد أو لم يعلموه، وإن علموا اتّحاده فالإضافة للعهد، وقد يعلم بعض ويجهل بعض، فيعتبر الناطق ﴿مَا شَهِدْنَا مُهْلِكَ أَهْلِهِ﴾ وهو مهلكه أيضاً، أو يقدر: مهلك أهله ومهلكه، أو يردُّ الهاء إلى الولي، فيشمل المهلك مهلك صالح ومهلك أهله، وهو غير متبادر، ولا يقال: لو أريد ذلك ل قيل مهلك أهلك، لجواز ذلك كما قرئ: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيَبُونَ﴾ (سورة آل عمران: ١٢) بالتاء والياء. والمراد: نفس الإهلاك أو مكانه أو زمانه.

﴿وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ بحسب العرف في أن القاتل لا يقال له شهد القتل، فأوهوهم أنّهم لم يحضروا فضلا عن أن يكونوا قاتلين، والجملة حال من ضمير «نقول»، أو من جملة المقول، فالواو عاطفة كأنه قيل: نقول لوليّه ما شهدنا، ونقول له إنّنا لصادقون، وعلى كلّ حال ترفعوا عن الكذب مع أنّهم مشركون، وهم واقعون فيه.

﴿وَمَكْرُؤًا مَكْرًا﴾ اعتقدوا مكرًا وهو ذلك الكيد، ولم يقدروا عليه ﴿وَمَكْرَتًا مَكْرًا﴾ جازيناهم على مكرهم، أو فعلنا ما يشبه المكر، وحققناه وهو مكر عظيم، غير معهود ونكر لذلك ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ كيف مكرنا ولا شدّته ولا من حيث يجيء.

﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ﴾ وفسّر العاقبة بقوله ﴿حَالُهُ﴾: ﴿إِنَّا دَمَرْنَاهُمْ﴾ أي هؤلاء الرهط الذين تقاسموا ﴿وَقَوْمَهُمْ﴾ أجمعين ﴿باقى كُفَّارٌ﴾ ثمود خرجوا إلى صالح في مصلّى له، وقالوا: نقتله وأهله قبل الأجل الذي أجل لإهلاكنا، فحبسهم بصخرة في فم شعب مصلاه، فماتوا بالحبس قبل أن يجيء

إلى مصلاه، وقيل: قصده ليلًا بسيف فقتلتهم الملائكة بحجارة ولا يروهم، وقيل: أخبره الله بكيدهم فخرج واعتزل، وذلك يوم الأحد وكل لم يشاهد عذاب الآخر فإثَّهم عذبوا بيلع الصخر، أو بالحجارة وغيرهم بالصيحة، إلا القول الأخير فكلُّهم بالصيحة.

﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ﴾ خالية عنهم، أو ساقطة أعاليها على أسافلها ﴿بِمَا ظَلَمُوا﴾ بظلمهم ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ما ينبغي تعلمه من الأحكام والمواعظ والقصص، وفي الآية أن الظلم يخرب البيوت، وفي التوراة: «يا ابن آدم لا تظلم بخرب بيتك».

﴿وَأُنَجِّينَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ صالحا ومن معه ﴿وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ الكفر والمعاصي، وهم أربعة آلاف، خرج بهم إلى أرض، ولَمَّا وصلها مات، فسميت حضرموت.

﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٥٤﴾ أَبْئِنتُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ بِتَجَاهُلُنَّ ﴿٥٥﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ أَلْ لَّوْطُ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ لَأَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ﴿٥٦﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٥٧﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٥٨﴾﴾

القصة الرابعة:

قصة لوط عليه السلام مع قومه

﴿وَلُوطًا﴾ عطف على «أَخَاهُمْ» فقد انسحب عليه القسم، وكأنه قيل: ولقد أرسلنا لوطا إلى قومه ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ «إِذْ» ظرف لصحة الإرسال للوط

الجاري له فيها مع قومه ما جرى، أو «لوطاً» منصوب باذكر، فـ«إذ» هو بدل اشتمال من لوط، والرباط ضمير «قَالَ»، ويجوز عطف «لوط» على «الَّذِينَ آمَنُوا» وتعليق «إذ» به، أي وأنجينا الذين آمنوا ولوطاً إذ قال، وذلك خروج عن المشهور في عطف القصص.

﴿أَتَأْتُونَ فَلَا حِشَّةَ﴾ الفعلة المتناهية في القبح إتيان الأدبار، والاستفهام إنكار ﴿وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ تعلمون قبحها، والقيح من العالم بقبحه أشد من الجاهل به، أو تبصرون بأعينكم قبحها، وهذا مبالغة في تزييل قبحها منزلة المحسوس، ولا يتبادر أن يقدر وأنتم تبصرون بأعينكم أو بقلوبكم أثر هلاك العصاة قبلكم، ويجوز: وأنتم تبصرون الفعل ولا تستحيون.

﴿أَيْنَكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ﴾ إنكار آخر مؤكد بأن واللام، وكأنه قيل: لا عاقل يرضى ذلك، وفي ذكر ذلك بلفظ الرجولية مزيد تقييح لأنهم مكلفون، والمراد: آدميون، بخلاف لفظ الذكورة فإنها تشمل الطفولة وغير الآدمي. وحكم الجنّي حكم الإنسي.

وزاد تقييحا بتعليق إتيانهم ذلك بالاشتفاء في قوله: ﴿شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ أخطأوا في اشتفاء ذلك، وإنما الذي يشتهي إتيان النساء في أقباهن، ومن العجيب إجازتهم كل ما يجوز في الجملة بلا داع ولا دليل، مع مخالفته للأصل، وهو خطأ، مثل أن يقال: «شهوة» حال على حذف مضاف أي: ذوي شهوة، أو على التأويل بالوصف أي: شاهين، أو بأنهم نفس الشهوة مبالغة، وربما قلت ذلك قبل تنبهي.

﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ تفعلون مثل ما يقبح فعل من جهل بقبحه، أو تجهلون العاقبة، أو تسفهون كما قال:

ألا لا يجهلن أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا^(١)

والإضراب انتقالي، وذكر قوم تمهيد لما بعد كقوله: زيد رجل أخو عمرو، فليس مرادا بالذات، و«تَجْهَلُونَ» خبر ثان، والخطاب موافق لـ«أَنْتُمْ»، فلا التفات، وإن جعلنا «تَجْهَلُونَ» نعت «قَوْمٌ» ففيه التفات من غيبة «قَوْمٌ» إذ هو اسم ظاهر من قبيل الغيبة إلى الخطاب بالتاء.

﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ﴾ خبر «كَانَ» محصور في اسمها من قوله وَعَجَلَ ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ أي إلّا قولهم، و«أَنْ» مَصْدَرِيَّةٌ، أي لا يتجاوز إلى أن يكون غير قولهم: ﴿أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ﴾ أي ولوطا، أو يستغنى عن الحذف بأنهم إذا أمر بعض بعضا بإخراج آل لوط فأولى بالأمر بالإخراج لوط، لأنه الإمام لهم، أو أرادوا بآل لوط الصنف الناهي عما هم فيه، فشمّل لوطا، كما نقول: الملائكة جملة، والجنّ جملة، وبنو آدم جملة، ونريد هذا النوع الإنساني، فيشمّل آدم وذريّته، ومرادهم غير امرأة لوط لأنها لا تخالفهم.

﴿مَنْ قَرِيبَتُكُمْ﴾ إهانة للوط وآله، حتّى كأنهم ليسوا من أهل القرية ﴿إِنَّهُمْ، أَنْاسٌ يَتَطَهَّرُونَ﴾ تعليل جملي للإخراج، أي لأنهم يستحبّون إتيان الأدبار، ويتزّهون عنه، ويصدّون عنه، قيل: هذا استهزاء بهم بأنهم استقبّحوا ما لم يقبّح، ولا دليل يقين أنّه استهزاء، والمتعّين أنّهم أنكروا استقبّاحه، وهذا الجواب في أواخر مواعظه ومعالجتهم.

﴿فَأَنجَيْنَاهُ﴾ من هلاكهم ﴿وَأَهْلَهُ﴾ عياله، فلا استثناء في قوله: ﴿إِلَّا امْرَأَتَهُ﴾ متّصل، وإن فسّر الأهل في الدين فمفصل ﴿قَدَرْنَاهَا﴾ أي قدرنا كونها،

١- البيت لعمر بن كلثوم في معلقته. د/بديع يعقوب: المعجم المفصّل في شواهد اللغة العربيّة،

لأنَّ هذا التقدير مختصُّ بالحدث، كما قال: ﴿قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْعَابِرِينَ﴾ (سورة الحجر: ٦٠) أي قدرنا ثبوتها ﴿مِنَ الْعَابِرِينَ﴾ أي الباقيين للعذاب.

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ هائلا غير معهود، ولذلك نكره إذ هو بالحجارة ﴿فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ﴾ مطرهم.

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۗ اللَّهُ خَيْرٌ مَّا تُشْرِكُونَ﴾^(٥٩)
 اَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ
 مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا شَجَرَهَا ۗ أَلَمْ مَعَ اللَّهُ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ^(٦٠) اَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ
 قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ أَلَمْ مَعَ اللَّهُ بَلْ
 أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ^(٦١) اَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ
 الْأَرْضِ ۗ أَلَمْ مَعَ اللَّهُ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ^(٦٢) اَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ
 يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ تُشْرِبْنَ يَدَيَّ رَحْمَتِهِ ۗ أَلَمْ مَعَ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ^(٦٣) اَمَّنْ
 يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۗ أَلَمْ مَعَ اللَّهُ قُلْ هَاتُوا
 بُرْهَانَكُمْ ۖ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^(٦٤)﴾

أدلة الوجدانية والقدرة الإلهية

﴿قُلْ﴾ يا مُحَمَّدُ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ شكرا له على إنجاء لوط ومن آمن به ﴿وَسَلَامٌ﴾ من الله ﴿عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ﴾ لوط ومن آمن به اصطفاهم لدينه فأعقبهم النجاة من العذاب وهنأهم بهذا الكلام، ويجوز أن يراد عموم السعداء.

وقيل: المراد سيّدنا محمد ﷺ والصحابة، وروى عبد بن حميد والطبري عن سفيان أنّهم أصحابه ﷺ، ففيه جواز سلامه تعالى على غير الأنبياء ولو لم يجمعوا مع نبيء، وبه قال الخنابلة وغيرهم، وقيل: لا إلّا مع نبيء، وروى عبد بن حميد والطبري وغيرهم عن ابن عباس أنّهم أصحابه ﷺ، اصطفاهم الله له ﷺ.

وقيل: عباده الذين اصطفى الأنبياء الصابرون على مشاق الرسالة، كما قال في آية أخرى: ﴿وَسَلِّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ (سورة الصافات: ١٨١)، وقيل: الآية أمر له ﷺ أن يسلم على الأنبياء.

﴿ءَاَللّٰهُ﴾ الاستفهام للتقرير أو التهكم ﴿خَيْرٌ﴾ من الأصنام ﴿أَمَّا تُشْرِكُونَ﴾ أي ما تشركونه من الأصنام أيّها الكفرة، قریش وغيرهم، والمراد الخيريّة بالذات أو ما يتحصّل بها من الأفعال الحسان، والأوّل أولى، لأنّ الأفعال تابعة.

(بلاغة) وإنّما عبّر بالتفضيل مع الأصنام مع أنّه لا شركة لها ذاتا ولا فعلا تسفيها للخصم، وإلزاما للحجّة وإيقافا عليها، و﴿أَمْ﴾ متّصلة، و﴿خَيْرٌ﴾ خبر للفظ الجلالة، و﴿مَا﴾ اسم موصول، وكأنّه قيل: الله الذي علمتم أنّه النافع الضار أم ما تشركونه خير؟.

وزعم بعض أنّ المراد: أعبادة الله خير أم عبادة ما تشركون؟ وبعض: أتوحيد الله خير أم إشراككم؟ على أنّ ﴿مَا﴾ موصولة حرفيّة، ويغني عن القولين أم ما هو خير بالذات؟ فهو أولى.

وكان ﷺ إذا قرأ هذه الآية قال: «الله خير وأبقى وأجل وأكرم»، وكذا في جميع القرآن يسنّ أن يقال: لا أو نعم أو بلى، بحسب ما يناسب المقام، مثل

أن يقال: لا، إذا قرئ: ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ...﴾ (سورة الصافات: ١٥٣)، ومن أنكر ذلك هلك، ويخاف عليه الإشراك لأنه ردٌ للإجماع.

وكانت عائشة وابن عباس وابن مسعود وغيرهم يقرأون بعض الآية بالتفسير، ولا يتوهم أحد أنه من القرآن، وإن توهم بين له الناس أو القارئ.

﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ «أَمْ» منقطعة بمعنى بل الإضرابية الانتقالية، والهمزة تقريرية، و«مَنْ» مبتدأ خبره محذوف، أي خبر يقدر بعد شجرها، وقدره بعض: يُشْرِكُ به، أو تُكْفَرُ نعمه، وبعض: كمن لم يخلقها.

﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ أي مقداراً، أو نوعاً من الماء، وذلك وجه التنكير ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ﴾ الفاء مجرد الترتيب بلا اتصال، أو الاتصال في كل شيء بحسبه، ومفيد السببية الباء في «به»، ولك جعل الفاء للسببية والباء في «به» كالألة، والمتبادر أن الإنبات به بقدره الله ^{وَجَلَّ}، كما أضاء الدنيا بالشمس، وبعض يقول: أنبتنا عند الماء، وكذا نظائره، والأول أولى جريا على الظاهر، مع أننا اعتقدنا أن كل شيء مستأنف من الله ولا يحتاج إلى شيء ولا يستقل عنه شيء، وقد خلق ما شاء لا من شيء، ولا نقول يرد أمثالها.

﴿حَدَاتِقَ﴾ جمع حديقة، وهو البستان، ولو لم يدر به حائط، كما أطلق ابن عباس، ووجهه أن الأرض ما لم تكن بستاناً لا تضبط، وإذا كانت فشجرها هو الذي حدّها وضبطها كحائط، وذلك كاف في معنى الإحداق وهو الإحاطة، وأيضاً الشجر مجتمع مثل عين الوجه المسماة بالحدقة في الاجتماع، وحصول الماء، وأيضاً من شأنها تنظر إليها الأحداق، ومن شأنها أن يحاط عليها، وقيل: لا يسمّى حديقة بلا حائط إلا مجازاً، والمنبت هو الشجر لا مع أرضه، فيقدر مضاف أي شجر الحدائق، أي نحن أنبتنا الشجر الذي هو بعض الحدائق، أو الاسناد مجاز عقلي ﴿ذَاتَ بَهْجَةٍ﴾ حسن يسر الناظر.

﴿مَا كَانَ لَكُمْ﴾ ما يصحُّ لكم وما أمكن ﴿أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ فضلاً عن ثمارها مع اختلافها طعماً وريحاً ولوناً. صحَّ إضافة الشجر للحدائق مع أنَّ الحديقة اسم للأرض والشجر معاً اعتباراً لإضافة البعض للكل، أي الشجر الذي هو بعض الحدائق، كما تقول: يد زيد.

﴿أَلَمْ يَعْ اللَّهُ﴾ ثابت مع الله الذي ذكر بعض أفعاله؟ لا يوجد، لأنَّه لا يفعل غيره أفعاله، فكيف يعبد معه؟ وكيف يسمَّى إلهاً؟ أو إله مع الله في خلق السماوات والأرض وإنزال الماء وإنباته الحدائق؟ يقولون: لا، كما قال الله ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ...﴾ (سورة العنكبوت: ٦١).

﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ إضراب وانتقال إلى بيان أنَّهم ينحرفون في عاداتهم عن الحقِّ مطلقاً، وقيل: المعنى يسوُّون غير الله بالله سبحانه، وهو ضعيف، لأنَّه معلوم وغير مناسب لما قبل.

﴿أَمْ نَجْعَلُ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ إضراب انتقال إلى تبيكيتهم، لأنَّه لا قادر على جعل الأرض قراراً سواه سبحانه وتعالى، فكيف يعبد سواه؟ و«قَرَارًا» موضع استقرار الإنسان والحيوان عليها، بحسب ما يريدون من المصالح، على حذف مضاف كما رأيت، وذلك يفيد كونها قارّة في نفسها إذ لو كانت تتحرّك لم يستقرُّوا عليها، فلا داعي إلى تفسيره بأنَّها قارّة في نفسها، وأنَّ قرارهم عليها يؤخذ التزاماً من قرارها.

﴿وَجَعَلْ خِلَالَهَا﴾ أوساطها، جمع «خلل» وهو الفرجة بين الشئين ﴿أَنْهَارًا﴾ مجاري للماء مستطيلة على الأرض وليس ثقب نبع الماء ﴿وَجَعَلْ لَهَا﴾ فيها أو لصالح شأها، وهو أولى للدلالة على صلاح شأنها ﴿رَوَاسِي﴾ جبالاً رواسي ثوابت فيها مياه تمدُّ الأنهار، وفي أصلها عيون تجري وفيها معادن، وتؤخذ منها الحجارة للبناء وسائر المصالح، وتنحت منها عمد، وأمّا منع الأرض

بها عن الحركة ففي غير هذه الآية، ولو أريد ذلك هنا لقليل مثلاً: أَمَّنْ جعل الأرض قراراً بالرواسي، ويجوز جعل ضمير «لَهَا» للأتجار بمعنى وجعل لإمدادها رواسي ينبع من حضيضها الماء فيمدها، لكن فيه تفكيك الضمائر وتغيير الجملة عَمَّا سبق له ما قبلها، وفيه أَنَّ شأن ذكر الجبال الرواسي أعظم من أن تذكر لشأن إمداد الماء فقط.

﴿وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ﴾ جنس البحر العذب وجنس البحر المالح فدخل النيل والفرات وسيحون وجيحون وغيرها ﴿حَاجِزًا﴾ مانعا من الاختلاط وهو القطعة من الأرض ولو أفاض الله ما يليهنَّ من البحور المالحة لفسدت، وقيل: البحرين بحر فارس وبحر الروم، وقيل: بحر العراق والشام ولو خلطتهما لفات صلاح ما بينهما من العمران، وقيل: بحر السماء وبحر الأرض ولو خلطتهما لغرقت الدنيا.

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ﴾ يفعل ذلك أو بعضه، أو يخلق حبة من خردل أو أقل ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ رسخ فيهم الجهل حتَّى إنهم لم ينكروا الشرك مع ظهور بطلانه لبادئ الرأي، ولأصل الخلقة، ولا سيما مع تكرُّر الوعظ والبيان والحجج.

﴿أَمَّنْ يُجِيبُ﴾ إضراب انتقال إلى الاحتجاج عليهم بأنَّه لا يدفع وقوع الضرر قبل وقوعه، ولا يزيله بعد وقوعه إلاَّ هو. ﴿الْمُضْطَرُّ إِذَا دَعَا﴾ لكشف الضرر، اسم مفعول من الإضرار.

(صرف) مصدر اضطرَّ أصله: المضطرر بفتح الراء الأولى بعد التاء، قلبت التاء طاء لتناسب الضاد، وسكنت الراء الأولى وأدغمت في الثانية من ضره فاضطرَّ، أي ألجأه إلى الضرر والوقوع فيه، فطاوع إليه بالوقوع، بمعنى أنَّه لم يخالف ولو بلا اختيار.

(نحو) و«ال» في «المُضْطَرُّ» للجنس لأنَّ من الناس من لا يجاب كقوله تعالى: ﴿وَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ﴾ (سورة الأنعام: ٤١) «أو للاستغراق بأن يجاب بنفس ما دعاه قريبا أو بعيدا، أو بمثله، أو خير منه، أو دفع ضرر آخر، أو بثواب له بعد الموت أو عنده.

(أصول الدين) وحمل المعتزلة الاستغراق على المصلحة وهو باطل، إذ لا يجب الصلاح على الله، ولا واجب عليه تعالى، وقيل: لعهد المشركين في دعائهم عند خوف الغرق وغيره من قوارع الدهر، كانوا إذا حزبه أمر رفضوا ذكر الأصنام وذكروا الله وحده، وفي بعض الأحيان إذا أرادوا دخول السفينة قال لهم الملاح: أخلصوا. ولا ضعف في هذا القول لأنَّ فيه مقابلة لهم بما شاهدوا، مع علمهم وعلم المسلمين أن الناس في ذلك سواء، وأيضا الضمائر بعدُ لهم.

وزعم بعض أن المضطرَّ الملجأ إلى الاستغفار من الذنب، وهو باطل، لأنَّ المسلم لا مدخل لذكره هنا بالاستغفار مع أن غير الله لا يعلم أن الله أجاب إلا قليلا بوحى، والمشرِك كذلك في كل ذلك مع أنَّه لا يعتير الذنب.

﴿وَيَكْشِفُ السُّوءَ﴾ يدفعه عن الوقوع ويزيله بعد الوقوع، والعطف قيل عطف عامٌّ على خاصٍّ، على أن المضطرَّ يختصُّ بالوقوع في الضرر، وعندى لا يختصُّ، فالعطف تفسير للإجابة كما أنَّه تفسير، إذا جعل «ال» نائبا عن ضمير المضطرَّ، أي ويكشف سوءه، أي سوء المضطرَّ، أو السوء عنه.

﴿وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ تقومون مقام من قبلكم في ملك أمواهم بنحو الإرث، ويكونكم ملوكا، والإضافة بمعنى «في»، أي متخلفين في الأرض ﴿أَلَهُ مَعَ اللَّهِ﴾ يفعل ذلك أو بعضه أو يعينه حاشاه ﴿قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ﴾ تذكرون تذكرا قليلا، أو زمانا قليلا تذكرون.

(نحو) فـ«قَلِيلًا» مفعول مطلق، أو ظرف زمان، قدّم للحصر والفاصلة، وأكد القلة بـ«مَا» وهي صلة للتأكيد، حتّى إنّهُ يجوز أن تكون القلة انتفاء لبطلانها بالإشراك المصحوب لها، وحذف مفعول «تَذَكُّرُونَ» للعلم به بأدنى توجّه إلى نعمه الظاهرة، وهو أولى، أو السائر إليكم، أو مضمون ما ذكر، كذلك قيل، ويبحث فيه بأنّ التذكّر علاج لا يوافق أدنى توجه إلا أن يراد بالتذكّر مقابل النسيان أو الغفلة.

﴿أَمْ نَ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ في الليل بالنجوم والقمر، وبطريق التبانين [المجرة]، أو هي نجوم صغار، وبقطب الشمال لأهل الشمال وهو ثقبه، وقيل: نجم، أو ظلمات البر والبحر: متشابهاته الشبيهة بالظلمة ولو في النهار، أو مطلق ذلك الشامل لليل أيضا، استعمالا في الحقيقة والمجاز، أو في عموم المجاز.

وشملت الآية البحر المظلم ولو نهارا، وعلم الله الصنائع راكبيه حتّى يخرجوا منه سالمين.

﴿وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ نُشْرًا﴾ علامات خير ﴿بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ قدّام المطر ﴿أَلَمْ مَعَ اللَّهِ﴾ لا إله معه البتّة ﴿تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ لأنّه المتفرّد بأوصاف الألوهيّة، ولذلك ذكر نفسه تعالى باسم الجلاله، والمعنى: تعالى عَمَّا يشركونه بالله سبحانه، أو تعالى عن إشراكهم.

[قلت:] وتكرير كلّ ما كرّر في القرآن مثل: ﴿أَلَمْ مَعَ اللَّهِ﴾ و﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ (سورة القمر) ﴿فَبَآئِيَ عَالَآءَ رَبِّكُمْآ تُكَذِّبَان﴾ (سورة الرحمن) إنّما هو حقّ وحكمة ولكلّ مكرّر معلق غير معلق الآخر، ومن ذلك الباب قول المهلهل يرثي كلييا:

على أن ليس عدلا من	كليب	إذا ما ضيم جيران المجير
على أن ليس عدلا من	كليب	إذا رجف العضاة من الدبور
على أن ليس عدلا من	كليب	إذا خرجت مخبأة الخلدور
على أن ليس عدلا من	كليب	إذا ما أعلنت نجوى الأمور
على أن ليس عدلا من	كليب	إذا خيف المخوف من الثغور
على أن ليس عدلا من	كليب	غداة تأثل الأمر الكبير
على أن ليس عدلا من	كليب	إذا ما حار جاش المستجير

﴿أَمَّنْ يَبْدُوْا الْخُلُقَ ثُمَّ يُعِيْدُهُ﴾ إضراب انتقال إلى الاحتجاج

بالأحداث والإفناء والإعادة.

(أصول الدين) وكل ما أفناه الله ^{وَعَجَّلَ} من الأجسام والأعراض ولو لم يبق شيء مَّا فَإِنَّهٗ تَعَالَى يَرُدُّهٗ بَعِيْنِهٖ، وذلك ظاهر الشرع، والقادر على خلق شيء من غير شيء يقدر على ذلك في البعث وغيره، في الدنيا والآخرة، إِلَّا أَنَّ الْمُشْرِكِيْنَ لَا يَقْرَءُوْنَ بِالْبَعْثِ، والجواب: أَنَّ الْكَلَامَ مَعَ مَنْ أَقَرَّ بِهِ مِنْهُمْ، وفيه أَنَّ الْمَقَرَّ بِهِ مِنْهُمْ غَيْرُ مَعْهُودٍ، وَأَنَّ الْحُلَّ لِلْعُمُوْمِ.

وقيل: البعث متحقق الأدلة ولو عندهم فكأنهم معترفون به، ولو شهدوا أشياء تلفت ثم عادت بنفسها لحملت الآية عليه في الدنيا، وأمَّا أن تفسر بإفناء الأشياء ثم إعادة مثلها كولد يموت ثم يولد آخر فضعيف فيما قيل، ولا ضعف فيه إذا علموا أن المبدئ لها والمنفي والمعيد لمثلها هو الله. و«ال» في الخلق للجنس ليشمل ما اختلف فيه كمطلق الحيوانات ﴿وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ ماء وثمارا وما يتولد من الأرض للحيوانات، سببا للحم واللبن والعسل وغير ذلك.

﴿أَلَمْ يَعْ اللَّهُ﴾ يقدر على ذلك، ومن لم يقدر فليس بإله ﴿قُلْ هَاتُوا﴾ على دعوى الشركة ﴿بُرْهَانَكُمْ﴾ حجتكم عقلية أو ثقافية، ولو ضعفت، ولا يجدونها، أو حجتكم القويّة، كما هو ظاهر لفظ «بُرْهَان»، فذلك استهزاء بهم، وليس المراد: برهانكم على أن الله لا يفعل ذلك، لأنهم لا ينكرون ذلك ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في دعوى الشركة.

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾^(٦٥)
بَلْ إِذْ رَكَعَتْهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ عَنْهَا عَمُونَ^(٦٦)

لا يعلم الغيب إلا الله

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ﴾ فاعل ﴿فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ﴾ مفعول به ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ بدل من «مَنْ»، والاستثناء متصل باعتبار أن الله في السماوات والأرض بالعلم والخلق.

(نحو) والذكر له فيهما ولو اختلف كونه فيهما وكون غيره فيهما، وهذا الاختلاف يكون منقطعا فيجب النصب، ولكن جاء على لغة تميم، وقيل: إن كان يخلف المبدل منه ما يعلم المبدل جاز الإبدال ولو عند الحجازيين، وما علم بالجن والكهانة والنجوم فهو ظن لا علم، ولو وافق، وما علم بإلهام أو ملك أو وحي فعلم بإخبار لا علم غيب.

[قلت:] مِمَّا يَتَحَقَّقُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ حدوثُ حادثةٍ في مضارب عند ثلاث وأربعين سنة وثلاثمائة وألف تقريبا والحق عند الله وَعَلَى.

وما ذكرته علم بأخبار لا إخبار بغيب، وذلك ذهاب الأجانب عنها ولا تنفعهم قوتهم، ولا بأس بحساب أو إخبار جنّي صديق لك بلا جزم بل تنتظر هل يقع.

وقد حسب الإمام أفلح رحمته الله فقال: أوّل ما يذبح في السوق غدا بقرة صفراء في بطنها عجل أغرّ، وحسبت أخته وقالت: صدق حسابك في البقرة ولوفا والعجل، وأخطأ في الغرّة فإنّ العجل لا غرّة له، وذلك البياض الذي استظهرته من حسابك هو في رأس ذنب العجل التوى حتّى صار على جبهته، وآتفق ذلك من الغد كما قالت.

[قلت:] ولا يجوز ما يوهم الباطل [من اللعب بالكلمات] مثل أن تقول: الله لا يعلم الغيب، على معنى: لا يغيب عنه شيء فضلا عن أن يقال: لا يعلم الغيب، إذ لا غيب بالنسبة إليه، وأن تقول: أكره الحقّ وأحبّ الفتنة وأفر من الرحمة، بمعنى الموت والولد والمال والمطر.

وروي أنّه أخذ الحجاج حصيات عدّها، فقال لمنجم: كم هي؟ فأصاب المنجم، وأخذ حصيات لم يعدّها، فحسب المنجم وأعاد وأخطأ، وقال: يا أمير المؤمنين أظنك لم تعرف عددها، فقال: ما الفرق؟ فقال: أحصيت الأولى فخرجت عن من حدّ الغيب ولم تحص الأخر فلم تخرج عنه، ولا يعلم الغيب إلا الله عز وجل ^(١).

﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أي الكفرة، ولكنّ غيرهم مثلهم في عدم الشعور ﴿أَيَّانَ﴾ متى، متعلّق بقوله: ﴿يُعْتُونَ﴾ معلق لـ ﴿يَشْعُرُونَ﴾ له ﴿بَلِ ادْرُكْ﴾ تدارك، أدغمت التاء في الدال فجاء بهمزة الوصل لسكون أوّل الكلمة ﴿عَلِمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ متعلّق بـ ﴿عَلِمَ﴾ أي بشأن الآخرة، ولكن نزل دلائل العلم بالآخرة مترلة العلم، وإعراضهم عنها مترلة التدارك.

(لغة) و[التدارك] هو التساقط مطلقا، أو مع إهلاك، يقال: تداركوا تتابعوا وتلاحقوا في أمر مطلقا، وتداركوا تتابعوا في الهلاك. أو يقدر: ادرك

أسباب علمهم؛ أو متعلق بقوله: ﴿ادَّارَكْ﴾، تلاحق علمهم بصحة البعث إذا بعثوا بعد إذ ضيعوه في الدنيا، أو ﴿ادَّارَكْ﴾: استحكم علمهم فيه. والمضي على الوجهين لتحقيق الوقوع.

﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ﴾ حيرة عظيمة ﴿مِنْهَا﴾ من شأن الآخرة، أو فيه ﴿بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ﴾ أي عنها، أو «من» للابتداء يجعل أمر الآخرة مبدأ عماهم، والمراد: بل هم من دلائلها أو عن الحق مطلقا عمون، فيدخل دلائلها أولا.

وقدّم عما بعده للفاصلة وعلى طريق الاهتمام. وتدارك علمهم في الآخرة مؤكّد لعدم اعترافهم ولفحشه، والشك في الشيء بعد استشعاره أقبح من مطلق عدم العلم به، والعمى مع وضوح الدلائل أقبح من الشك.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاءُ آبَاؤُنَا أَيْتًا مُخْرِجُونَ﴾ ٧٥ ﴿لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ٧٦ ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ ٧٧ ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا مَكُرْتُمْ﴾ ٧٨ ﴿وَقُولُوا مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ٧٩ ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ ٨٠ ﴿وَإِنْ رَبُّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ ٨١ ﴿وَإِنْ رَبُّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ ٨٢ ﴿وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ ٨٣

إنكار المشركين للبعث والرد عليهم

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا﴾ أي أيّذا بحذف همزة الاستفهام، كما دل عليه ذكره في «أيّنا» «ثُرَابًا» حقيقة، أو مشبهين به، وذكروا التراب لتقوية

الإنكار لا للتقيد، لأنهم أنكروا بعث من صار تراباً ومن بقي ولم يصير تراباً، ويمكن أن يكون قيداً بأن يتوهموا أن ما بقي يسهل إحياءه كما ينفخ الروح في الجنين، ولا صعب على الله وَعَلَيْكَ، والتقدير: أخرج إذا كنّا تراباً؟ ولا يتعلق بـ«مُخْرَجُونَ» لصدارة الاستفهام مع امتناع تقدّم معمول خبر «إن» عليها.

﴿وَأَبَاؤُنَا﴾ عطف على «نا» ﴿أَيُّنَا لَمُخْرَجُونَ﴾ من القبور أحياء، أو من الموت إلى الحياة، والمعنى واحد، والأوّل أولى لذكر القبور في غير هذه الآية.

﴿لَقَدْ وُعِدْنَا هَذَا﴾ هذا الإخراج من الله ﴿نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ﴾ أي قبل أن يعد به محمد ﷺ، هذا من جملة المحكي، يقال: قاله على طريق ذكر الشيء للتدبير لا للحزم وقد نفوه بقولهم: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أكاذيبهم المكتوبة، أنكروه لأنه لم يجرى به من يعتدّ به قبله ﷺ عندهم، وقدّم هنا هذا المشار به إلى الإخراج لأنّ المقصود بالذات هنا الإخراج، وفيه عنادهم واحتجاجهم، بخلاف [سورة] «قد أفلح» [آية ٨٣]، فقدّم فيه «نَحْنُ» على الأصل لأنه تأكيد لـ«نا»، ولا مقتضى للعدول عنه إذ المذكور فيها مجرد أتباع أسلافهم.

﴿قُلْ﴾ يا محمد لقومك ﴿سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أنشئوا السير في أرض الأوائل التي فيها أثر هلاكهم لتكذيبهم لتزوله إن لم تكنفوا بالإخبار، أو سيروا في الأرض لمصالحكم واعتبروا الأثر.

﴿فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ من الهلاك لإجرامهم، والإجرام أعمّ من التكذيب، فالنهي عنه أرشد، ولذلك قال: ﴿الْمُجْرِمِينَ﴾ مع أنّ الأنسب لما قبله أن يقال: المكذّبين، أو ذكر «الْمُجْرِمِينَ» لأنّ تكذيبهم بالبعث يجلب كلّ ذنب، إذ لم يشبوا عقاب الآخرة.

﴿وَلَا تَخْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ﴾ يا مُحَمَّد ﴿فِي ضَيْقٍ﴾ حرج صدر، وهو مصدر، وأجيز أن يكون وصفا مخففاً من ضَيْقٍ بشدّ الياء كما قرئ به، كميت وميت، وفيه أنه يوجب أن يكون نعنا لمخزوف، أي أمر ضيق، وهو خلاف المتبادر.

(صرف) وإن ضيقاً لم يشهر استعماله نعنا فضلاً عن أن يحذف منعوته كما شهر أمر سهل وسهل، وصعب وأمر صعب، وأمر خفي وخفي، وظاهر وأمر ظاهر، حتى كأنه تغلبت عليه الاسمية، وهذا كلام صحيح لا بحث فيه، اللهم إلا أن يراعى جانب قراءة الشدّ لَكِنَّهَا ضعيفة ﴿مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ أي من مكرمهم، فإن الله يعصمك، ودينك هو القائم.

﴿وَيَقُولُونَ﴾ عطف على «يَمْكُرُونَ»، أي من مكرمهم وقولهم ﴿مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدِ﴾ متى يقع هذا الموعود به من البعث ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في الوعد، ولم يجبههم بمقتضى ذلك لكثرة تكرّر الكلام في البعث، بل أجابهم بما يقتضيه إنكاره من العذاب الذي يلهجون به في سائر أحوالهم، إن كان القرآن حقاً في البعث وغيره فأنزل علينا عذاباً إذ قال:

﴿قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ﴾ يقال: ردفه وردف له كنصحه ونصح له، أو اللام لتضمن معنى «دنا»، ومعنى ردف اتباع وقرب اللحق ﴿بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ وهو عذاب القبر، أو عذاب بدر، أو كلاهما، ولهذا كان الأولى أن يفسّر هذا الوعد بالعذاب الموعود، ولو أشير إليه مع أنه غير مذكور ولكن شاع قولهم، وقولهم: إيتنا، استعجالاً، مع أن استهزاءهم كالأستعجال.

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ كل ما فيهم من النعم وإزاحة الأضرار فضل منه لا يستحقونه بالذات، ومن ذلك تأخير العذاب عنهم ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ﴾ ومن هذا الأكثر هؤلاء الكفرة ﴿لَا يَشْكُرُونَ﴾ الله ونعمه ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ﴾ تخفيه ﴿صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ يظهرون من

أقوال وأفعال واعتقاد وحب وبغض، وإنما أخر عذابهم إلى أجله لا لخفاء شيء عنه، أو المراد: يعلم ما يكون وما يعلنون، فيجازيهم، ولكون الصدر منبعاً ذكره ولم يقل: ليعلم ما يَكُونُ وما يعلنون، وقدّم الإكنا تأكيداً لما قد ينكرونه من علمه الغيب، ولأنه بالصدر، والصدر منبع لما يظهر.

﴿وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ اسم للأشياء الغائبة تعلّبت عليه الاسميّة من أوّل الموضع، فتأوّه ليست للتأنيث، بل للنقل من الوصفية إلى الاسميّة، والفرق بين المنقول والمنقول عنه، أو للمبالغة ويجري على المذكر والمؤنث، كالرواية للرجل الكثير الرواية، أو مأخوذ من الوصف والمتغلب الاسميّة يجوز إجراؤه على موصوف مذكر، والمنقول من الوصف لا يجري على موصوف، وقيل: الغائبة يوم القيامة وأحواله، وقيل: الحوادث والتوازل، وقيل: أعمال العباد، وقيل: أنواع عذاب السماء والأرض.

﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ ظاهر أو مظهر لما يخفى بالوحي، أو بمطالعة الملائكة له.

(أصول الدين) والمراد: أمر الدين والدنيا لا كل شيء، لأن الأشياء لا تنهاى بعد البعث، فلا يسعها اللوح نعم هي في علم الله كلّها مع أنّها لا تنهاى، ومحصورة له مع عدم تنهايها، وهذا ممّا يختصّ به الله.

وقيل: المراد علمه الأزلي الذي هو مبدأ لإظهار الأشياء بالقدرة والإرادة، وقيل: القرآن بحسب إدراكات العقول له.

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْفُذُ عَلَى نَفْسِ إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُوَ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ ^(٧٦) وَإِنَّهُ لَهْدَى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ^(٧٧) إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ^(٧٨)

فَنَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴿٧٦﴾ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الْقُصَّةَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٧٧﴾ وَمَا أَنْتَ بِمَهْدِي الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسَامُونَ ﴿٧٨﴾ ﴿

إثبات نبوة محمد ﷺ بالقرآن الكريم وتأنيده:

القرآن هدى ورحمة وفضح لاختلاف بني إسرائيل وكذبهم

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْضِي عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ هم النصارى الإسرائيليون ومن تنصّر معهم واليهود ﴿أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ النصارى فيما بينهم، واليهود فيما بينهم، واليهود والنصارى، يصرّح القرآن بما يخالف بعضا ولا يتبعونه، كالمسيح هو رسول الله لا أب له، وقال بعض: النصارى، وبعض: إنه الله، وبعض: ابن الله، وبعض: ثالث ثلاثة، وبعض اليهود: إنه كاذب، ولد زنى، حاشاه.

والمبشّر به في التوراة هو سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ ﷺ، وقال بعض اليهود: هو يوشع، وقال بعض النصارى: هو عيسى، وقيل: يأتي آخر الزمان، وحرمت اليهود الخنزير وأحلته النصارى.

﴿وَأَنَّهُ، لَهُدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ من هذه الأمة ومن بني إسرائيل، خصّهم بالذكر لأنهم المنتفعون به، وإلاّ فهو هدى ورحمة لكلّ أحد لكنّ الكفار ضيّعوه فلم ينتفعوا به.

﴿إِنَّ رَبَّكَ﴾ هذا الاسم رحمة له ﷺ ﴿يَقْضِي﴾ يحكم ﴿بَيْنَهُمْ﴾ بين بني إسرائيل فيما اختلفوا فيه، أو بين المسلمين والناس ﴿بِحُكْمِهِ﴾ أي بحكمه

المعهود بالقُوَّةِ وَالصَّحَّةِ، لا يحكم آخر، ولا يحكم البشر، تقول: ضربته بضربي، أي بضربي الغليظ المعهود، كأنه قيل: عاملته بكذا، وليس مفعولا مطلقا زيدت فيه الباء، ومنع ذلك في العَرَبِيَّةِ غفلةً، قال الله تعالى: ﴿وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا﴾ (سورة الإسراء: ١٩) فإنه في معنى قولك: سعى لها بسعيها، وفي معنى ذلك:

أنا أبو النجم وشعري شعري

فالحكم باق على المَصْدَرِيَّةِ، والهاء للربِّ، لأنه أقرب مذكور لا للقرآن كما قيل، بمعنى أنه يجازيهم بالعقاب المذكور فيه ويخطئهم، ويثيب المحسن ويصوبه، ويجوز كون الحكم بمعنى المحكوم، به وهو الحقُّ، أو بمعنى الحكمة كما قرئ شاذًا: «بِحِكْمِهِ» بكسر الحاء وفتح الكاف أي بحكمته. ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ لا يُرَدُّ حكمه ﴿الْعَلِيمُ﴾ بكلِّ شيء فلا يختلُّ حكمه.

﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ الذي شأنه ذلك، فإنه يجب على كلِّ أحد التوكل عليه ﴿إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾ الظاهر في نفسه، أو المظهر الحقُّ من الباطل والحقُّ من المبطّل، تعليل للتوكل: توكل عليه لأنك محقٌّ، وهو لا يخذل الحقَّ، وعَلَّله أيضا بقوله:

﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ أي اقتصر على التوكل ولا تشتغل بهم، لأنهم كالموتى لا تسمعهم، وهذا في طائفة منهم، وقال في أخرى: ﴿وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ وفي الأخرى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾ وإنما قلت: طوائف، لأنه لا فائدة لذكر الصمم والعمى بعد ذكر الموت الشامل لهم.

وإن شئت فالموتى موت القلب فبقي موت الأذن والعين فذكرهما بعد، ولا يتعرَّض بأنَّ شأن القلب العلم لا السمع لأنَّ المراد بالسمع العلم.

وإن شئت فهم كالموتى وعلى فرض حياتهم بعد أو من أوّل كالصمّ والعمي، وأكد بالإدبار في التوليّ. الأصم لا يسمع ولو ثبت عندك وقابلك بأذنيه، فكيف إذا أعطاك خلفهما وولّى. و«عَنْ» متعلّق بـ«هَادِي» ﴿إِنْ تُسْمِعْ﴾ يؤثّر كلامك بالهدى وينفع ﴿إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾ إِلَّا مَنْ قَضَى اللَّهُ أَنَّهُ يُؤْمِنُ وَيَزُولُ صَمَمُهُمْ وَعَمَاهُمْ وَمَوْقَهُمْ.

والمضارع على حاله لأنّه لا يصحّ أن يقال: قضى الله أنّه آمن لأنّه لم يؤمن في الأزل، فلا اعتراض، وقيل: من يؤمن بأنّ القرآن من الله تبارك وتعالى فيجد فيه نبوءتك، ويبحث بأنّ الكلام في نفس هذا الإيمان بالقرآن، وكلّ ماض أو حال قد كان مستقبلاً قبل. وقيل: الآيات المعجزات. وقيل: لم يقل: إن تهدي إلّا من يؤمن بدل: ﴿إِنْ تُسْمِعْ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ﴾ مع أنّ الهداية أقرب ذكراً، لأنّ طريق الهداية إسماع الآيات القرآنيّة، وقيل: ﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ جواب لِقَوْلِ الْقَائِلِ: ما لهم لا يؤمنون بمن هو على الحقّ؟ قلت: هذا قليل الفائدة، وأمّا أن يخالفه ما قبله أو بعده فلا مخالفة.

﴿فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ منقادون أو مخلصون، تفريع باسميّة على فعليّة، لا تعليل لإيمانهم، ولا لِمَا يدلّ عليه الكلام من أنّهم يسمعون إسماعاً نافعاً — كما قيل — لعدم تبادر ذلك.

﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ ٨٢ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مَّمَّنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ ٨٣ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ أَكَذَّبْتُم بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِمَا عَلَّمَا آمَاذًا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ٨٤ وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ﴾ ٨٥ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا

الَّيْلَ لَيْسَ كُنُوفِهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٨٢﴾ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَنْزِعَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ ﴿٨٣﴾ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَمَادَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ إِلَيْهَا سَكَنٌ كُلُّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿٨٤﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ ﴿٨٥﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي الْبَارِّ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾

بعض أمارات يوم القيامة ومقدماته

إخراج الدابة من الأرض وحشر الظالمين وأحوال قيام الساعة

﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ﴾ دنا وقوع القول عليهم، فذلك مجاز مشاركة، وهو استعارة لشبه القرب بالوقوع لجامع الاستحضار وانتفاء البعد، أو مجاز اللزوم، أو السببية. و﴿الْقَوْلُ﴾ بمعنى المقول، وهو آية القرآن الدالة على العذاب المستعجل به، أو يراد مضمون القول، واختير ذكر ذلك بالقول ليكون تصديقا للقول، وقال: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ لأنه صار لهم.

﴿أَخْرَجْنَا لَهُمْ﴾ لام استحقاق، كقوله تعالى: ﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ﴾. والضميران للكَافِرَ مطلقا أو لِكَفَارِ مَكَّةَ ﴿دَابَّةٌ﴾ مخلوقة من قبل، حتى قيل: إن موسى عليه السلام سأل الله ﷻ أن يريه إيَّاهَا فطلعت من الأرض ثلاثة أيام إلى السماء ولم تتم، فقال: يَا رَبِّ اردها، وقيل: تخلق يوم تخرج، والأدلة على الأول، والتعبير بالخروج ظاهر في ذلك أنها مضمرة فأظهرت، وكيف قول ابن عباس إذ ضرب الصفا بعصاه محرما، وقال: إِنَّهَا تسمع قرع عصاي؟ وما قيل: إِنَّهَا الثعبان الذي اختطفه العقاب حين أراد

قريش بناء البيت فخرج ومنعهم.

(قصص) والصحيح أن الدَّابَّةَ غيره، وفيها من هذه الأُمَّة التَّكَلُّمُ بِالْعَرَبِيَّةِ، ومن كلِّ أُمَّةٍ شيء، ورأس ثور وعين خنزير، وأذن فيل وقرن أيل، وعنق نعامة وصدر أسد، ولون غمر، وخاصرة هرة، وذنب كبش، وقوائم بعير، بين كلِّ مفصلين اثنا عشر ذراعاً بذراع آدم، وصوت حمار، وزغب وريش، قيل: ولون كلِّ دَابَّةٍ، وجناح الطائر ومنقاره، وبين قرنيها فرسخ، وقيل: كالطائر. وقيل: طولها ستون ذراعاً، ويقال: لها زغب وريش وأربع قوائم وجناحان.

[قلت:] وأنا أذكر هذه الأمور كارها ليتروَّح إليها السامع ولو لم أصدَّقها، وهي دَابَّةٌ واحدة كما دلَّ عليه الأفراد في الإثبات نكَّرت للتعظيم، وقيل: لكلِّ أرض دَابَّةٌ، وهو ساقط، ومن أبعد ما قيل: إنها ترى من المغرب والمشرق مع أنَّها لا ترى ما على المشرق من السماء، ولا ترى الشمس والقمر والنجوم إذا غربت وقبل طلوعها، مع أنَّ السماء أعلى من الدَّابَّةِ.

﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ أرض الصفا، أو المسجد الحرام، أو بدو مَكَّة القريب منها أرض يابسة حولها رمل كما بيَّنه ﷺ، أو في اليمن، أو من جبل جباد، أيام التشريق والناس في منى، أو من مدينة لوط، أو من أقصى البادية، أو تخرج في أقصى اليمن، ولا تشتهر، ثمَّ في البادية، ثمَّ في ناحية الركن الأسود، وباب بني مخزوم.

(قصص) وتنفض التراب عن رأسها، فيفرُّ الناس إلَّا طائفة من المؤمنين مع عيسى عليه السلام يطوف، وتجلو وجوههم كالكوكب الدرِّي، وتكتب فيها مؤمن بخاتم سليمان، وتحرك القنادل وتنكت الكافر في وجهه بعضا موسى، ويسودُّ وتكتب فيه كافر، ولا يلحقها طالب ولا يفوقها هارب، وتقتل إبليس،

والصحيح أنه يقتله عزرائيل بكؤوس موت الأولين والآخرين.

(قصص) وبعد موت عيسى والمهدي يرفع البيت ولا يدري محله، ويتزع القرآن من القلوب والمصاحف والألواح وحيث كتب، فيرجعون إلى أمر الجاهليّة، ولا قائل لا إله إلا الله.

[قلت:] فأكثروا الطواف والقراءة، وادعوا الله وَعَلَىٰ ينصر السلاطين العثمانية^(١)، ويسدّدهم، الله لا إله إلا هو ربُّ العرش العظيم، يا حيُّ يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام.

﴿تُكَلِّمُهُم﴾ تحدّث المشركين المنكرين للبعث في عصر خروجها، أو المؤمنين والمنكرين، وذلك نصرة للمؤمنين. وهذه الجملة من الله.

﴿إِنَّ النَّاسَ﴾ بأنّ الناس، وهم هؤلاء المشركون المنكرون، وصحّ ذلك لأنّ قوله: ﴿إِنَّ النَّاسَ﴾ من كلامها، كما أنّ الجملة قبله من كلامها، أو الناس: منكرو البعث في عصرها أو غيره، أو الناس: مشركو مكّة على عهده ﷺ، شهدت بذلك ذمّاً لهم وتخطئة، وتركية له ﷺ بحجّة قويّة وهي نطق الدّابة، وعلى كلّ حال الآية زجر منها للمنكرين الحاضرين لها. أو ﴿تُكَلِّمُهُم﴾: ترحمهم جرحاً شديداً، أي تدمّمهم كما يجرح الشاهد، ويناسبه قراءة فتح التاء وإسكان الكاف فاللام مخففة.

﴿كَانُوا﴾ ربّما قوّى هذا المضيّ أنّ المراد بالناس مشركوا مكّة على عهده ﷺ، ولكن لا يلزم ذلك لأنّها خرجت والناس ماضون على الإنكار ﴿بِنَايَاتِنَا﴾ تعني الآيات الدّالة على البعث ومبادئه، أو الآيات مطلقاً، وفي نفس

١- المراد بالسلاطين العثمانية أمراء الدولة العثمانية في تركيا في عصر الشيخ، كانت تكالبت عليها دول أوروبا وتحوض معها حروباً في البلقان وغيرها.

الأمر شملت خروج الدَّابَّةِ. و«نا» لله لأن ذلك كلام منها عن الله ﷻ، ولا يحتاج إلى تقدير مضاف، أي بآيات ربنا، أو «نا» للدَّابَّةِ لجريان ذلك بها، فنسبت الآيات لنفسها كما ينسب الجندي لنفسه ما للسلطان، لأنه في يده. وعلى معنى الجرح تكون الباء سببية «لَا يُوقِنُونَ» بل يكذبون ويشكُّون.

﴿وَيَوْمَ﴾ اذكر يا محمد يوم «نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا» جماعة هم رؤساؤها في الكفر «مِمَّنْ يُكْذِبُ بِثَيَاتِنَا» فنحشر من أمتك أبا لهب وأبا جهل، والوليد بن المغيرة، وشيبة بن ربيعة ونحوهم، نجمعهم ونسوقهم إلى النار، كما قال: «فَهُمْ يُوزَعُونَ» يحبس أولهم ويلحق آخرهم، فيكُون فيها بعد عتاب، ويلحق أتباعهم. قيل: هذه العبارة تفيد الكثرة. و«مَنْ» الأولى للابتداء والثانية للتبويض، لأن المراد بعض من يكذب، وهم رؤساء المكذِبين.

وإن قلنا: الفوج من كل أمة كفارها مطلقا فالثانية للبيان فيما قيل، ولا يصح ذلك لأن المجموعين للنار كفارهم فقط وهم الأكثرون لا فوج فقط، ولك جعل الأولى للتبويض على أن لا تعلق بـ«نَحْشُرُ» بل بمحذوف حال من «فوج».

﴿حَتَّى﴾ حرف غاية، وهي للابتداء «إِذَا جَاءُوا» موضع العتاب «قَالَ» الله ﷻ سائلا لهم سؤال توبيخ ولا يخفى عنه شيء «أَكْذَبْتُمْ بِثَيَاتِنَا» بآياتي مطلقا، ودخلت آيات البعث بالأولى، والمراد: آيات البعث، أو المعجزات «وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا» تميز عن الفاعل، أي ولم يحيط علمكم بمضمونها، ولا يجوز العطف، فالواو للحال، لأنهم لا يوبخون على عدم الإحاطة بها إذ لا يقدر أحد على الإحاطة بها، إلا إن أراد بالإحاطة القدر الذي تطبيقونه، وكلفوا به، والواو للحال، فيجوز العطف، أي أكذبتهم ولم تتدبروا.

﴿أَمَّا إِذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ لم يقل: تقولون لأن منتهى القول العمل ويستلزمه، وكأنه لم يعملوا إلا التكذيب، مع أن «تَعْمَلُونَ» بلفظه صادق بالتكذيب، على

أَنَّ «أَمْ» منقطعة بمعنى بل، لا على أَنَّها متصلة، ويجوز على الاتصال والانفصال أن يكون المعنى: ما كان لكم عمل في الدنيا إلا الكفر والتكذيب بآيات الله تعالى «أَمَّا إِذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ»؟.

(نحو) و«مَاذَا» مفعول «تَعْمَلُ»، أو «مَا» مبتدأ خبره «ذَا» وما بعده صلته، أي وما الذي تعملونه؟ ولا يجوز أن يكون «مَاذَا» مبتدأ خبره «تَعْمَلُونَ» على حذف الرابط، إذ لا يجوز أو لا يحسن: زيدٌ ضربت، برفع زيد، وتقدير الهاء. «وَوَقَعَ الْقَوْلُ» مضمونه، وهو العذاب، أو القول الحجة «عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا» أي بسبب ظلمهم لأنفسهم، وللأنبياء وأتباعهم.

«فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ» لا يجدون ما ينطقون به، إذ لم يبق لهم عذر حقيق، ولا يتوهم، وهم قادرون على النطق، أو لا ينطقون نطقاً نافعاً أو يختم على أفواههم وهم يريدون النطق، وفي غير هذه أنهم ينطقون، فإمّا أن يراد بنفي النطق نفي النطق النافع، أو ينطقون في موضع دون آخر، أو ينطق بعض دون بعض، أو يختم لهم بعدم النطق بعد النطق فيكون في النار.

«أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ» خلقناه، فله مفعول به واحد، وقوله: «لِيَسْكُنُوا» متعلق بـ«جعل»، أو متعدّد لاثنتين أي مقرّاً للسكنى، فـ«لِيَسْكُنُوا» نعتاً لـ«مقر» ولا يضرُّه عود هاء «فيه» للمقر أو لليل، لأنّ الليل والمقر واحد، أو يقدر: جعلنا الليل مظلماً ليسكنوا فيه كما دلّ عليه ضدّه في مقابله وهو «مُبْصِراً» في قوله «وَالنَّهَارَ مُبْصِراً» على طريق الاحتباك، أي مبصراً للتحرك.

«إِنَّ فِي ذَلِكَ» الجعل البعيد علوّاً في درجة الفضل «لآيَاتٍ» عظيمة كثيرة على البعث «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» خصّصوا بالذكر مدحاً لهم ونصرة، ولأنّهم المتفعّلون، وغيرهم كأنّهم لم تنزل عليهم في عدم الانتفاع.

ووجه الدلالة أن إبدال الظلمة بالنور على الوجه المخصوص المستمر بأن جعل الشمس دائرة جارية لمصالحهم لا تمكث لحظة، شبيه بإبدال الموت بالحياة، ولا قادر على ذلك غيره، وكذلك النوم في الليل كالموت والانتباه كالحياة بعده، تكررت عليهم الآيات القرآنيّة والمعجزات والأخبار من أهل الكتاب يخبرون بألوف خرجوا من ديارهم، والذي مرّ على قرية [في سورة البقرة آية ٢٤٣ و ٢٥٩].

﴿وَيَوْمَ﴾ معطوف على «يَوْمَ» ناصبه ناصب «يَوْمَ» الأول، وقد يقدر: «اذكر»، معطوفاً على «اذكر» الناصب للأول للبعد ﴿يُنْفَخُ﴾ ينفخ إسرافيل، وقيل: له عون آخر، نفخة البعث ﴿فِي الصُّورِ﴾ قيل: هو قرن عظيم دائرة فيه كعرض السماوات والأرض، فيه ثقب على قدر ما يبعث من الحيوانات لكل مَيِّتٌ ثقبه تكون فيها روحه، ينفخ فيه فترجع كلُّ روح إلى بدنها، كالنفخ في المزمار المعروف الآن ليجمع الناس.

هو في فم إسرافيل مذ خلق، يقظ لا تصيبه غفلة مخافة أن يؤمر بالنفخ، قال ﷺ: «كيف أنعم وقد التقم إسرافيل الصور»، فاشتدّ على الصحابة فقال ﷺ لهم: «قولوا: حسبنا الله ونعم الوكيل»^(١).

وزعم بعض أن الصور جمع صورة لا قرن فهو ينفخ الأرواح في الصورات التي هي كالأبدان، والأحايث تردّه صحيحاً، وردّ بقوله: ﴿ثُمَّ نُفَخَ فِيهِ﴾ (سورة الزمر: ٦٨)، ولو كان جمع صورة لقال: فيها، ولا يلزم، لجواز تذكير ما مفردة بالتاء كهاء يرفعه العائدة إلى الكلّم [في آية ١٠ من سورة فاطر]، وأمّا تذكير الطَّيِّب وإفراده قد يقال: لشبهه بمصدر السير والصوت، ولا يقبل جعل

١- رواه الترمذي في كتاب صفة القيامة (٨) باب ما جاء في شأن الصور، رقم ٢٤٣١. والحاكم

في مستدرّكه: ج ٤، ص ٥٥٩. من حديث أبي سعيد.

الكلام من باب التمثيل بالنفخ.

﴿فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ﴾ من الملائكة ومن شاء الله فيها، والمراد بالسموات جهة العلوّ فشمّل العرش والكرسيّ، ومن حول العرش وحملته، ومن في الجنة، فإنّ ذلك كلّه خارج عن السموات السبع ﴿وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ من الجنّ والإنس وغيرهما، يفزعون أوّلاً بها ويحيون، ففزعهم وحياهم مقترنان.

﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ منهم فإنّه يحيى بلا فزع وهم قيل: خازن النار ورضوان خازن الجنة، والخور والولدان، وقيل: الشهداء والولدان والخور وحملة العرش، وخزنة الجنة وجبريل وميكائيل وعزرائيل وإسرافيل وموسى، فقيل: موسى لأنّه صعق في الدنيا.

ولم يذكر في هذه الآية نفخة الموت ولا نفخة الفزع قبلها، جاء بها حديث يختلط الجنّ والوحش إلى الإنس استئناساً بهم، ولا يسمعها إلاّ من هو حيّ. وفزعها غير فزع البعث.

وذكر نفخة الموت ونفخة البعث في آية فيها: ﴿ثُمَّ تُفَخَّ فِيهِ أُخْرَى﴾ (سورة الزمر: ٦٨)، وقيل: نفخة هذه السورة نفخة الموت، والذين لا يفزعون الملائكة الأربعة، وقيل: الولدان والخور وحملة العرش وخزنة الجنة، وبعد البعث تنشقّ السموات والأرض انشقاقاً بصوت شديد سمّاه بعضهم نفخة، وحمل بعضهم الآية عليها وسمّاهها نفخة الفزع، وتطوى السموات بعد شقّها قبل البعث، وقيل: بعده.

ويقال: يلقي الفزع على الخلق حتّى يموتوا، ويقال: ينفخ إسرافيل في الصور نفخة الفزع ونفخة الصعق أي الموت، ونفخة القيام لربّ العالمين.

سئل عليه السلام عن قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ فقال: «هم الشهداء

مقتلدين أسيافهم حول العرش»^(١) رواه أبو هريرة، قال ابن عباس: الشهداء أحياء عند ربهم لا يصلهم الفزع، وقيل: جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل لا يبقى بعد النفخة إلا هؤلاء الأربعة، فيقول الله تعالى لعزرائيل: خذ نفس إسرافيل فيأخذه، ويقول: من بقي؟ فيقول: سبحانك ربّي تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام، وجهك الباقي الدائم بقي جبريل وميكائيل وملك الموت، فيقول: خذ نفس ميكائيل فيأخذه، فيقول: من بقي؟ فيقول: تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام بقي جبريل وملك الموت، فيقول الله تعالى: مت يا ملك الموت فيموت، فيقول لجبريل: قد علمت أنه لا بد من الموت فمن بقي؟ فيقول: بقي وجهك الدائم والعبد الفاني جبريل، فيقول: مت يا جبريل، فيخرّ ساجدا يحرك جناحيه حتى يموت.

وقيل: تموت الثلاثة بتوسط عزرائيل، فيقول الله تعالى: لا بد من الموت اذهب إلى ما بين الجنة والنار فمت، فيموت بالله تعالى، وقيل: يبقى مع الأربعة حملة العرش فيموتون هم ثم الثلاثة وعزرائيل رابعهم.

وقوله ﴿وَكُلٌّ - أَثْوُهُ دَاخِرِينَ﴾ يدل أن المراد في الآية نفخة البعث كل واحد من المبعوثين حاضروه، أي حاضر موضع حسابه، أذلاء أو مقرّين بالبعث منقادين له لمشاهدته.

(نحو) و«أثوهُ» اسم فاعل جمع المذكر السالم حذف النون للإضافة للهاء، والأصل: آتوهُ بكسر التاء ثقلت الضمة على الياء فنقلت للتاء فحذفت الياء للساكن بعدها، أو حذفت الضمة للثقل فجاء بأخرى للتاء. و«دَاخِرِينَ»

١- أورده الألوسي في تفسير: مج ٧، ص ٣٤، بدون تخريج. وقال: صحّحه ابن العربي. كما أورده الألوسي في تفسيره أيضا: ج ٥، ص ١٢٨، وقال: أخرجه سعيد بن منصور وابن جرير عن أبي هريرة.

حال من المستر في «أثوة» لا من الواو لأنها حرف.

﴿وَتَرَى الْجِبَالَ﴾ بعينيك عطف على «يُنْفَخُ» داخل في حيز التذكير ﴿تَحْسِبُهَا جَامِدَةً﴾ ثابتة لا تتحرك، الجملة حال من ضمير «تَرَى» أو من «الْجِبَالَ» ﴿وَهِيَ تَمُرُّ﴾ بعد جمودها لا في حاله، لأن المرور مزايل للجمود، والجملة الاسمية حال من «ها» ﴿مَرَّ السَّحَابُ﴾ في السرعة بريح حثيثة، واختار السحاب في التشبيه لأنها طويلة متضامنة، وما كذلك كالجبال لا تظهر حركته مجموعا، لا لذهولهم للهول حتى حسبوها جامدة مع أنها تسير، كما قال بعض، وذلك كقول نابغة الجعدي في وصف جيش:

بأرعن مثل الطود تحسب أنهم وقوف لحاج، والركاب قهملج

والحاج بتخفيف الجيم اسم حاجة، وقيل: شَبَّهَتْ بالسحاب لكون سير السحاب متوسطا كقول الأعشى:

كَأَنَّ مَشِيَّتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارِهَا مَرَّ السَّحَابَةِ لَا رَيْثَ وَلَا عَجَلَ

وفي الآية تلويح بتفتتها كتفتت السحابة حتى تفتى، والآية فيما بعد البعث لقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ... يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ﴾ (سورة طه: من ١٠٥ إلى ١٠٨)، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (سورة إبراهيم: ٤٨) لأن أتباع الداعي وهو إسرافيل، والبروز لله تعالى بعد البعث، تصدع الجبال وتندك في نفخة الموت، وتسيرها وتسوية الأرض حتى كأنها أرض أخرى، أو هي أرض أخرى يكونان بعد البعث.

وقيل: الآية في النفخة الأولى فلا يكون الخطاب في «تَرَى» له ﷺ، بل لمطلق من يشاهد تلك الحالة، أو يرى ﷺ الجبال في حياته بعينه جامدة، ويوم القيامة تمر مر السحاب.

واليوم في هؤلاء الآيات عبارة عن الزمان المتسع لما ذكر فيهن، أو كما تقول: جئته عام كذا أو شهر كذا، والمراد في بعضه، وذكر بعض أن تبديل الأرض مرتان: مرة قبل النفخة الأولى ومرة بعد الثانية، وقال بعض: إنها ترجف.

﴿صَنَّعَ اللَّهُ﴾ صنع الله ذلك صنعا أي ذلك أمر عظيم ابتدعه لا يقدر عليه غيره، وما بالك بفعل من لا يصدر منه إلا ما هو حكمة متقنة كما قال: ﴿الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ قد خلقه فحذف الفعل والمفعول وأضاف المصدر إلى الفاعل.

(نحو) وهو مصدر مؤكد لقوله: ﴿وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ أو لقوله: ﴿وَتُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ نحو: ابني أنت حقاً، وهو مؤكد لغيره، فإن النفخ والمرور غير قوله: ﴿صَنَّعَ اللَّهُ﴾ لا مؤكد لنفسه نحو: «له علي ألف اعتراف»، فإن قولك: «له علي ألف» اعتراف بالألف، فقولك: «اعترافاً» نفس ذلك.

[قلت:] ولا يصح أن يقال: مؤكد لمحذوف ناصب لـ «يَوْمَ»، أي يوم ينفخ في الصور وكان كذا وكذا أثاب الله المؤمنين وعاقب الكافرين، لأن التأكيد أن يذكر شيء ويزاد ذكر ما يقوِّيه، فالحذف ينافي التأكيد والاعتناء.

(أصول الدين) وإذا ورد مصدر أو فعل لله تعالى أخذ له منه اسم^(١)، فنقول الله صانع، لكن هذا ورد في حديث الطبراني والحاكم: «اتقوا الله تعالى فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَاتِحٌ لَكُمْ وَصَانِعٌ»^(٢)، إلا أنه يحتمل أن يكون «صانع» في الحديث بمعنى منعم، وورد ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ﴾^(٣) (سورة ق: ٩)، فنقول الله

١- كذا في النسخ ولعل الصواب لا يؤخذ منه اسم.

٢- رواه الطبراني في (الكبير): ج ٤، ص ٦٦، رقم ٣٦٤٨. من حديث حَبَّاب.

٣- في الأصل: «أَنْبَتْنَا لَكُمْ»، والصواب ما أثبتناه، أو قوله تعالى: ﴿فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ﴾ (سورة المؤمنون: ١٩).

منبت، وما ورد مقيداً ولو بمقابلة استعمل كما ورد نحو: ﴿عَآئْتُمْ تَرْزَعُونَهُ، أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ (سورة الواقعة: ٦٤)، حديث: «يا صاحب كل نجوى أنت صاحب في السفر»^(١)، قيل: يستعمل مطلقاً. وأفعال المخلوق مخلوقة لله فهي متقنة، ولو قبيحة بالكفر أو بالطبع لأن الحكمة اقتضتها.

﴿إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾ تعليل جملي لكون النفخ وما بعده صنعا محكما، لأنه يجري على علمه بما تفعلونه من خير أو شر، جزاء واحتجاجاً. والخطاب عام، وقيل: للكفار تهديدا لهم ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ﴾ جاء إلى الله ^{وَعَلَىٰ} بها بالموت عليها غير مبطل لها في حياته بإصرار على ذنب، وجاء الحديث: «إنها شهادة أن لا إله إلا الله»^(٢)، والجيء بها أن يجيء بمضمونها من أداء الفرائض وعدم الإصرار، فمن كفر برسول، أو لم يؤد فريضة، أو أصرّ ولو على صغيرة، لم يصدق أنه جاء بها بل أبطلها. وقيل: الحسنة على عمومها بشرط عدم الإبطال.

﴿فَلَهُ، خَيْرٌ مِنْهَا﴾ بالعدد وهو تسع معها فصاعداً إلى سبعمائة فصاعداً، ويدلّ لذلك قوله تعالى: ﴿فَلَهُ، عَشْرُ أَمْثَالِهَا...﴾ (سورة الأنعام: ١٦٠) و«خَيْرٌ» اسم تفضيل، و«مِنْ» تفضيلية، وقيل: «خَيْرٌ» بمعنى نفع وثواب و«مِنْهَا» نعت، و«مِنْ» للابتداء، أي ثواب حاصل منها.

﴿وَهُمْ﴾ عائد إلى «مَنْ» مراعاة لمعناها مع مراعاة لفظها ﴿مِنْ فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ﴾ إذ جيء بالحسنة، أو إذ نفخ في الصور، متعلق بقوله: ﴿— أَمْنُونَ﴾ قدّم للفاصلة ولطريق الاهتمام. وفتح «يَوْمَ» مع إضافة «فَرْعٍ» إليه لأنه بني لإضافته إلى مبنّى، قيل: إضافة الفزع لليوم لعموم إفراع اليوم.

١- أورده الألوسي في تفسيره: مج ٧، ص ٣٦، بدون تخريج.

٢- أورده ابن كثير ونسبه لزين العابدين في تفسير الآية.

وقيل: المراد الفرع الأكبر، وهو الصحيح، لأن إفراع اليوم يصيب المؤمن والكافر، والفرع الأكبر ما يحصل للكافر من مشاهدة العذاب بعد تمام الحساب، أو حين يؤمر به إلى النار، أو حين يَصَوَّر الموت كبشا وينادي أهل المحشر ويذبح بمنظرهم: «يا أهل النار خلود لا موت، ويا أهل الجنة خلود لا موت»^(١) أو حين تطبق جهنم على أهلها.

(أصول الدين) ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ كائنة ما كانت، ولو صغيرة لأنها بالإصرار كبيرة، والإصرار اعتقاد العود أو اعتقاد أن لا يتوب، أو التهاون بها. ولو فسرنا السيئة بالشرك كانت الآية لم تتكلم على غيره من الذنوب، والإتيان قيد، فلو عصى طول عمره وتاب آخره لم يصدق عليه أنه آت بالسَّيِّئَةِ. ﴿فَكَبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾ عطف على جواب محذوف، أي لم يعذروا، أو انقطعت حجَّتُهم إذ لو كان جوابا لم يقرن بالفاء لصالح أن يكون شرطا، والمراد: كبُّوا على وجوههم وما يليها من قدام إلى قدامهم، وذلك مجاز لأن الكبَّ على الوجه سبب وملزم لكب باقي أقدامهم، أو لأن الوجوه أبعاضهم، أو الوجوه بمعنى الأنفس، أي كبَّت أبدانهم فيها منكوسة.

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «لا يغركم قول الله عز وجل: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا﴾ (سورة الأنعام: ١٦٠) لأن السيئة الواحدة تتبعها عشر خصال مذمومة: إنه أسخط الله بها، وإنه أفرح إبليس لعنه الله، وإنه تباعد من الجنة، وإنه تقرب من النار، وإنه عادى أحب الأشياء إليه وهو ذاته، وإنه بخس نفسه، وإنه آذى الحفظة، وإنه

١- رواه البخاري في كتاب التفسير، باب {وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ}، رقم ٤٤٥٣، في حديث طويل عن أبي سعيد الخدري.

أحزن النبي ﷺ ، وإنه أشهد على ذنبه السماوات والأرض والمخلوقات، وإنه خان الآدميين».

﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ نائب فاعل لحال محذوف من ضمير «وَجُوهُهُمْ» أي مقولا لهم: هل تجزون؟ والخطاب لمن جاء بالسيئة، وإن جعلنا الجملة مستأنفة كان التفات من الغيبة إلى الخطاب، وصحَّ أن يكون لهم، وأن يكون لهم ولمن أتى بالحسنة.

(أصول الدين) والحصص إضافي منظور فيه إلى أنه لا يعذب أحد بذنب غيره، [قلت:] وأما الإثابة بعمل الغير فإنه يثاب الإنسان من هذه الأمة بما عمل له غيره، مثل أن تعمل نفلا من صلاة أو صيام، أو حج أو عمرة، أو صدقة أو قراءة، أو ذكر، تنويه لحي أو ميت فإنه يثاب، ولك من الله تعالى ثوابا على ذلك ما شاء، إلا الوالدين فلك مثله سواء، وأما ما عمل اقتداء بك أو لأمرك أو لسبك فإنه من عملك، ولمن مات صبيًا حسناته ولا سيئة له.

﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّتِي خَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩١﴾ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ أَنْ فَمَنْ إِهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٩٢﴾ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾﴾

الاشتغال بعبادة الله وحمده وتلاوة القرآن

قل يا محمد لمن يتدبر من أمتك تلك الآيات، على طريق موادعتهم ومتاركتهم، إذ بلغت لهم ولم يتأثروا: ﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ﴾ مكة، لا ما قيل: مني، خصت بالذكر تعظيما لها وتلويحا بزيادة قبحهم

بفعل أعظم المعاصي وهو الإشراك في أفضل البلاد، مع أنها أيضا شرف لهم، واحترام لهم ولصيدهما وشجرهما، كما قال: «الذي حَرَمَهَا» ولا عاقل يقول الحرم الآمن أو البلد الحرام أو نحو ذلك اسم لئى «وَلَهُ»، وحده «كُلُّ شَيْءٍ» خلقا وملكا وتصرفا لا مكة فقط.

«وَأَمَرْتُ» أولا «أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» فكنت والحمد لله، ولم أخالف، أو أمرت بالثبات على الكون من المسلمين، والمراد بالمسلمين أهل التوحيد الجارين على مقتضاه، أو الذين أسلموا وجوههم لله خالصة، كقوله تعالى: «وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ» (سورة النساء: ١٢٥).

واسم الفاعل ولو كان أصله الوصف المحقق كما في هذا التفسير لا مانع من استعماله في مطلق الحدث، فيجوز أن يكون المعنى: أمرت أن أكون من الموحدّين من القائلين: لا إله إلا الله، هكذا مطلقا وباقي الخصال من خارج.

«وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ» أقرأه بالتكرير تذكرا لنفسى بما فيه، واستعمالا لها بما فيه، وإرشادا للناس، وتبليغا واستنباطا لمعانيه، كما روي أنه ﷺ قام ليلة وكرّر في صلاته: «إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ» (سورة المائدة: ١١٨)، مستخرجاً لمعانيها حتّى طلع الفجر. ولا يتبادر تفسير «أتلو» بأتبع بالعمل، من قولك: تلوت كذا تبعته. والباء مقدّر قبل «أن» في الموضعين.

«فَمَنْ اهْتَدَى» خرج عن الضلال والشرّ بالقرآن تصديقا به وعملا بما فيه. «فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ» منافع اهتدائه راجعة إليه، «وَمَنْ ضَلَّ» تاه عن طريق صلاح نفسه بأن لم يؤمن به، أو لم يعمل بما فيه «فَقُلْ» له مضارّ ضلالك عليك لا على «إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ» إياك لأنّى ما علىّ إلا إنذارك وقد أنذرتك، وجملة «فَمَنْ اهْتَدَى...» من كلام الله ﷻ لا من

كلامه ﷺ ، بدليل لفظ «قُلْ»، ولو كان من كلامه لقال: ومن اهتدى... الخ
فإنما أنا من المنذرين، ولا يصح أن يكون من كلامه محكيًا بالقول المقدّر قبل
﴿إِنَّمَا أَمِرتُ﴾ لأنه لو قيل: ومن ضلّ... الخ فقل إنّما أنا... الخ لم يصحّ.

﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ على نعمه الدنيّة كالنبوءة والتبليغ والاتباع، ونعمه
الدنيّة والدُنيويّة اللاحقة لذلك. ﴿سَيُرِيكُمْ﴾ الظاهرة لكم
المصدّقة لي حيث لا تنفعكم عند الموت وعند البعث، أو الدخان ويوم بدر،
والخطاب لمعاصريه، ويعد أنه للجنس الشامل لمن يحضر خروج الدابة وأشراط
الساعة، ولمن يحضر معجزات عصره، وهي آيات الله وعجّلاته.

﴿فَتَعْرِفُونَهَا﴾ تعرفون أنّها آيات الله حقًا، ومن مات من أهل عصره أو
بعده أيقن بها، ومن شاهدها حيًّا عرفها وأنكر بلسانه وعمله، أو المراد:
سيظهرها لكم وتعرفون نفسها ولا تؤمنون أنّها آياته، وقيل: تعرفونها بالقوّة لا
بالفعل، ومن مات عرفها بالفعل، زيادة على القوّة، ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا
تَعْمَلُونَ﴾ فيجازيك بحسناتك وإيّاهم بسيئاتهم.

والله الموفق المستعان وحسبنا الله ونعم الوكيل

تفسير سورة القصص وآياتها ٨٨

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طَسِمٌ ١﴾ ذَلِكَ آيَةُ
الْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢ تَتْلُوا عَلَيْهِ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ٣ إِنَّ فِرْعَوْنَ
عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا أَهْلَهَا شِيْعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ بِذَنبِ آبَائِهِمْ هُمْ وَيَسْمَعُ
نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ٤ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي
الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ٥ وَنُكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنَرَى فِرْعَوْنَ
وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ٦﴾

قصة موسى عليه السلام

-١-

نصرة المستضعفين في الأرض

﴿طَسِمٌ تِلْكَ﴾ أي هذه السورة أشار إليها بالبعد لغية أكثرها عنه ﷺ قبل نزولها، وللتعظيم، أو إلى الآيات مطلقا ﴿آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ القرآن، لأن السورة بعضه كما هو تلاوة السورة قبل هذه؛ أو اللوح المحفوظ، لأن القرآن مكتوب فيه. ﴿تَتْلُوا عَلَيْهِ﴾ تقرأ.

(لغة) سميت القراءة تلاوة لأن فيها تلو حرف لحرف، وتستعمل التلاوة بمعنى تتبع القرآن بالقول والعمل، وشهرت بمعنى القراءة فيحمل عليها، فالتلاوة أعم من القراءة بعد شهرة التلاوة في القراءة، أو التغلب في القراءة تقول: قرأ بمعنى نطق، وتقول: تلا بمعنى نطق، وتلا بمعنى تبع

بالعمل. والقراءة باعتبار أنها نطق بالقرآن أو بغيره أعم من التلاوة المختصة به، عملاً أو نطقاً.

(بلاغة) وإسناد التلاوة إلى الله ﷻ مجاز عقلي، لأن الناطق بالقرآن جبريل عليه السلام، ولا يوصف الله بالنطق، أو مجاز لغوي، إما مجاز مرسل عن التزيل لأن تزيله سبب للقراءة وملزوم، وإما استعاري لأن كلاً من التزيل والتلاوة طريق للتبليغ. أي نزل عليك.

﴿مَنْ نَبَأَ﴾ نعت لمفعول محذوف، أي شيئاً ثابتاً من نبأ ﴿مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ﴾ أي خبرهما، و﴿مَنْ﴾ تبعيضية، أو ابتدائية، أو يائية، أي نتلو عليك شيئاً هو نبأ موسى وفرعون، ويكفي في البيان ما ذكره منه بلا استقصاء ﴿بِالْحَقِّ﴾ بالصدق ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ نفع لهم، أو لأجلهم، يؤمنون بعد التلاوة بقرب أو بعد، ولو بعد موته ﷺ، وذلك شامل لمن تقدم إيمانه لأن كل ما يتزل يؤمن به على حدة بعد نزوله، ولو تقدم إيمان عام.

وابتداء ذكر الموعد بإنزاله بقوله: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا﴾ طغى وتجبر ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر ﴿وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا﴾ فرقا يشيعونه أي تبعه، كل فرقة فيما يريد من شر وفساد، ومنه الإغراء بينهم بالعداوة، وفي بناء وحرث وغرس، وعمل الآجور وسائر الأعمال الشاقة، وضرب الجزية على من لا يقدر على العمل، ويتابعون في طاعته.

﴿يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةً مِّنْهُمْ﴾ هي بنو إسرائيل، هم أقوياء يصيرهم ضعفاء بترع أمواهم والشتم والاستخدام، وإهانتهم بكل ما أراد، وسمى بني إسرائيل أنهم من أهل مصر مع أن أهلها القبط تغلبوا للقبط، أو لأنهم كانوا فيها قبل ذلك العصر ولو كانوا في الشام أيضاً، أو لأنهم كانوا فيها قبل ذلك زماناً طويلاً.

(نحو) والمضارع لجعل الماضي حاضرا بتأخره إلى زمانه ﴿وَيَسْتَحْيِي﴾ ، أو بتقدمه ﴿وَيَسْتَحْيِي﴾ إليه فيكون كالمشاهد. والجملة حال من المستر في «جَعَلَ» أو من «أَهْلَ» أو نعت «شَيْعًا»، أو استئناف نحوي من جملة نبيهما، ولا يتبادر أنه جواب قائل: ماذا صنع بعد جعلهم شيعة؟.

﴿يَذْبَحُ أَبْنَاءَهُمْ﴾ شدد للمبالغة في الذبح وللتكثير «وَيَسْتَحْيِي» إسناد التذبيح والاستحياء إليه مجاز عقلي ﴿نِسَاءَهُمْ﴾ يعالج حياة البنات الصغار، سمّاهن نساء لمجاز الأول، أو النساء الكبار استحياهن من صغرهن، أو يعالج النفساء، أو من شق بطنها لما فيه من جنين.

قال كاهن: يولد طفل فيهم يذهب ملك فرعون، أو رأى في نومه نارا من المقدس أحرقت بيوت القبط دون بني إسرائيل، ففسرها علماءه برجل هلاك مصر على يده، فنازعته نفسه إلى أنه يقدر على إبطال ما قيل له إنه مقدر منتظر، وإذا أراد ذلك لم يقابل بقولك: إن صدق المقدر المنتظر فما فائدة القتل وإلا فما وجهه؟.

﴿إِنَّهُ، كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ اجترأ على ذلك، ولا سيما أنهم ذريةً للأنبياء لرسوخه في الفساد «وَوُثِرِدُ» توجهت إرادتنا الأزلية إلى المن، فهذه الإرادة إنفاذ للأزلية، وهي البدء في إيجاد ما ذكر في الآيات. والمضارع لإرادة الحال لأن هذه الإرادة الإنفاذية لم تقع حال التزول ولا بعده، بل في زمان فرعون.

وأما قوله: «أَنْ تُمَنَّ» فينسحب عليه قوله: «تُرِيدُ» فهو للاستقبال بعده، فلا يحتاج إلى تأويل. والمن: التفضل «عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا فِي الْأَرْضِ» تنفضل عليهم بالإنجاء من بأس فرعون، وجملة «تُرِيدُ...» معطوفة على «إِنْ فَرَعُونَ...» عطف فعلية على اسمية لجامع أن كلاً من تفسير النبأ.

﴿وَنَجْعَلُهُمْ أَيْمَةً﴾ متصدّرين بأن يقتدى بهم في الدين والدنيا، وبالبدعاء إلى الخير، وبالنبوة، وكونهم ملوكا ﴿إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ، أَنْبَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ (سورة المائدة: ٢٠)، وذلك على التوزيع بعضهم كذا وبعضهم كذا، والحكم بعد ذلك على المجموع، فإنّ فيهم عامّة لم يتّصفوا بشيء من ذلك بل فيهم أهل فساد أيضا ﴿وَنَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ الباقين بقاء كاملا بعد هلاك عدوّهم الحائزين حيازة كاملة لجميع ما كان في يد عدوّهم من الأملاك.

﴿وَتُمْكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ نسلطهم على أرض مصر يتصرفون فيها تصرف المالك، إذ ملكهم الله إياها وأما الشام فلمهم قبل ذلك، والكلام في غيره، وقيل: أن نوسّع لهم بالكلّ الشام ومصر، وذلك حقيقة عرقية لغويّة، أعني أنّ ذلك ثابت في عرف اللغة وأصلها غير ذلك، وهو أن تقول: مكنت كذا للشيء جعلته مكانا له.

﴿وَأُثِرِيَ فِرْعَوْنُ وَهَامَانَ وَجُنُودُهُمَا﴾ كان لهامان جند قبل أن يكون وزيرا لفرعون، أو بعد كونه وزيرا، أو اجتمع له قبل وبعد، فتمّ له ولم ينازعه فرعون فيه، كما يترك السلطان للرجل أعوانه ومماليكه وحشمه، أو سمّي جنود فرعون جنودا لهامان كما ينسب للرعيّة ما لسلطانها.

﴿مِنْهُمْ﴾ من المستضعفين، و«من» للابتداء. والإراءة بصرية أو تعريفية، أي نصيرهم رائيين بعيونهم ﴿مَّا﴾ مفعول ثان، وهو المفعول الواحد لرؤية البصر أو المعرفة، صار ثانيا للإراءة منهما، والأوّل لها بالهمزة^(١) هو فرعون وما بعد ﴿كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ من زوال ملكهم على يد رجل من بني إسرائيل، والزوال يعرف ولا يبصر بالعين، لكن يطلق الإبصار بها على مشاهدة الأسباب والمقدّمات.

١- أي المفعول الأوّل لرأى بزيادة الهمزة: «أرى» فرعون وما بعده.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفِيَ عَلَيْهِ فَأَلْقَاهُ فِي السَّمِّ وَلَا تَخَافِ وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ٧﴾ قَالَتِنَقْطَهُ ۚ ءَالِ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرًّا إِنَّا نَافِرُونَ وَهَامَانَ وَجُعُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ٨﴾ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ٩﴾ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا إِنْ كَذَّبْتُ لِغَدِيٍّ بِهٖ لَوْلَا أَنْ رَّبَّنَا عَلَيَّ قَلْبُهَا لَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ١٠﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ١١﴾ وَحَرَّمَ عَلَيْهٖ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ١٢﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ آتَمِهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِنَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ١٣﴾

-٢-

نشأة موسى في دار فرعون، وبشارة أمه

﴿وَأَوْحَيْنَا﴾ بملك غير جبريل، وقيل: جبريل، وهذا ليس إحياء بشرع إلى قوم أو عامة، فليس من النبوة، وأيضا إحياء النبوة مستمر، وهذا مرة واحدة، وأيضا هذا في غير الشرع خاصة والمرأة لا تكون نبية، ويتقوى ذلك بقوله ﷻ: ﴿إِنَّا رَادُّوهُ...﴾، أو بإلهام، ويضعف بذكر «إلى» والرد والجعل، ويجاب بأن المعنى: أشرنا إليها بإلهام مائل إلى الردّ والجعل لقوته، أو برؤيا أوقع الله بها في قلبها اليقين، أو قصتها على إسرائيليين عالم فعبر بذلك، أو أوحى إليها بواسطة نبي في عصرها.

﴿إِلَى أُمِّ مُوسَى﴾ اسمها حيانة بنت يصهر بن لاوي بن يعقوب، أو يوحابد أو يارخا أو يارخت ﴿أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ ما استطعت ولا تيأسي فتركه، أو تماوني به، ما لم تخافي عليه أن يؤخذ بذبح ﴿فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ﴾ من جاسوس ﴿فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ﴾ روي أنها ألقته ليلاً في البحر، وهو هنا النيل، والأصل في اسم البحر الماء المالح المغرق الماكث، والمراد: ألقه على الوجه المخصوص الموحى به، أو أجهدي رأيك في إلقائه مع سلامته.

﴿وَلَا تَخَافِي﴾ عليه ضيعة أو موتاً أو غرقاً أو شدة جوع ﴿وَلَا تَحْزَنِي﴾ على مفارقه ﴿إِنَّا رَأَدُّوهُ إِلَيْكَ﴾ عن قريب، كما يدلُّ له اللطف إليها بقوله: ﴿وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي﴾ فتطمئن إلى هذا اللطف وأنه إن طال الفراق خالف ما اطمأنت إليه، وكما يناسبه اسم الفاعل فإنه في الأصل للحال، ولو كان هنا للمستقبل.

ومن شأن الإنسان الحزن على مفارقة من ألفه. لَمَّا كَانَ ﷺ خارج مكة مهاجراً أوحى الله إليه إذ حزن على فراقها: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيْنَا مَعَادٍ﴾ (سورة القصص: ٨٥).

(اجتهال ودعاء) وأسأل الله العظيم الرحمن الرحيم بما هو اسمه العظيم عنده الذي لا يردُّ السائل به، مستشعراً سعة رحمته قدر وسعها عنده أن لا يجعلنا ممن يكون يوم القيامة في النار ويتمنى الرجوع إلى الدنيا، وكلُّ أهل النار كذلك، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه في كلِّ لحظة ﴿وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ جمعت الآية أمرين ونهيين وخبرين وبشارتين.

﴿فَالْتَقَطَهُ، ءَالَ فِرْعَوْنَ﴾ أي التقط موسى من التابوت، أو التقط التابوت ليكون موسى لهم عدواً وحزناً، والالتقاط: أخذ الشيء الموجود على الإطلاق، لا ما قيل: أخذ الموجود من غير طلب.

(قصص) أرضعته ثلاثة أشهر أو أربعة أو ثمانية، واشتدَّ إلحاح فرعون في طلب الولدان، فخافت عليه فألقته في اليمِّ، فالتقطه آل فرعون، روي أنَّه لما رآته قابلة فرعون الموكَّلة بحبالى بني إسرائيل دخل حُبُّ قلبها وكلَّ مفصل، وسألته أمُّه الستر عليها للحبِّ الذي بينهما، فأنعمت لها، فقالت لأُمِّه: احفظيه، فخرجت فدخل عيونُ [فرعون] فلقته في خرقة وألقته في ثُور مسجور دهشا ولم تدر، ولم يجدوا شيئاً فخرجوا، ولم يروا أثر النفس، وقالوا: لم دخلت عليك القابلة؟ فقالت: كانت مصافية لي وزارتي، وسمعت بكاء في الثُّور فأخرجته سالماً، جعل الله له النار برداً وسلاماً كجدِّه إبراهيم عليهما السلام.

(قصص) ولما خافت عليه صنعت له تابوتا طلَّت داخله بقار، قيل: جعلت مفتاحه من داخل، قلت: فمن يفتحه من داخل؟ قيل: طلبت من نجار تابوتا تستر فيه صبيّاً فصنع لها، ذهب ليخبر بها الذَّبَّاحين، فأخرصه الله، فجعل يشير لهم فأعياهم أمره فضربوه وأخرجوه، ثمَّ رجع إليه نطقه فرجع ليخبرهم فوصل إليهم فأخرصه الله تعالى وأعماه فضربوه وأخرجوه، فوعد الله لئن شفي ليؤمننَّ بهذا الطفل ويكوننَّ من أعوانه، فشفاه فخرَّ ساجداً.

(قصص) وألقته في النيل عند أحجار عند بيت فرعون، فخرجت حوارى آسية امرأة فرعون يغتسلن فأخذنه إليها، ولم يجر الماء به على هذا، وظننه مالا ففتحنه، فأحبَّته آسية حبّاً شديداً فلم تزل تكلم فرعون في تركه حتَّى تركه. وقيل: جرى به الماء حتَّى تعلَّق بشجرة فراه فرعون وآسية وبنته وجواربها من الشاطئ، فقال: إيتوني به فابتدره أهل السفن فعالجوا فتحه ولم يطيقوه، وأرادوا كسره فكشف الله ﷻ لآسية بنور من داخله ففتحته، وبين عينيه نور يمحصُّ لبنا من إصبعه، وألقى الله محبَّته في قلبها وفي قلوب الكلِّ، وقالوا: هذا هو الذي حذرت منه ألقى في البحر، فاقتله، فلم تزل به آسية حتَّى تركه،

ولَمَّا رَأَتْهُ بِنْتُ لَفْرَعُونَ وَمَالَهُ وَلَدٌ سِوَاهَا بِرِصَاءٍ بَرِئَتْ مِنْ حِينِهَا، وَقَدْ أَعَى
الْأَطْبَاءُ عِلَاجَ بِرِصَاهَا. وَرَوَى أَنَّهُ قِيلَ لَهُ: تَبْرَأُ بِرِيقٍ صَبِيٍّ يَخْرُجُ مِنَ الْبَحْرِ يَوْمَ
كَذَا مِنْ شَهْرٍ كَذَا حِينَ تَشْرُقُ الشَّمْسُ، فَلَطَّخَتْ بِهِ فَبَرَأَتْ.

والالتقاط: أخذ الشيء رغبة فيه لغرض كما هنا، كما علَّله بـ «لِيَكُونَ»
والآل أصله في الأشراف، وقل استعماله في غيرهم كما هنا، أو هنا أشراف في
الصورة، أو باعتبار ما عند فرعون، أو تغليب لآسية رضي الله عنها.

﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ سبب حزن أو نفس حزن، فيه مبالغة.

(بلاغة) شبه كونه عدوًّا وحزنًا بكونه ابنا مرجوًّا النفع لجامع أن كلا
آخر رتبة، كشبيه الأسد بالنعجة، وذلك كناية، واللام قرينة على حقيقتها، أو
شبه ترتب الحزن والعداوة بترتب التبنّي والنفع على التبعية، واللام قرينة ومجاز،
تشبيهًا مبنياً على مطلق ترتيب ما لم يرد على ما أريد، بطريق الأصالة، أو شبه
كونه عدوًّا وحزنًا بكونه ابنا ونافعًا، ويتولد من ذلك تشبيه ترتب التبنّي بترتب
والنفع، فاللام مستعارة، ويجوز أن يكون المراد لظن أن يكون لهم عدوًّا وحزنًا،
فحذف المضاف، فلا مجاز، أي التقطوه من التابوت ليقتلوه لظن أن يكون لهم
عدوًّا وحزنًا.

﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ﴾ في رأيهم وسيرتهم، إذ
قتلوا تسعين ألف وليد فيما قيل، ليوافقوا قتل من يزيل ملكهما، وربّوه بأيديهم،
أو [خاطئين] في دينهم فعاقبهم بتربيته في أيديهم، أو في أنهم لم يشعروا أنه الذي
يذهب ملكهم، أو ﴿خَاطِئِينَ﴾: آثمين.

﴿وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ﴾ حين أخرجه من التابوت أو بعد ذلك حين ألح
في قتله، وهي آسية بنت مزاحم بن عبيد بن الريان بن الوليد فرعون يوسف في
مصر، وقيل: هي من سبط موسى فتكون إسرائيلية، ويعد ما قيل إنها عمته.

﴿قُرَّةُ عَيْنٍ﴾ هذا قرّة عين، أو هو قرّة عين ﴿لِي وَلَكَ﴾ وأجابها فرعون بأنّه قرّة عين لك لا لي، إذ قضى الله بموته كافرا، ولكون مصلحتها أهمّ عند فرعون قدّمت «لي»، ولتأكيد كونه قرّة لم تقل: قرّة لنا بل قالت: «لي ولك».

﴿لَا تَقْتُلُوهُ﴾ استئناف منها، وكان ذلك كلّ منها لإلقاء الله تعالى حبه في قلبها، ولما رأت من نور من الصندوق وبين عينيه وشفاء بنت فرعون بريقه. والخطاب بالواو لفرعون تعظيما مثل ﴿رَبِّ ارْجِعُون﴾ (سورة المؤمنون: ١٠٠)، ويكون ذلك في الغيبة أيضا، ولا يختصّ ذلك بالتكلم كما زعم بعض، وينبغي إبقاء الكلام على ذلك إذا تبادر، وقيل: لفرعون والحاضرين القائلين: اقتله، فإنّه الموعود به، أو لفرعون ومن يريد القتل لو غائبا، أو للمأمورين الحاضرين بقتل الصبيان بعد أن استعطفت عليه فرعون، وهو أنسب إذ حضروا.

﴿عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَّا﴾ بعد لما رأينا من حسن طلعته ببركته، كما نفعا بشفاء البنت ﴿أَوْ نَنْتَحِذُ، وَلَدًا﴾ فإنّه لبركته وجماله أنسب بالملوك، علّت النهي عن قتله بما ينافي المترقّب من العداوة والحزن وهو النفع والتبني، إلهاما من الله تعالى، وكأنّها قالت مثلا للحاضرين المأمورين بالقتل: لا تحرموا فرعون وإيانا من بركة هذا الولد وتبنيه، وأمّا عدم قولها: أن ينفعني وينفعك، فليس لذلك، فإنّها ولو قالت: «لي ولك» لا يلزمها ذلك للطول لو قالت: عسى أن ينفعني وينفعك، ولا سيما لو قالت: وأنتخذ ولدًا ونتحذه ولدا.

﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أنّهم على خطأ عظيم في استبقائه، لأنّه المفسد ملكهم والعدو والحزن، وقيل: لا يشعرون أنّي أفعل ما أريد.

(قصص) روي أن فرعون لمّا نظر إليه قال: هذا عدوّ، غير أنّه كيف

أخطأ الذبح؟ واغتباط، فقالت آسية: هذا الوليد أكبر من سنتين، وأنت أمرت بذبح ولدان هذه السنة، وقيل: قالت له: إنه ليس من بني إسرائيل بل هو غريب من أرض أخرى، ولعلها قالت القولين جميعاً.

والجملة حال من «عَالِ فِرْعَوْنَ» أو من «امْرَأَةٍ»، والضمير لها تعظيماً، وهو خلاف الأصل لا من «امْرَأَةٍ» و«فِرْعَوْنَ» إذ لم يجمعهما عامل في «قَالَتْ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ» وذلك من كلام الله ﷻ.

ويجوز أن يكون من كلامها على أن الجملة حال من ضمير «تَتَّخِذُ»، وعلى أن الضميرين في «هُمْ لَا يَشْعُرُونَ» للناس مطلقاً، بمعنى أن تتخذ ولداً والناس لا يشعرون أنه غير ولدنا، وفيه ضعف لشبهة أنه الذي أخرج من التابوت، وأنه ليس ابناً لفرعون وماله ولد غير البرصاء.

﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ﴾ قلب ﴿أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا﴾ من كل شيء، وقيل: خالياً من وحي الله تعالى إليها بنسيان وحيه تعالى إليها: ﴿وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ وقال لها الشيطان: كرهت أن يقتله فرعون فيكون لك أجره وقتلته أنت بالبحر!.

ولمّا وصلها الخبر أن فرعون أصابه قالت: وقع في يد عدوّه الذي فررت منه، واشتدّ ضيقها حتّى نسيت الوحي، وعلى كل حال: المراد فارغاً من كل شيء سوى موسى لعدم الصبر عنه، ويدلّ على استثنائه قوله ﷻ: ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ﴾ تصرّخ بموسى: وأولّداه! إذ رأته في الموج ترفعه موجة وتحطّه أخرى خوف الغرق، وإذ اشتدّ عليها فراقه، أو إذ سمعت بقبض فرعون له، وقيل: لمّا سمعت أنه ابن فرعون كادت تقول: هو ابني لا ابنه، وقيل: كادت تقول: إنه أوحى إليّ أن سيردّ إليّ، وقيل: كادت تصرّح به فرحاً إذ سمعت أن فرعون تبناه ونجا من القتل.

وعَدِّي «تُبْدِي» بالباء لتضمّن معنى تصرّح، ولا بعد في جعل الباء صلة في المفعول، أي لتظهر موسى بالذكر، وأنّه ولدها. ويعدّ عود الهاء إلى تبنّيه إذ نجّاه به أو إلى المذكور من الرّدّ والجعل من المرسلين، أي تبدي فرحا، فالفراغ من الهمّ، ووجه البعد أنّ التبنّي لم يذكر هنا إلّا رجاءً، وأنّ الرّد والجعل بعيدا الذكر، و«إن» مخفّفة، واللام دليل على ذلك، أو نافية واللام بمعنى إلّا، وهو ضعيف.

﴿لَوْلَا أَن رَّبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهَا﴾ لولا ربطنا على قلوبها بالصير موجود، وسمّي التصير ربطا على الاستعارة الأصلية، واشتقّ منه «ربط» على التبعية، وأغنى عن جواب «لَوْلَا» ما قبلها.

﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الراسخين في التصديق، وإذا فسّرنا الفراغ بالفراغ من الهمّ فالإيمان بمعنى الوثوق أي من الواثقين بوعد الله وثوقا شرعيّا، لا خارجا عنه إلى ابتهاج فاسد، [ويقال:] أمرت بشيئين وهيت عن شيئين وبشّرت بشيئين ولم ينفعها ذلك، حتّى تولّى الله إحاطتها بالربط على قبلها.

﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ﴾ واسمها مريم أو كلثمة أو كلثوم، لم يقل: قالت لبنتها إشارة إلى أنّها تجتهد في مراعاة شأنه كما هو شأن حقّ الأخوة في الشفقة ﴿قُصِيهِ﴾ تبّعني شأنه وأخباره فتخبرها بها، لا لتعلم أقتلوه أم لا؟ إذ علمت بأنّه يردّ إليها ويجعل رسولا، ويجوز لخوفها من قتله إذ نسيت ما أوحى إليها، ولطبيعة البشر، أو لم تعلم أنّ القاتل لها: ﴿إِنَّا رَأَوُوهُ﴾ ملك، أو نسيت الإلهام، أو لم تصدّق بتعبير رؤياها تصديقا كاملا، وكذا تقول فيما مضى، فقصّته.

﴿فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ﴾ عن بعد لئلاّ تُتهم به، مصدر أو وصف، أي مكان جنب أي بعيد، أو عن جانب إذ كانت تمشي على الشاطئ، أو عن إيهام أنّها لا تريده، أو عن شوق.

روى أبو عمرو بن العلاء أن قبيلة جذام يقولون: جنبت إليك، بمعنى اشتقت، [قلت:] لا يجوز تفسير القرآن بغير لغة قريش ما وجدت. ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أنها من أهله وأنها تقصه، والفاصلة تَمَّتْ في قوله: ﴿نَاصِحُونَ﴾ لا هنا لقرب ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾ الأول. ﴿وَحَرَمْنَا﴾ منعنا، أي قضينا أن لا يشرب لبن امرأة بعد أمه ﴿عَلَيْهِ﴾ أي عنه.

(صرف) ﴿الْمَرَضِعُ﴾ جمع مُرْضِعٍ — بضم الميم وكسر الضاد — وهي المرأة التي ترضع ولدا، كحائض وطامث وطاهر من حيض أو نفاس، وطالق ونحو ذلك مما يختص بالنساء لا يحتاج إلى تاء، وذلك لشهرته كاف عن التأويل بشخص مرضع. أو جمع مرضع — بضم الميم وفتح الضاد — أي إرضاع، أو بفتح الميم أي رضاع، ويعد أنه جمع مُرْضِعٍ بضم الميم أو الفتح، بمعنى موضع الإرضاع أو موضع الرضاع، وهو الثدي. والجمع قيل لتعدد مرآت الرضاع.

﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي قبل قصّها أو إبصارها أو أخذ فرعون، أو من أوّل أمره بعد إرضاع أمّه، بمعنى لم يجع ولا يجوع من حيث فارق أمّه ﴿فَقَالَتْ﴾ أخت موسى، أي فدخلت عليهم ورأهم يلتمسون من يكفله فقالت ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ﴾ يقومون به.

﴿لَكُمْ﴾ لنفعكم، أو لأجلكم، لم تقل: هل أدلكم على امرأة تكفله إشارة إلى أهل شرف فيهم امرأة تقوم به، كما هو شأن الملوك ﴿وَهُمْ لَهُ، نَاصِحُونَ﴾ لا يقصرون في حقّه.

[قيل:] قال همام: ما قالت هذا إلا لأنها من أهله أو تعرفهم فخذوها لتخبركم بحاله، قالت: إنما أردت ناصحون فيه لأجل الملك، ولحبّ الاتصال به، أو قالت: أردت أنهم ناصحون للملك، برّد الهاء للملك لا لموسى، وجاز لها ذلك لضرورة التقيّة، وفي قلبها ناصحون لموسى لذاته، لا لأجل الملك فيه، ولا

للملك بذاته.

وقيل: قالت: ترضعه أمي وقد ولدت أخاه هارون في العام الذي لا ذبح فيه، وكان يذبح عاما ويترك عاما، فصدّقوها ومضت به إلى أمّه، وفي جميع اللغات أوجه العربيّة بالترجمة، أو تكلمت بالعربيّة تبعاً لهم إذ كانوا من العمالة وهم يتكلمون بالعربيّة.

﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ﴾ فقبلوا منها الدلالة فدلتهم على أمّه، فرددناه إلى أمّه ﴿كَي تَقَرَّ عَيْنُهَا﴾ أمرها فرعون أن تأتي بمن يكفله فأنت بأمّه وهو يكي، ولا يقبل عن امرأة، وفرعون يعلّله فلمّا جاءته قبل ثديها، فقال: من أنت ما قبل إلاّ نديك؟ قالت: إني امرأة طيّبة الريح طيبة اللبن لا أوتى بصبي إلاّ قبل عني.

(قصص) فرجعت به إلى بيتها من يومها من حين ألقته إلى أن رجعت به يوم واحد، وقيل: ثمانية أيّام، وأجرى لها في كلّ يوم ديناراً نفقة، وحلّ لها أخذها كي تقرّ عينها برجوعه إليها في أمن من فرعون بلا خوف، ولا حذر منه، إذ كان الرجوع بأمره لعنه الله بإذن الله وعليك المقدّر لذلك ﴿وَلَا تَحْزَنْ﴾ بعد ذلك لفراقه.

﴿وَلَتَعْلَمَنَّ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ ليتحدّد علمها بأنّ كل ما وعد الله حقّ لا يتخلّف في شأن موسى وغيره، فمن ذلك إرساله الموعود به وبرّده، وقد وقع الرّد فكذا يقع الإرسال بالقياس أيضاً.

ولا يخفى أنّ قوله ﴿وَلَتَعْلَمَنَّ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ يقوّي الإيحاء في قوله ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ﴾ إيحاء بملك بل يتعيّن، لأنّا نقول: من أين تعلم بمجرد وقوع الموعود به بالإلهام، أو بالرؤيا أنّ الإلهام أو الرؤيا وعد من الله، ولا إشكال ولا سيما مع قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فإنّه يعد أن يكون المعنى: ولكنّ أكثر الناس لا يعلمون أنّ الإلهام أو الرؤيا لا يتخلّف، أو أنّه

حق، فإن الإلهام والرؤيا مما يعذر الإنسان في عدم الجزم بتحقيقه، إذ لا يدري
أنهما من الله جزماً، فالمعنى: لا يعلمون أن ما وعد الله هكذا حق لا يتخلف، أو
لا يعرفون وعده تعالى، ومن علم ذلك اختل عند الملّة بطبع البشر.

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ١٤﴾ وَدَخَلَ
الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِن شِيعَتِهِ وَهَٰذَا
مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَنَفَتَهُ الَّذِي مِّنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِّنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ فَقَبَّضَ
عَلَيْهِ قَالَ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ ١٥ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَنَمْتُ
نَفْسِي فَأَغْفِرْ لِي فغفر له إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ١٦ قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَتَمَمْتُ عَلَىٰ فُلَن
أَكُونَ ظَاهِرًا لِّلْمُجْرِمِينَ ١٧ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ
بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ إِنَّكَ لَعَوِيُّ مُبِينٌ ١٨ فَلَمَّا أَن أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي
هُوَ عَدُوُّهُمَا قَالَ يَمْوِسَّىٰ أَرِيدُ أَنْ نَقْتُلَكَ كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ
تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ١٩ وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ
يَسْعَىٰ قَالَ يَمْوِسَّىٰ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَمْرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ٢٠ فَخَرَجَ
مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ٢١﴾

- ٣ -

قتل المصري وخروجه من مصر

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ قوّته ﴿وَاسْتَوَىٰ﴾ فيه [قلت:] وذلك وقت واسع
يلغ أوله، فعن ابن عباس: الأشدُّ هو الثماني عشرة والثلاثون وما بينهما،

والاستواء: ما بعد الثلاثين إلى تمام الأربعين، وينقص بعدها، وعنه: الأشدُّ ثلاث وثلاثون سنة، والاستواء أربعون ولا يجاوز أربعين.

وقد قيل: الاستواء أربعون، لقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ، وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ (سورة الأحقاف: ١٥)، وما ذكر من الروايات وما ذكره من الأقوال جري على الغالب، فقد يكون الأشدُّ سبع عشرة كما قال الزجاج، أو أقل، وقد يكون فوق ولو إلى عشرين، باختلاف الأعصار والأحوال والمواضع.

[قلت:] والمتبادر أن تفسير الأشدُّ والاستواء على عموم لا على من ورد ذكرهما في شأنه كموسى هنا عليه السلام.

﴿ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا﴾ نبوة، أو علما من خواص النبوة، أو سَنَةً، وحكمة الأنبياء سَنَتُهُمْ، قال تعالى: ﴿وَإِذْ كُنَّا مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ - آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾ (سورة الأحزاب: ٣٤)، ﴿وَعِلْمًا﴾ علما بالدين والشريعة وهو أعمُّ ممَّا قيل: العلم بالتوراة، قيل: آتيناه سيرة الحكماء والعلماء قبل النبوة، لأنها بعد الوكز والهجرة إلى مدين ورجوعه منها، والتوراة بعد إغراق فرعون كما يدلُّ له قوله:

﴿وَكَذَٰلِكَ﴾ مثل فعلنا بموسى وأمه عليهما السلام ﴿نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ لإحسانهم فإنَّ النبوة لا تكون جزاء على الإحسان بل هي أمر من الله مستأنف لمن يصلح له.

[قلت:] ولا يصحُّ ما قيل: إنَّه أوحى إلى موسى: «جعلتك نبيا لأنك شفقت على شاة كسرت»، وأجاز بعض أن يكون مزيد قرب في الطاعة سببا في ركن منها، وإذا قيل: هذا الإتياء قبل أوان النبوة فإتياء رياسة دينية ودُنْيَوِيَّة في بني إسرائيل.

﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ﴾ عن ابن عباس: قرية «منف»، وقيل: عين شمس، وقيل: حابين على فرسخين من مصر، وقيل: الإسكندرية، وقيل: قصر فرعون، والأولى أنها مصر، وهو أشهر «عَلَى حِينٍ» في حِين «غَفَلَةً» عظيمة «مَنْ أَهْلَهَا» ثابتة منهم، لا يتوقعون دخوله، وهو القائلة عند ابن عباس، وعنه: بين المغرب والعشاء، وقيل: في عيد لشغلهم، كان محتفيا لإخراج فرعون له منها إذ جاهره وقومه بما يكرهون، فدخلها خفية إذ خرج فرعون منها راكبا إلى بلد.

﴿فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ﴾ في أمر ديني، أو لأن الكافر يستحمل الخطب على الإسرائيلي إلى مطبخ فرعون، والكافر خَبَّاز له. [قلت:] ومن العجيب العدول عن كونه نعتا إلى كونه حالا لمجرد إجازة سبويه حال النكرة بلا شرط.

﴿هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ﴾ أتباعه في الدين، أو في الدنيا ولو كافرا أو فاسقا، وشيعته: بنو إسرائيل، وليسوا كلهم موحدّين ولا كلهم موفّين، بل فيهم فساد في مختلف العصور بعد يعقوب، وقد قيل: إن هذا هو السامري.

﴿وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ﴾ في الدين، وهم القبط أو غيرهم، واسمه قانون. وإشارة القرب استحضار للغائب ليكون كالشاهد.

﴿فَاسْتَعَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ﴾ بني إسرائيل، وكان بنو إسرائيل يَطُّنُونَهُ أخوا لهم من الرضاعة، وكان يركب إذا ركب فرعون على أفضل الدواب، ويلبس لباسا أجود ما يكون، ثم عرفوا أنه منهم أبا وأما، وكما بلغ أشده كان يرد عن بني إسرائيل الظلم «عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ» عداؤه بـ«عَلَى» لتضمّنه معنى استنصر، كما قال: «اسْتَنْصَرُهُ، بِالْأَمْسِ» أو معنى استعان، كما قيل: قرأ به بعض، ومن العجيب تقدير: «الذي هو من شيعته على الذي هو من عدوه» مع عدم الدليل عليه مع الاستغناء عنه.

﴿فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ﴾ ضربه برؤوس أصابعه، أو برؤوس الإبهام والسبابة والوسطى، أو بيده مضمومة الأصابع، وقيل: بعصا له، وهي غير المشهورة، فإن المشهورة كانت له بعد حين كان عند شعيب. والهاء للذي من عدوه.

(قصص) ويقال: لَمَّا اشتدَّ الكلام قال القبطي لموسى: لقد هممت أن أستحملك الحطب، وإِنَّمَا استحملته الحطب إلى مطبخ أهلك، فاشتدَّ غضب موسى فوكره، وهذا خطأ فإنه لا يجوز في حق موسى ومن دونه أن يغضب لمثل هذا، حتَّى يقتل قائله، أو يفعل ما دون القتل، ومن نسب ذلك لموسى هلك إلا إن تأوَّل.

﴿فَقَضَىٰ﴾ موسى ﴿عَلَيْهِ﴾ أهلكه، وأصله: أنهى حياته، وَلَكِنَّ ذلك مقول للقتل فلا حاجة إلى تأويله بأوقع القضاء عليه، وذلك حقيقة، لأنَّ المعنى: قتله، ولو فسرَّ بأماته كان مجازاً، وقيل: قضى الله عليه بالموت، وقيل: قضى عليه الوكر، والأوَّل أولى.

﴿قَالَ﴾ موسى ﴿هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ هذا الوكر أو هذا القضاء حصل لي من تزينه، أو من أعماله التي يعملها تبعته فعملت مثل ما يعمل، أو هذا المقتول من أهل عمل للشيطان، أو عمل هذا المقتول من عمل الشيطان.

﴿إِنَّهُ، عَدُوٌّ﴾ لي ولسائر المسلمين ﴿مُضِلٌّ﴾ لغيره ما استطاع ﴿مُبِينٌ﴾ ظاهر، خبران لـ «إن» ثان وثالث، أو نعتان لـ «عَدُوٌّ».

(نحو) وأمَّا أن يكون «مُبِينٌ» نعتاً لـ «مُضِلٌّ» فلا، لأنَّه صفة مثله فلا يطلب نعتاً، ولا يتنازع «عَدُوٌّ» و«مُضِلٌّ» في «مُبِينٌ»، كلُّ يطلبه نعتاً لَمَّا علمت أنَّ الصفة لا تطلب النعت حتَّى تترل مترلة الجامد بوجه، ولأنَّه لا يقع التنازع في النعت، لأنَّ المهمل يضم له، والنعت لا يكون ضميراً. وإن أريد بالتنازع مطلق الطلب لا النحوي فـ «مُضِلٌّ» لا يطلبه.

﴿قَالَ رَبِّ يَا رَبِّ﴾ **﴿إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾** بالوكزة، عدّها من عمل الشيطان وظلما لنفسه مع أنّها ليست ذنبا، ولعلّه لمّا يبلغ، قال كعب: ذو اثنتي عشرة سنة لعظم شأن القتل ولو لكافر، أو لم تُعدّ ذنبا لأنّه دفع بها الظالم عن المظلوم بلا قصد، لشدة قوّته، أو هي وقعة بلا عمد أوقعه فيها دخوله بينهما ليخلصه.

﴿فَاغْفِرْ لِي﴾ لا تعاقبني عليها دنيا ولا أخرى **﴿فَغَفَرَ لَهُ﴾** أي قال له: لم تذهب فلا عقاب، أو غفر له ما طلب غفرانه هكذا، وقيل: علم موسى أنّه ليس ذنبا لأنّه لم يتعمّد، ولكنّه أراد أن الشيطان أوقعني في أمر يقتلني فرعون به، وجررت إلى نفسي مضرة فاستر عني هذه الوكزة يا ربّ، فسترها له، وهو خلاف الظاهر، ولا سيما مع قوله **﴿وَعَلَيْكَ﴾** **﴿إِنَّهُ، هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾** فإنّ هذا معروف في غفران الذنوب.

﴿قَالَ رَبِّ﴾ يا ربّ **﴿بِمَا أُنْعَمْتُ عَلَيْ﴾** «مَا» مصدرية، والباء للقسم الاستعطافي، وهو ما جوابه طلب، أو في معناه، وفيه أبدا حنو فلا تم، ألا ترى إلى لفظ الاستعطاف؟ ففي قولك: بالله لا تضرب زيدا، وبالله اضرب الكافر، معنى قولك: أراف عليّ بعدم ضرب زيد وبضرب الكافر.

والجواب محذوف تقديره: بإنعامك عليّ احفظني عن مثل ذلك، أو لا أعود إليه، أو اعصمني، ولا يلزم الاستعطاف، ولا يقدر: لأتوبنّ لأنّه قد تاب فغفر له، إلّا أن يراد لأتوبنّ عن الركوب مع فرعون، وكان يركب معه إذا ركب، ويسمّى ابن فرعون، لكن لا دليل على هذا، وليس المقام له.

﴿فَلَنْ أَكُونَ﴾ العطف على الجواب المحذوف، أو يقدر: إن عصمتني فلن أكون، ولا تُعلّق الباء بـ «أَكُونَ» على غير القسم، لأنّ «لَنْ» لها الصدر، والمراد: الإنعام بالدين أو بالقوّة **﴿ظَهِيْرًا﴾** معينا **﴿لِلْمُجْرِمِينَ﴾** قيل: لم

يستثن فابتلي مرةً أخرى. وهم فرعون وقومه وغيرهم، ودخل الإسرائيلي الذي من شيعته على أنه غير مسلم.

والإجرام: الإيقاع في الجرم وهو الذنب، أو ما يعسر، كما أدته معاونة الإسرائيلي. ويروى مرفوعاً وهو صحيح: «ينادي يوم القيامة: أين الظلمة؟ وأشباه الظلمة وأعوان الظلمة؟ حتى من لاق لهم دواة أو برى لهم قلماً، فيجمعون في تابوت من حديد فيرمى به في جهنم»^(١). وسأل خياط للظلمة علماً: هل أعدت من أعوانهم؟ فقال: لا بل أنت منهم، والذي يبيع لك الإبرة من أعوانهم^(٢).

﴿فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفاً﴾ أن يقبض عليه ويقتل في الذي قتله، أو أن يسلمه قومه، ويقال: خائفاً من ربه ﴿يَتَرَقَّبُ﴾ يتوقع أن يفتضح ويسعى به إلى فرعون أو نوابه، ويقال: يترقب المغفرة، ويقال: النصر على فرعون.

﴿فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرُوهُ﴾ طلب نصرته ﴿بِالْأَمْسِ﴾ وهو الذي من شيعته على ما مرَّ فإن كان استغاثه قبل المغرب فلا إشكال، وإن استغاثه بعده وقبل العشاء أو عند العشاء فسمي الوقت أمساً لقربه من الأمس.

﴿يَسْتَصْرِخُهُ﴾ يستغيثه من عدو آخر قبضي، كما يتبادر، أو غير قبضي.

(لغة) والاستصراخ: رفع الصوت بطلب النصرة، وهو حقيقة عرفية، وأصله: رفع الصوت مطلقاً، ولا تخلو منه الاستغاثة فعرف فيها، أو المراد: إزالة الصراخ برفع الصوت وإذا أغيث سكت.

١- أورده أحمد بن يحيى المرقضي في البحر الزخار، في كتاب التكملة للأحكام والتصفيه... فصل في الموالة والمعاودة في الدين، فرع موالة الكافر والفاسق. جامع الفقه الإسلامي (القرص المدمج).

٢- انظر: ج٧، ص٤٨، في تفسير قوله تعالى: {وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا}.

﴿قَالَ لَهُ، مُوسَى﴾ للذي استنصره من شيعته ﴿إِنَّكَ لَعَوِيٌّ﴾ سفيه ﴿مُبِينٌ﴾ ظاهر السفه إذ قاتلت بالأمس رجلا وكثر جدالك فاستعشت بي حتى قتلته، فصرت في مخافة من تبعته إلى الآن، وزدت اليوم قتالا آخرًا.

﴿فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ﴾ موسى ﴿أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ﴾ عظيم في الدين، والظاهر أنه قبطي، وأشدُّ الناس عداوة لبني إسرائيل القبط مطلقا، أو للدين ﴿لَهُمَا﴾ لموسى والذي استنصره ﴿قَالَ﴾ الذي هو عدوُّ لهما، وقد علم أن مريد البطش هو موسى، وأنه الذي قتل الرجل بالأمس، أخبره بعض بني إسرائيل أو غيرهم به ممن عرفه، وقد كثرت بنو إسرائيل في مصر، وقد يخبره الذي استنصره.

﴿يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ﴾ في الأمس؟ وفهم الذي هو عدوُّ لهما أنه المراد بالبطش لتوجه موسى إليه بعينه وجسده، ولا يرده عن هذا الفهم لقوته بالتوجه قوله للذي هو من شيعته ﴿إِنَّكَ لَعَوِيٌّ مُبِينٌ﴾ وربما فهم أن هذا القول له لا للذي من شيعته، ولو كان ضمير ﴿قَالَ﴾ للذي من شيعته — كما نسب للجمهور وابن عباس — لقل: فلما أراد أن يبطش به قال: يا موسى أتريد؟...

وموسى قويُّ القلب شجاع، عظيم الشفقة على المظلوم، ولا سيما إن ظلم في الدين، فقول: أتريد أن تقتلني، لا يرده عن الإقدام على القتل، ولو كان تليينا، ويقال: فهم الذي من شيعته أنه المراد من ﴿إِنَّكَ لَعَوِيٌّ مُبِينٌ﴾. ويعد ما قيل: إن الضمير في «لَهُ» و«إِنَّكَ» للعدو.

﴿إِنْ﴾ ما ﴿تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ﴾ تفعل ما تشاء لا تخاف عاقبة ولا تخشى الله ﷻ، ولا ينال منك الإنصاف، كما قيل: للنخلة التي فاتت اليد جبارة ﴿وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ﴾ بين الناس بالتي هي أحسن.

وشهر في المدينة أن موسى فيها، وأنه قتل رجلا أمس، وهم يقتل آخر اليوم من قوم فرعون، فنصحه رجل كما قال الله ﷻ: ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى﴾ من أقرب طريق لخوف الفوت وطول المسافة، وهو مؤمن آل فرعون، واسمه حزقيل، أو شمعون أو شمعان، وقيل: غير مؤمن آل فرعون.

﴿قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ﴾ وجوه قوم فرعون ﴿يَأْتِمُرُونَ﴾ يفتعلون، من الأمر للمطاوعة، أي يتشاورون ويأمر بعض بعضا ﴿بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ﴾ من المدينة قبل أن يظفروا بك ﴿إِنِّي لَكَ﴾ ناصح لك، فحذف للدلالة قوله: ﴿مِنَ النَّاصِحِينَ﴾ الراسخين في النصيح.

(نحو) ولا نسلم عموم أن ما لا يعمل فيما قبله لا يفسر عاملا قبله، وإنما لم أعلقه بـ«النَّاصِحِينَ» لأن «ال» موصولة لا يتقدم عليها صلتها، وأجيز للتوسّع في الظروف، وهكذا الوجهان في مثل هذا من القرآن، وهو متكرّر فيه، وأجاز بعض تقدم معمول صلة «ال» مطلقا، لأنها بصورة الحرف. ولا يقال: اللام لليان، أي: أعني لك، لأنه يقال: أعنيك لا أعني لك، فلك أن تقول: خطابي لك، أو خطابا لك.

﴿فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا﴾ أن يلحقه رسل فرعون أو نوابه ﴿يَتَرَقَّبُ﴾ لحوقهم ﴿قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ فرعون وقومه.

﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاهُ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا سَقِيَّةَ حَتَّىٰ يَصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأُبُونَا شَيْخَ كَبِيرٌ﴾ ﴿فَسَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ ﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَتَسَّيْ عَلَىٰ أَسْتَحْيَا

قَالَتْ إِنَّ أَيْدِيَكُمْ لَبِغْرِيكُمْ أَجْرًا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ
 نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَتْ أَحَدِيهِمَا بِمَا نَبَأَتْ بِسَاحِرِهِ إِنَّ خَيْرٌ مِنِّي اسْتَجَرْتُ الْقَوِيَّ
 الْإِلَهِيَّ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ انْجَحَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي فَتُنِي جَجَجَّ
 فَإِنْ أَمَمْتُ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمُوتَ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾
 قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ فَضَيْتُ فَلَا عُدُونَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٢٨﴾

-٤-

ذهاب موسى عليه السلام إلى أرض مدين وزواجه بابنة شعيب

﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ﴾ قابل بوجهه منصرفاً عن المدينة ﴿تَلَقَّاهُ﴾ تفعال، من اللقاء
 مصدر، يستعمل ظرف مكان بمعنى ما يقابل جهة كذا ﴿مَدِينٍ﴾ مدينة شعيب،
 سُمِّيَتْ باسم مدين بن إبراهيم عليه السلام.

(قصص) ولم يقصده موسى لكن خرج على وجهه قاصداً النجاة حيث
 تكون، وأطال الطريق ولم يقصره جانباً، ولم يطلب المكث مع أحد خوفاً من
 لحوقهم، كذا يتبادر لي، حتى اتَّصَلَ ببنتي شعيب، ثم رأيت أنه قيل مشى بلا
 معرفة فهداه جبريل عليه السلام إلى مدين، وقيل: أخذ طريقاً لا يتضح فجاءه ملك
 على فرس ومعه عصا في رأسها حديد، وقال: اتبعني فأوصله إلى مدين.

ويقال: استقبلته ثلاث طرق فأخذ أوسطها وأوضحها لأنهم لا يتوهمون أنه
 أخذها مع أنه هارب مستخف، فأخذوا غيرها، وقيل: أخذ غيرها، وقيل: قصد
 شعبياً لمعرفته به، وقيل: لقرابة له، وعلى كل حال مدين خارجة عن حكم فرعون،
 وقيل: قصد مدين لظنه أن فيها قرابة له إذ سُمِّيَتْ باسم مدين بن إبراهيم.

﴿قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي وسطه، أي أحسنه المؤدّي إلى النجاة، وذلك توكل على الله سبحانه، ممزوج بترجّ كدعاء.

﴿وَلَمَّا وَرَدَ﴾ وصل، وأصل ورود الماء دخوله، أو الشرب منه ﴿مَاءَ مَدْيَنَ﴾ بئرها تسمية للمحلّ باسم الحال ﴿وَجَدَ عَلَيْهِ﴾ على شفيره، وليس حذفاً للمضاف لأنّ الوجود على الماء حقيقة عرفيّة في الوجود عنده ﴿أُمَّةٌ﴾ عظيمة للتونين في النكرة، كذا قيل، وليس بلازم ولا متبادر، بل يفيد الكثرة — على بعد — بقوله: ﴿مِنَ النَّاسِ﴾ إذ الكون من أخلاط الناس يشير إليها لكثرة الناس باختلاط كلّ من جاء، بدون أن يخصّ ذوو المروعة مثلاً فيقلّوا، فهم من مطلق الأصناف.

وقيل: ذكروا بالناس لأنّه لا خصلة لهم يذكرون بها، أو لشبههم بالبهايم حتّى كأنّهم يميّزون عنها ببيان أنّهم من الناس، إذ لم يراعوا حقّ النسوة الضعاف المتورّعات بنات شيخ أعمى نبيّ، ولكن أيّ كثرة في الرعاء إذا كان الناس الرعاء، اللّهمّ إلّا أنّ الكثرة أمر نسبيّ قد تعتبر بالنسبة إلى ما هو قليل.

﴿يَسْقُونَ﴾ منه مواشيهم ﴿وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ بعيداً عنهم أو قريباً ﴿أَمْرَاتَيْنِ تَذُودَانِ﴾ تدفعان غنمهما لئلاّ تختلط بغنم الناس أو مواشيهم، أو تفترق، أو يدخل فيها غيرها، أو خوفاً من السقاة، ومن أن تشرب من ماء تعنّوا فيه دونهما، وقيل: تذودان الناس عن غنمهما، ولا يظهر أن يراد: تدفعان الناس عن النظر إليهما.

﴿قَالَ مَا خَطْبُكُمَا﴾ ما شأنكما؟ أو ما مطلوبكما؟ وأصل الخطب الطلب، الناس يسقون ماشيتهم وأتما ما كسبتان عن السقي؟ ﴿قَالَتَا﴾ معاً، والظاهر أنّه قالت إحداهما عن نفسها وعن الأخرى، وقولها قول الأخرى، ولعلّ القائلة الكبيرة، وقد قيل: من بطن واحد كبرت إحداهما الأخرى بنصف النهار.

﴿لَا نَسْقِي﴾ عادتنا التباعد عن السقي، والمضارع للتكرار، ولم يتعلّق الغرض بالمفعول وهو الماشية فلم يذكر، ﴿حَتَّى يُصْدِرَ﴾ ينصرف ﴿الرَّعَاءُ﴾ عواشيهم لئلاً تختلط بالرجال مساً أو نظراً منهم، جمع راع، والقياس الرعاة كقضاة ﴿وَأَبَوْنَا شَيْخَ كَبِيرٍ﴾ عاجز لكثرة سنّه، ولو كان غير شيخ أو كان شيخاً غير كبير أو كان كثير المال ولو كان له ابن يصلح للرعي والسقي لتولّاهما هو أو الابن، أو استأجر.

وأبوهما: شعيب، وقيل: صاحب موسى «أثرون» بن أخي شعيب، وقيل: صاحب موسى هارون، وقيل: مروان، وقيل: أبوهما ابن أخي شعيب، وقيل: أخوه فسمّتا العمّ أبا، وقيل: يثرب صاحب مدين، وقيل: يثرون حبرها. وإنّما سألهما موسى لمطلق التعجّب من حالهما، ولمّا أخبرتا رقبتهما مع ما رأى منهما من الديانة.

﴿فَسَقَى لَهُمَا﴾ لوجه الله ولرقة قلبه لهما قبل صدور الرعاء، لا طلباً للأجرة، وقيل: سألهما ليميلهما إلى الاستعانة به فأجابته على ظاهر سؤاله، وعلى ما هو عندهما من التورّع عن ملاقة الرجال عموماً، فكيف الرعاء ومن شأنهم السفه؟ ولم تجيباً بأنّ ضعيفتان، إذ لو شاءتا لتجلّدتا، ولكن منعهما الدين، مع أنّ جوابهما يتضمّن الاستعانة.

والمراد: فعل الاستقاء الذي كفتا عنه، ولم يتعلّق غرض الكلام بالمفعول فلم يقل: فسقى لهما غنمهما.

[قلت:] ولا يصحّ ما قيل عن عمر: إنّهما تذودان حتّى فرغ الرعاء، وأطبقوا على البئر بصخرتها التي تطاق بعشرة رجال، وقيل: بأربعين فرفعها موسى وحده، وسقى دلوا واحدة بارك الله تعالى فيها، وروت بها، لأنّ ظاهر الآية أنّه سقى لهما عقب جوابهما، والحال أنّ الناس في السقي، وأيّ داع إلى

دعوى أنه وجد امرأتين بعد صدور الرعاء، أو إلى اتساع الوقت إلى صدورهم؟ وإلى آخر ذودهما، وأوّل صدورهم.

(قصص) وعن ابن عباس: لَمَّا رَأَى ازدحامهم على الماء وذودهما قال: هل من ماء آخر؟ فدلّاه على بئر مطبق عليها بصخرة لا يطيقها نفر، قيل: يرفعها عشرة، فأزالها وسقى غنمهما بدلو واحدة، ولا تخلو الأخبار عن تخطيط إذ يحتاج إلى هذا العدد وليس يوجد كلّ وقت، وكيف يتصور لهم علاجها؟ وكيف لا تنهدم البئر بها؟.

﴿ثُمَّ تَوَلَّى﴾ ترتيب ذكرى بلا تراخ، أو المراد علو شأن ما يترتب على هذا التولي من الاتصال بشعيب ومعاملته. والتولي: مطلق الذهاب مجازاً وأصله الذهاب إلى حيث كان قبل، ولعله كان قبل في ذلك الظلّ، ويقرب منه ما زعم بعض أنه جعل ظهره يلي ما كان يلي وجهه من الشمس ﴿إِلَى الظِّلِّ﴾ ظلّ شجرة، كما روي عن ابن مسعود، فقيل: سمرة، وقيل: ظلّ جدار لا سقف له.

﴿فَقَالَ رَبِّ﴾ يا ربّ ﴿إِنِّي لَمَاءٌ﴾ إلى ماء، اسم موصول، أو نكرة موصوفة متعلّق بـ ﴿فَقِيرٌ﴾ ﴿أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ﴾ بيان لـ «مَاء»، نعت ثان لها أو حال منها، أو من الموصولة، أو من الرابط لهما ﴿فَقِيرٌ﴾ محتاج، والماضي لتحقق وقوع نزول الخير كأنه قد نزل، وهو الطعام ولو شقّ ثمرة، وقيل: سأل الخبز. أو الماضي على ظاهره، وما أنزل إليه من الخير توفيقه إلى السقي لهما فهو يرجو لذلك ثواباً من الله عز وجل في الآخرة أو دينه؛ أو ﴿فَقِيرٌ﴾ إلى ثواب السقي، أو الخير الخروج عن فرعون بدينه، أي فقير إلى طعام لخروجه عنه، وكان في ترفه معه، أو ذلك شكر لنعمة الخروج، فاللام للتعليل، وهما ضعيفان كضعف تفسير الخير بزيادة العلم والحكمة.

والحقُّ الحاجة للطعام لا باعتبار كونه عند فرعون كما فسّره عليه السلام ^(١). ولا يعرف في العَرَبِيَّة: فقرته بمعنى طلبته، فضلاً عن أن يقال: «مَا» مفعول لـ «فَقِيرٌ» واللام للتقوية. والجملة على كلٍّ للتضرُّع ودعاء.

ولَمَّا سمعته قال «رَبِّ إِنِّي...» أسرعتا إلى أبيهما شفقةً لِمَا فهمتا من جوعه، ولكون أبيهما يحبُّ الضيف ويعتاده، فقال: ما هذه السرعة؟ قالتا: سمعناه يقول: «رَبِّ إِنِّي...» فقال لإحدهما: ادعيه.

﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا﴾ قيل: الكبرى، لأنّها أعلم بالكلام والملافة، وقيل: الصغرى لحفّتها ﴿تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ﴾ ثابتة على استحياء عظيم، ولو كانت الكبرى، وذلك لعظم مواجهة موسى، ويقال: وضعت كمّها أو ثوبها على وجهها ﴿قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا﴾ أجر سقيك. فاتّبعها ليتبرّك بالشيخ وليستفيد أخا يسكن إليه وليحقّق كلامها في أخذ الأجرة، فإن كان حقاً تركه وبشّين له أنّه سقى لهما لوجه الله وعجل، وإن وجده مُعَدّاً للضيفان مطلقاً لا لخصوص سقيه أكل.

(قصص) ولَمَّا دخل وجد الطعام مهياً، فقال شعيب: كل، قال: أعوذ بالله، إنّنا قوم لا نأكل على عملنا لوجه الله أجراً، فقال شعيب: إنّ من عادي وعادة آبائي إطعام الضيف، وهذا منه، وقيل: تبعها لضرورة الجوع الواجبة، فتقدّمته لتدلّه على الطريق، فلعب بثوبها الريح وقال: تأخّري، ودلّيني على الطريق إذا أخطأت بكلام أو حصة.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُ، وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَصَ﴾ جنس ما وقع له مع فرعون وفي طريقه ﴿قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ فرعون ومن معه، علم من

قبل أن فرعون لا يجري حكمه في مدين كما مرّ، وقيل: إلهاما من الله ﷻ لشعيب عليه السلام، ولا ينغص بذلك سقيه، لأنّ ذلك أداء للواجب، حتّى قيل: إنّهُ رفع صوته بقوله: «رَبُّ...» لتسمعا، قيل: وصله وقت العشاء فوجد الطعام مهياً، فقال: أعوذ بالله إنّي ممّن لا يبيع أحدهم عمل الآخرة بملء الدنيا ذهباً، قال: هذه عادتي للضيف مطلقاً، فأكل.

﴿قَالَتْ اخْذِيهِمَا﴾ شهر أنّها الصغيرة التي تزوّجها وهي التي دعتهُ ﴿يَا أَبْتَ اسْتَأْجِرْهُ﴾ اجعله أجيراً عندك لغنمك، أو استأجر قوّته مطلقاً يستعمله في كلّ ما أراد ﴿إِنْ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ﴾ أي من أردت استئجارته، قيل: ويحتمل أنّه قد استأجر غيره قبله، ويبحث بأنّه لا يعمل التفضيل بين من اتّصف بشيء ومن لم يتّصف به، فإنّه لم يستأجر موسى قبل ذلك ﴿الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ عرفت قوّته برفع الصخرة وحده، وأمانته بقوله: تأخّري.

وإن قلنا: إنّها الكبيرة فقوّته برفعها، وأمانته بكلامه ونظره، أو الداعية أيضاً الكبرى. وقيل: ﴿الْقَوِيُّ﴾: في دينه ﴿الْأَمِينُ﴾: في جوارحه.

ويقال: أفرس الناس ثلاثة: صاحب يوسف إذ قال: ﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا﴾ (سورة يوسف: ٢١)، وبنت شعيب وأبو بكر في عمر إذ أوصى بخلافته.

وأما كونه مع ذلك جائعاً مضطراً القدمين فقد تعلم به وقد لا تعلم. و«ال» في «الْقَوِيُّ» للعهد الذكري الحضوري أيضاً، فإنّه لا يتصوّر أن تقول: «استأجره» وتنسب القوّة والأمانة إلى غيره، أو للجنس فيدخل موسى بالأوّل، [قلت:] وفي الآية جواز الخلوة بامرأة أجنبية إذا أmana الفتنة. وبدأت بالقوّة على سبيل الترقّي من الفاضل إلى الأفضل، أو بدأت بها لعلمها بها قبل علمها بأمانته.

(فقه) وفي الآية بَعْدَ هذه الإصداق بالعناء، وهو جائز، وشرع من قبلنا شرع لنا ما لم يمنع، وهو الصحيح، فيجوز الإصداق بكلّ مباح نافع كعناء وغيره، ولا يختصّ بالمال، ولا يجوز بما هو عبادة، واختلف في قراءة القرآن أو مقدار منه، وتعليمه، ويجوز بنسخه وهو من العناء، وجواز أكل الأب صداق بنته لأنها أجازت له، أو سيعوّضها، ويقال: الغنم للمتروّجة في الآية.

[قلت:] وفي قصّة موسى كلام وجد في التوراة. وأقول لا يجوز مطالعة التوراة والإنجيل لأنّ أهل الكتّابين يزيدون وينقصون ويقصدون مخالفة القرآن ورسول الله ﷺ، ولا يؤخذ بما فيهما لذلك، ولو كان لا يرجع إليه أمر من الدين قال الله ﷻ: ﴿وَلَكِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ...﴾ (سورة البقرة: ١٢٠).

﴿قَالَ﴾ شعيب ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ انْكَحِكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ﴾ تخيير له إذ لم يقل: أن انكحك ابنتي هذه، وفي «هَاتَيْنِ» تلويح بأنّ له غيرهما، وقد قيل: بناته ست، وقيل: سبع، فتحرّز بهاتين عن سائرهنّ، علم بمنّ موسى أو لم يعلم، ثمّ لا بأس بالتفنّن في العبارة والتأكيد ولو بلا تحرّز، ولو لم يكن له إلاّ هما، وفي قوله: ﴿إِحْدَى ابْنَتَيَّ﴾ بيان أنّه ليس الغنم للمتروّجة لأنّه قد خيّر فكيف يتزوّج إحدهما باسترعاء غنم الأخرى؟ إلاّ أن يتأوّل بأنّه علم من الله أو بأمانة أنّه يتزوّج صاحبة الغنم ولو تلفّظ بالعموم.

﴿عَلَى أَنْ تَاجُرَنِي﴾ تعاملني بالأجرة لك منّي، أو تكون لي أجيّرا، كقولك: أبوته صرت له أبا، أو تشيبي على التزويج، تقول: أجرك الله أي أثابك، ﴿ثَمَانِي﴾ ظرف متعلّق بـ«تَاجُرَ» ﴿حَجَجَ﴾ سنين، أو المراد تشيبي رعي ثمان حجج، فـ«ثَمَانِي» على هذا مفعول ثان على حذف مضاف.

﴿فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا﴾ في الخدمة ﴿فَمِنْ عِنْدِكَ﴾ فإتمامها فضل من

عندك، وهذا بيان للواقع وإفصاح بالمراد لا حصر، إذ لا يتوهم أحد أن إتمام العشر فضل من شعيب، فضلاً عن أن يقال: من عندك لا من عندي، اللهم إلا أن يقال: ليس مرادي ما فوق العشر واقتصرت على العشر تفضلاً.

﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ﴾ أشدُّ ﴿عَلَيْكَ﴾ بإلزام العشر ولا بالمناقشة في أوقات الثماني، فقد لا ترعى يوماً وقد تبطأ يوماً، أو تسرع الرجوع، قيل: أصل المشقة تردُّد الرأي على شقين وهو صعب ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ بحسن العشرة والمساحة واللين والوفاء بالواجب كالوعد. والاستثناء تبرُّك على أنه قد علم أنه معصوم، وإن لم يعلم ذلك فشرط، والأظهر أنه شرط باعتبار أنه قد يصدر من النبي ما يكره في حقه وليس ذنباً.

[قلت:] وقد اعتقدت أن من تاب من الرثاء يثبت له ثواب ما رآى به، ومن تاب من إهماله النية في عمله يكتب له ثواب عمله، على أنه منوي لله مخلص إن شاء الله ﷻ.

﴿قَالَ﴾ موسى ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من الاقتصار على الثمان أو إتمام العشر، أو ذلك التحجير بين الثمان والعشر ﴿بَيْنِي وَبَيْنَكَ﴾ لازم أو ثابت بيننا لا أترك ولا تترك، ولا أقصر عن ثمان ولا تلزمني العشر.

﴿أَيُّمَا الْآجِلَيْنِ قَضَيْتُ﴾ أنفذت ﴿فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ﴾ لا يتصور العدوان على موسى بإتمام العشر، ولكن نفاه بالمشاكلة، ولا يتوهم من شعيب أن يلزمه بعدم الزيادة عليها، بل ولا باقتصار على الثماني، إذ قد يقال: لم يعرف أن شعيباً معصوماً.

وقد قيل: المعنى لا أطالب بالزيادة على العشر، كما لا أطالب بالزيادة على الثمان، أو لا إثم عليّ في قضاء الثمان فقط كما لا إثم عليّ في قضاء العشر، وقد يقال: — وهو أولى — عدم اعتبار ذلك بل المراد تأكيد العقدة فقط.

(فقه) وتلك التوسعة بين الأجلين لا تعدُّ جهالة لأنهما على الثمان، وإن شاء أتمَّ العشر، كما أنَّه لا يضرُّ الإجمال في «إِحْدَى ابْنَتَيَّ»، لأنَّه بيَّن بعد ذلك واحدة وميزها، وجرى عليها العقد، ولا يضرُّ عدم بيان زمان ابتداء الرعي، فإنَّ العقدة إذا لم تؤجَّل كانت على الحلول، فهو يبتدئه عقب العقدة، وهذا ممَّا لا يختلف فيه الشرائع، ثمَّ إنَّه دخل عليها بعد العقدة ولم يؤخَّر إلى تمام الأجل كما قيل، ومذهب الشافعية والحنفية جواز أن يصدقها بالرعي، ولمالك الإجازة والكراهة والمنع.

﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ﴾ من الشروط والعهود ﴿وَكِيلٌ﴾ شهيد، أو حفيظ، ولذلك عدِّي بـ«عَلَى»، وأصله الترك، وكَلَّت الأمر لله تركته له ﴿وَعَلَّكَ﴾، ويقال: توَكَّلْت عليه لتضمَّن معنى: اعتمدت.

﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٢٩﴾﴾
 فَلَمَّا آتَيْنَاهَا نُورًا مِنْ شَيْطَانٍ الْوَادِ الْآبِئِينَ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمُوسَى
 إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾ وَأَنْ لِّيْ عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿٣١﴾ أَسْأَلُكَ يَدَكَ فِي
 جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَاضْمِمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَلِكَ
 بُرْهَانُنِ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٣٢﴾﴾

-٤-

عودة موسى عليه السلام إلى مصر ونبوءته

﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ﴾ عشر حجج صدقا للبنت الصغرى كما قاله الحسن بن علي، وابن عباس، وأبو سعيد الخدري، وكما روي أن رجلا من اليهود سأل سعيد بن جبير في الحيرة فقال: حتّى أسأل حبر العرب، فسأل ابن عباس فقال بذلك.

وعن وهب بن منبه: أنه تزوّج الكبرى، والجمهور على الأوّل، وروي عن أبي ذر مرفوعا: إذا سئلت فقل: تزوّج الصغرى القائلة: «يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ»، كما روي عن أبي سعيد أنه سأله رجل عن ذلك فقال: لا أدري حتّى أسأل رسول الله ﷺ، فسأله فقال: حتّى أسأل جبريل، فسأله فقال: حتّى أسأل ميكائيل، فسأله فقال: حتّى أسأل الرّبيع، فسأله فقال: حتّى أسأل إسرأيل عليهم السلام، فقال: حتّى أسأل ذا العِزّة، فقال بصوته الأشد: يا ذا العِزّة أيُّ الأجلين قضى موسى؟ فقال: أتمّ الأجلين وأطيهما: عشر سنين. والمعنى: تزوّجها وكان ما كان فلما قضى... الخ.

(قصص) قيل: قال له شعيب بعد العقد: خذ عصا من عصي في هذا البيت، فأخذ العصا التي نزل بها آدم من الجنة، قيل: أخذها ليلا وتوارثها الأنبياء حتّى وصلت شعيبا، فقال: خذ غيرها فردّها فتناول وما وقع في يده غيرها سبع مرّات فعلم أن له شأنا. قلت: لو توارثها الأنبياء لشهرت عندهم ولو وصلت أفضلهم ﷺ، وقيل: أخذها جبريل من آدم بعد موته وحفظها لموسى وأعطاه إيّاها ليلا، وكانت من آس الجنة أعطاه إيّاها جبريل، وقيل: أودعها ملك بصورة رجل شعيبا، ولما قال لابنته: أعطه عصا أعطته إيّاها، فقال: أعطه

غيرها، فما تناولت سواها سبع مرّات فتركها، فندم لأنّها ودیعة، فجعل بينهما أوّل آت فأتى ملك بصورة رجل فقال: ألقياها في الأرض فمن أخذها فله، فعالجها شعيب فلم يقدر وأخذها موسى.

وقيل: هي عصا من سائر الشجر أخذها فجعل الله سبحانه فيها ما جعل وقيل: من شجر العوسج التي نودي عليها، فتكون بعد فراق شعيب، والمشهور أنّها عقب التزوُّج ورعى بها غنم شعيب.

(قصص) وروي أنّه قال له: إذا بلغت مفرق الطرق فخذ اليسار فإنّ اليمين ولو كان فيه الكلأ فيه تين أخشاه عليك وعلى الغنم، ولم يقدر أن يردّ الغنم عنه، فنام وخرج فقتلته العصا، فرجعت ملطّخة، ولَمّا استيقظ رعاها والتنّين مقتولا وارتاح لذلك، ورجعت الغنم ملأى البطون وأخبر شعيبا بذلك ففرح، وعلم أنّ لموسى والعصا شأنا. ويقال: بكى شعيب حتّى عمي فردّ الله بصره ثلاث مرّات فأوحى الله تعالى إليه: أتبكي شوقا إلى الجنّة أو خوفا من النار؟ فقال: بل شوقا إليك، فقال الله تعالى: هنيئا لك فلذلك أخدمتك كليمي.

﴿وَسَارَ﴾ نحو مصر لزيارة أمّه وأخيه وأخته وقرابته ظلّان يخفى أمره لطول مدّة الجنّاية، كما دخلها حين قتل القبطي، والأولى أنّه سار نحو بيت المقدس ﴿بأهله﴾ زوجته وسائر من تحت يده، فإن لم يخرج غنمه من ملكه فقد سار بها، فإنّ شعيبا وهب له حين رجعت إليه الغنم ملأى من الجهة اليمنى كلّ ما تلده، من أدرع أو درعا، وروي: أبلق أو بقاء، فأوحى الله إليه في النوم أن اضرب بعصاك مستقى الغنم أو ألقها فيه فكلّ واحدة وضعت أدرع أو درعا، وقيل: كلّ ما خالف شية أمّه.

وعنه عليه السلام أنّه لمّا أراد موسى فراق شعيب أمر امرأته أن تسأل أباهما من غنمه ما يعيشون به، فوهب لها كلّ ما ولدت على قالب واحد، وكانت غنمه

سوداء حسناء فوضع عصاه في الحوض فكان الشاج على قلب واحد إلا شاة أو شاتين، فلعله أقام مقدار ما تستغني عن أمهاتها أو كان السؤال عند قرب تمام الأجل. وقد قيل: خرج وله ولدان الكبير جيرشوم والأصغر العياز، ولدهما عند إقامته عند شعيب، وعن مجاهد أقام عنده عشر سنين أخرى، فاحتمل أنه ولد فيها ولو على القول بأنه لم يدخل حتى أتم الأجل، واحتمل أنه ولدهما في العشر الأولى.

﴿ءَأَنَسَ﴾ أبصر بعينه، وأصله الإحساس بعين أو أذن أو غيرهما، وقيل: الإيناس الإبصار البين، وقيل: إبصار ما يسكن إليه، ويناسب الثاني تسمية موضع النظر من العين إنسان العين لأنه يُبَيَّنُ المنظور، والإنسان إنسانا لظهوره ﴿مِنْ جَانِبِ الطُّورِ﴾ من جهة الطور حال من قوله: ﴿نَارًا﴾ أي ثابتة في جانب، أو متعلق بحال خاصة، أي لامعة من جانب الطور، وعليه فـ«مِنْ» للابتداء، أو بمعنى «في»، وهي نور في صورة النار، عبّر باسمها لأن موسى يظنه نارا، ولأن مراده النار ليستدفئ بما يقبس منها، وليلدله صاحبها على الطريق.

وهو في ليلة مثلجة شديدة البرد، كما قال: ﴿لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ وزوجه حامل قرية الوضع لا يدري أتلد ليلا أم نهارا؟ بل قيل: أخذها الطلق فقدح زناؤه فأصلد، فنظر تلك النار، وكان يأخذ على غير الطريق خوفا من ملوك الشام فيما قيل، ويقال: لأنه شديد الغيرة يفارق الرفقة نهارا، فضل عنها إلى الليل.

﴿قَالَ لِأَهْلِهِ﴾ لم يقل: قال لهم، ليدكرهم باسم ما يوجب النفع لهم، وهو كونهم أهلا له، يسعى فيما ينفعهم من نار ودلالة على طريق، ولأنه في جواب سؤال كأنه قيل: فماذا فعل أو قال؟ فقيل: قال لأهله، أو لأن أهله الأوّل بمعنى زوجته، أي سار بزوجه لتمام الشرط والثاني بمعنى ما يعمها وما تحت يده، والله أعلم.

﴿امْكُثُوا﴾ أقيموا ﴿إِنِّي﴾ المعنى لآتي ﴿ءَأْتِسْتُ نَارًا لَّعَلِّي ءَاتِيكُمْ مِنْهَا﴾ من أهلها على حذف مضاف، أو من النار إذ هي جهة يؤتى منها وإليها ﴿بِخَبْرٍ﴾ على الطريق، كما قيل: إِنَّهُ ضَلَّ عن الطريق، فإن وجد من يده عليه مع أن الذهاب إليها ليتصل بالرفقة أليق لهم ذهب، واستغنى عن الجذوة.

﴿أَوْ جَذْوَةً﴾ عود غليظ فيه نار كما قال: ﴿مَنْ النَّارِ﴾ نستغني بها إذ لم نجد دالاً على الطريق أو وجدناه، وكان الأليق عدم الذهاب. و«مَنْ» للبيان، لأنَّ الجذوة العود الغليظ ولو بلا نار، وَلَكِنْ تسميته نارا مبالغة لأنَّ حقيقتها ذلك الجسم الملتهب، و«ال» للجنس، وقيل: نفس تلك الجمرة الغليظة في طرف عود حقيقة بلا لب كما يستعمل بلا نار، وعليه فـ«مَنْ» للابتداء و«ال» للعهد ﴿لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ تستدفئون.

﴿فَلَمَّا أَنَاهَا﴾ بلغها بعد الذهاب إليها، و«ها» للنار التي آنس ﴿نُودِي مِنْ شَاطِئِي﴾ شفير ﴿الْوَادِ الْاَيْمَنِ﴾ نعت لـ«شَاطِئِي»، أي نودي من الجانب الأيمن بالنسبة إلى إتيان موسى، ويجوز أن يكون من اليمن والبركة على موسى، فهو نعت للوادي أو لشاطئ ﴿فِي الْبُقْعَةِ﴾ متعلق بـ«نُودِي» أو حال من «شَاطِئِي». و«الْبُقْعَةُ»: الأرض التي تخالف الأرض التي يجنبها.

﴿الْمُبَارَكَةُ﴾ بآيات الله وَعَلَيْكَ وأنواره، ودون ذلك ما قيل: مباركة بالأرزاق والثمار الطيبة، فنقول: المباركة بذلك كله، ولو كان المقام لغير الرزق والثمار مع أنه مناسب لهما من حيث أن موسى وأهله في سفر، وهو محل احتياج، كما أنه أنسب بالآيات والأنوار.

﴿مِنْ الشَّجَرَةِ﴾ الجارُّ والمجرور بدل من قوله: ﴿مِنْ شَاطِئِي﴾ بدل اشتمال، فيقدر الرابط، أي من الشجرة فيه، وفيه حال من الشجرة.

(نحو) ومن العجيب ما يقال: إن «الشجرة» بدون «من» بدل من لفظ «شاطي»، وأنه أعيد العامل وهو «من» لأنَّ البدل على نية تكرار العامل، إذ لا يحتاج إلى هذا لأنَّه تبدل الكلمة من الكلمة، والكلمتان من الكلمتين، وهكذا، فأبدل الجارَّ والمجرور من الجارَّ والمجرور، مع أنَّ العامل الأقوى «تؤدي». والشجرة سمرة عند ابن مسعود، وعناب عند ابن عباس، وعوسجة عند بعض، وعليقة عند بعض.

﴿أَنْ يَأْمُوسَىٰ﴾ «أن» تفسير للنداء، أو يقدَّر: بأنَّه يا موسى، حذفت الباء وضمير الشأن وإحدى النونين، وفسَّر الشأن بقوله: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ثم تذكَّرت أنَّ بعد هذا ﴿وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ﴾ فعينت أنَّها تفسيرية هذا نفس قوله: ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ (سورة طه: ١٢)، ونفس قوله: ﴿أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾ (سورة النمل: ٨)، والذي بورك في النار هو ربُّ العالمين، وهو ربُّ موسى، أو النداء ثلاث في تلك الليلة حكى في كلِّ سورة بعضها.

(أصول الدين) والنداء بصوت خلقه الله في الهواء، أو في الشجرة أو في الشاطي، أو في جميع جسده، ويقال إنَّه قال: علمته من الله تعالى لأنِّي سمعته من جميع الجهات وبجميع جسدي لا بأذني خاصَّة.

[قلت:] ولقومنا هنا تخاليط تؤدِّي إلى التشبيه، يرُدُّها المبتدئ المعتقد أنَّه لا يشبهه شيء، ولا يشبه شيئا، فيفتضحون، ويقولون بلا كيف كقولهم ناداه بكلامه القديم الذي لا صوت فيه، وقولهم بالتجلي له بما شاء، حتَّى سمع كلامه بصوت، ومن وجبت مخالفته للحوادث تعالى وجب أن لا تحسَّ الحوادث بأذن ولا عين ولا غيرها، وإلاَّ ناقض المخالفة.

﴿وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ﴾ أي فألقاها فصارت تتحرَّك وتهتزُّ ﴿فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ﴾ حية صغيرة في خفة الحركة والسرعة، وكأنَّها ثعبان عظيم في

عظم الجثة، أو تارة كالحيّة المذكورة، وتارة كالشعبان، وهكذا يجمع بين الآيات **«وَلَيْ مُدْبِرًا»** حال مؤكّد لشدة هروبه خوفا **«وَلَمْ يُعَقِّبْ»** لم يرجع.

«يَا مُوسَى^أ» نودي أو قيل: يا موسى، كما يناسب ما قبله، أو قلنا يا موسى كما هو أنسب بتعظيم الأخبار بالخطاب الذي أزال خوفه به **«أَقْبِلْ»** إلى حيث النار **«وَلَا تَخَفْ»** مَنَّا وَلَا مِمَّا رَأَيْتَ مِنَ الْعَصَا **«إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ»** مِمَّنْ رَسَخَ لَهُ تَحَقُّقُ الْأَمْنِ مِنَ الْمَخَافِ، **«لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ»** (سورة النمل: ١٠)، فذلك أقوى من أن يقال: إِنَّكَ آمِنٌ.

«اسْأَلْكَ» أدخل **«يَدُكَ»** اليمنى **«فِي جَيْبِكَ»** مخرج العنق والرأس من الجبة والقميص، وإطلاق الجيب على ما يخاط إلى ذلك حقيقة عرفية في مضاب، وأصله المجاز لعلاقة الجوار والمراد في الآية: المخرج المذكور **«تَخْرُجُ»** وأخرجها تخرج **«يُبْضَاءُ»** كالشمس تلمع وتغلب الأبصار **«مِنْ غَيْرِ سُوءٍ»** عيب كبرص، وكدوامها كذلك، وكتوقع ضرر منها بذلك.

«وَاضْمُمْ» عطف على «أَلْقِ». بمعنى أَنَّهُ أَمْرٌ مُطْلَقًا بِضَمِّ الْيَدِ إِلَى الْجَنَاحِ مُطْلَقًا إِذَا خَافَ، لَا بِقَيْدِ الْخَوْفِ مِنَ الْعَصَا أَوْ بِيَاضِ الْيَدِ **«إِلَيْكَ»** إِلَى بَدَنِكَ وَالْمُرَادُ: جَانِبُهُ **«جَنَاحُكَ»** الْأَيْمَنُ وَهُوَ الْيَدُ الْيُمْنَى، وَالْيَدَانِ لِلْإِنْسَانِ كَالْجَنَاحَيْنِ لِلطَّائِرِ فِي الْإِسْتِعَانَةِ، وَأَيْضًا يَتَّقَى بِهِمَا.

أمره بضمّ يده اليمنى إلى ما يليها تحتها من البدن، أو إلى ما تحت الإبط من الجانب الآخر، أو أراد بالجنّاح الجنس فالإضافة للجنس، فشمل اليدين يضمّ كلّ واحدة على ما يليها، أو على ما تحت إبط الأخرى، أو إحداها على ما يليها، والأخرى تحت هذه، وفي ذلك كلّ زوال الخوف.

قيل: أو بإدخالهما معا في الجيب بحضرة العدو كفرعون إظهارا بأنّه لا تكثر به، وإذا ضمّ إليه جناحه زال خوفه من العصا فيقبضها بلا حاجة إلى

لفَّ يده بشيء، ككُم قميصه بحضرة عدوّه، وإذا أخرجها بيضاء عقب فعل العصا أهر العدوّ بهما، والله سبحانه وتعالى يعلمه ما يفعل بعد: ﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ (سورة طه: ٢١)، أو ضمَّ جناحيه إليه عبارة عن أمره بالتجلّد لا ضمّ اليد على الاستعارة بالكناية، شبه تجلّده بتجلّد الطائر عند الخوف، ورمز إليه بضمّ الجناح الذي هو فعل الطائر إذا خاف ﴿مِنَ الرَّهَبِ﴾ لأجل الخوف إذا جاءك من العصا أو فرعون أو غيره.

﴿فَذَانِكَ﴾ اهتزاز العصا وبياض اليد، وهما مذكّران، وإن أشير إلى اليد والعصا وهما مؤنّتان فالتذكير لتذكير الخبر ﴿بُرْهَانَانِ﴾ حجتان نيّرتان، أو قاطعتان.

(لغة) من البرّه بمعنى البياض، أو البرّه بمعنى القطع، والنون زائد، وأما قولهم: «برهن» بمعنى أتى بالحجّة فكلمة مولّدة مبنية من الأصل، وما زيد للإحاق بالرباعي، كما يزداد حرف رابع إلحاقاً بدحرج.

﴿مِن رَّبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ﴾ متعلّقان بنعت واحد، أي مرسلان من ربّك إلى فرعون وملئه على الاستمرار بعد، ولمّا كان ما في الآية وقع بغير حضرة فرعون احتاج بعض المحقّقين تقدير: اذهب بهما إلى فرعون وملئه.

﴿إِنَّهُمْ﴾ أي فرعون وملأه ﴿كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ مبالغين في الخروج عن الحقّ الدينيّ والدينيّ، ويقوى تقدير اذهب بقوله:

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ﴾ ٣٣ ﴿وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْضَلُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْآءَ يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ ٣٤ ﴿قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ﴾ ٣٥ ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا يَتَذَكَّرُ أَلَّا هَٰذَا إِلَّا سُحْرٌ تُمْثَرْنَ وَمَا سَمِعْنَا بِهَٰذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾

﴿وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ (٣٧)

-٦-

نبوءة هارون تأييد لموسى وتكذيب لفرعون

﴿قَالَ رَبِّ﴾ يا ربَّ ﴿إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ﴾
بها، فإنه ولو ناسب قوله: مرسلان إلى فرعون وقومه إلا أنه أنسب بـ«أذهب»، إذ قد يخبر بالعصا واليد بلا ذهاب، وأراد موسى بقوله: ﴿رَبِّ إِنِّي...﴾ التضرع إلى الله ^{عز وجل} بأنه قد فعل فيهم ما يشدُّ معه عليه لقاءهم، وأن يمدّه بما يبلغ الرسالة بلا إخلال.

[قلت:] ومن شأن اليهود الكفر، حتَّى زعموا عن التوراة كذبا عليها أنه قال: أرسل غيري، فيكون قال كقولهم: ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبِّكَ...﴾ (سورة المائدة: ٢٤)، وإثما ذلك منه استعداد كما قال:

﴿وَأَخِي هَارُونُ﴾ بدل ﴿هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلَهُ مَعِيَ رِدْأً يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِي﴾ يقوِّ صدقي بقوة كلامه أو يظهره، وإذا قال مثل قوله، أو زاد ما يناسبه، فذلك تصديق حقيقة وعرفا، ولا تختصُّ بأن يقول: صدقت أو صادق، كما قيل. «أَفْصَحُ» اسم تفضيل و«مِنْ» تفضيلية، ولموسى فصاحة فهو فصيح، الجواب: أن المراد بالفصاحة هنا قدر ما يفهمون عنه ولو ببعض تكلف.

و«رِدْأً» زيادة لموسى من «رديت عليه» زدت، كما هو بصورة ياء، وإثما على أنه من الردِّ بالهمزة بمعنى المعين نقلت حركتها إلى الدال فمن شذوذ خطِّ المصحف إذ كتبت بالياء لا بالالف، ثم تحققت أنه بالالف في النسخ المغربية.

﴿قَالَ﴾ الله **وَعَجَلَ** **«سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ»** كما طلبت أن يكون لك ردعاً.

(بلاغته) شبه تقوية قلبه ولسانه في علاج فرعون بالإندار بتقوية العضد، وهو ما بين المرفق والمنكب المقوية لليد، واستعار لتقوية القلب واللسان الشد، واشتق منه نشد، والقرينة «بأخيك» وليس حقيقة، لأن عضده من جسده لا يتقوى بأخيه، أو شبه تقويته وكونها بأخيه بتقوية اليد، وكون تقوية اليد بالعضد على الاستعارة التمثيلية.

﴿وَنَجْعَلُ لَكُمَا﴾ خاطب بها هارون معه تقوية لهارون **«سُلْطَانًا»** حجة غالبية لا يصلون معها إلى تكذيبكما إجابة لطلبك بقولك: **«إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُون»** كما قال: **«فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا»** بحجة ولا مضرة **«بِنَايَاتِنَا»** متعلق بـ«لَا» النافية، انتفى بآياتنا أن يصلوا إليكما، أو بـ«نَجْعَلُ»، أو بـ«سُلْطَانًا»، أي تسلطاً عليهم بآياتنا: اليد والعصا وغيرهما، أو قسم جوابه الجملة الاسمية بعده.

﴿أَتُمَّا وَمَنْ آتَبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ﴾ على فرعون وقومه لا العكس، فذلك حصر، ومرّ كلام في التعليق بصلة «ال» بعد، وليس في اختيارنا أن نجعلها إذا شئنا حرف تعريف.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا﴾ اليد والعصا، أطلق الجمع أو أراد غيرهما معهما وقد أريدتا في طه [آية ٢٣] **«بَيِّنَات»** واضحات الدلالة على دعواهما **«قَالُوا مَا هَذَا»** ما الذي جئت به **«إِلَّا سِحْرٌ مُّقْتَرَىٰ»** محدث لم يتقدّم قبلك، أو تعلّمته وكذبت به على الله، أو مموّه، وكثيرا يكون السحر له حقيقة، فالنعت في ذلك كله مخصّص.

﴿وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾. يمثل هذا الذي جاء به، أو بهذا النوع من السحر، أو بادعاء النبوة، وكذبوا فقد سمع من يوسف عليه السلام إن كان هو فرعون يوسف أو فرعونه غيره إن صحَّ قربه، أو ما سمعنا سماعا صحيحا بادعاء النبوة، أو ما سمعنا بادعاء لها صحيح، فكان ينكر النبوة رأسا كالبراهمة وكثير من الإفرنج. والباء للإلصاق، أي ما أتصلنا بهذا، أو صلة في المفعول به.

﴿فِي آيَاتِنَا﴾ في زمان آياتنا ﴿الْأُولَى﴾ لا يتعلق بـ «سَمِعْنَا» لأنَّ سمعهم بعد مضي آياتهم لا يكون في زمان آياتهم، بل متعلق بحال محذوف، أي واقعا في آياتنا، أو بمضاف محذوف، أي بوقوع هذا في آياتنا.

﴿وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ﴾ من عند الرب يعني نفسه، ولا مانع من أن يريد نفسه وأخاه ومن معهما، لأنه ولو اختصَّ بوحى ذلك لكن أتبعوه وقالوا به، والعطف على «قَالُوا».

﴿وَمَنْ﴾ عطف على «مَنْ» ﴿تَكُونُ لَهُ، عَاقِبَةُ الدَّارِ﴾ هو أيضا موسى ومن معه، أو أراد في الموضعين المؤمنين عموما فيدخل هو ومن معه بالأولى. والعاقبة الجنة، أو الحالة المرضية من الوفاء بالواجب عليه من الله سبحانه، والدار الدنيا المخلوقة بالذات ليعمل فيها بذلك الوفاء الموصل للجنة، فهما عاقبة ونتاج منها، أو الدار الجنة فتكون الإضافة للبيان، وقد قال الله عز وجل: ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (سورة الأعراف: ١٢٨).

﴿إِنَّهُ، لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ لا ينجون من عقاب الظلم، ولا ينالون خير الآخرة، أي فرعون وقومه، أو على العموم فيدخلون بالأولى.

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقَدْ لِي بِهَا مَن عَلَى الطَّيْنِ﴾

فَجَعَلَ لِي صَرَخًا لَعَلِّي أُطْعَمُ إِلَى إِلَهٍ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٣٨﴾ وَاسْتَكَبَرَ هُوَ
وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمُ إِنَّا لَا نَرِيحُوهُمْ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ
فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أَهْلَةً يَدْعُونَ إِلَى
الْبَارِ وَنَوْمَ الْقَبْرِ لَا يُصْرُونَ ﴿٤١﴾ وَأَتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَنَوْمَ الْقَبْرِ هُمْ مِنَ
الْمَقْبُوحِينَ ﴿٤٢﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى بِصَاحِبِ
النَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٣﴾

-٧-

محاجة فرعون في ربوبية الله تعالى وعاقبة عناده مع قومه

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ﴾ في جمع جمعه بعد كلام موسى وعجزه عن معارضته
﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ لو كان لعلمته، وما يقوله
موسى لا يصح، وسأفحص فيما يقول من أن له إلهًا فَيَتَّبَعِينَ بطلانه، أو
إن كان فما علمته، وهذا مقنع لقومه، أو ما كان في الأزمنة الماضية وإن حدث
لم أدر به.

﴿فَأَوْقَذَ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطِّينِ﴾ أوقد النار على قوالب الطين لتتجحر،
فتكون أجرا، وهذا الإسناد الطلبي عقلي أو سببي، لأن هامان أمر للجند
بالإيقاد لا موقد ﴿فَجَعَلَ لِي﴾ منه ﴿صَرَخًا﴾ بناء صريحا أصل به إلى حيث
كان إله موسى إن صح.

﴿لَعَلِّي أُطْعَمُ﴾ الافتعال للمبالغة لا كالجرد، لأن هذا الطلوع ليس كغيره
لعلوه ﴿إِلَى إِلَهٍ مُوسَى﴾ يعني إن كان، وهو لعنه الله يتوهم أنه إن كان فهو

جسم حال^١ في السماوات.

(أصول الدين) وهو ليس جسماً ولا عرضاً، وهو سبحانه وتعالى أخبرنا عن نفسه أنه: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ» (سورة الشورى: ١١)، وأنه لا تحويه سماء ولا أرض، فكل ما جاء بعد مخالفاً بظاهره لهذا سَهْلَ تَأْوِيلُهُ، وأذعنت إلى تأويله قلوبنا إذعان نفس العطشان في الصيف إلى ما وجد من ماء بارد، ولا نجهل.

«وَأَنِّي لِأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ» في دعواه، فبني له وطلع وحده أو مع من يكتم الأمر فرجع فقال: لم أجد له رباً، وهذا لا يتم له لأنه قد بلغ من يمينه ذلك المبلغ فلم يختص فرعون بذلك الموضع، وهو وغيره عاجزون عن الانتقال عنه إلى فوق.

وروي أنه ضرب منه بنبال فرجعت بدم من طير فرعم أنه قتل من هناك من إله موسى وغيره. قال ابن جريج وقتادة: أول من صنع الآجر وبني به فرعون. ورأى عمر رضي الله عنه قصور الشام فقال: ما علمت أحداً بنى بالآجر غير فرعون، بل أول من أتخذَه ولو بلا بناء فرعون، إذ قال لهامان: «أَوْقَدْ لِي» ولم يقل: اصنع، لأنه هو الذي علمهم صنعه، ولعل عمر وقتادة وابن جريج أرادوا هذا.

«وَأَسْتَكْبِرُ» اعتقد العظمة «هُوَ وَجُنُودُهُ» والهوان لغيره وغيرهم، كان غيرهم عبيداً لهم «فِي الْأَرْضِ» أرض مصر وما هي بالنسبة إلا شيء قليل حقير أو في الأرض هكذا، ولو لم يملكوا إلا مصر، وما افتخروا إلا بأسفل وهلاً ملكوا في السماء.

«بَغْيِرِ الْحَقِّ» بدون استحقاق، وإنما الاستكبار بالحق لله سبحانه قال عليه السلام: «قال الله جل جلاله الكبرياء ردائي، والعظمة إزاري فمن نازعني واحداً

منهما ألقيته في ناري»^(١) **﴿وَوَظَنُوا﴾** جزموا، وعبر بالظن احتقارا لهم، أو رجحوا ولم يجزموا، ولا يخلو فرعون وعقلاء قومه المعتبرين من العلم بالله **﴿وَلَكِنَّهُ﴾** يحسد إبقاء على مملكته، وتكبرا عن أن يذعن لموسى، وهؤلاء كتموا خوفا وإبقاء لمراتبهم عنده **﴿أَنَّهُمْ﴾** إِيْنَا لَا يَرْجِعُونَ البتة مع أنهم يرجعون وبعاقبون، وقدم «إِيْنَا» للتعظيم والفاصلة.

﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ﴾ للاستكبار والظن **﴿فَنَبَذْنَاهُمْ﴾** طرحناهم **﴿فِي الْيَمِّ﴾** في البحر، شبه خلقه في أنفسهم أن يتبعوا موسى وقومه ليهلكوهم بالتسيير إلى البحر، ولما دخلوا البحر ورآهم أطلق عليهم الماء المتماسك، فشبه ذلك الإطلاق بالنبد في البحر لجامع الإهلاك.

(بلاغة) وإن شئت فقل: شبههم بالشيء الحقير المستحق للنبد، كالزبلة التي لا تنفع وكالكناسة، فاستعار لهم اسمه ورمز إليه بما يلائمه وهو النبد على أنه حقيقة، والاستعارة التخيلية في إثباته للمشبّه المستعار له أو الكلام استعارة تمثيلية، شبه تسييرهم وإغراقهم بأخذ شيء وطرحه، كقوله تعالى: **﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ...﴾** (سورة الزمر: ٦٧).

﴿فَانظُرْ﴾ اعتبر يا محمد **﴿كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾** بتكذيب نبيهم فاقصصها لقومك المكذبين لك منذرا لهم.

﴿وَجَعَلْنَاهُمْ﴾ بالخذلان المؤذي إلى الجعل، وهذا أولى من معنى سميئناهم **﴿أَيُّمَّة﴾** يقتدى بهم في الضلال **﴿يَدْعُونَ﴾** يضلّاهم الناس **﴿إِلَى النَّارِ﴾** شبه ذلك الإضلال بالدعاء إليها، أو سمى موجبات النار من الأفعال والاعتقادات نارا لأنها

١- رواه أبو داود في كتاب اللباس، باب ما جاء في الكبر، رقم ٤٠٩٠. ورواه ابن ماجه في كتاب الزهد، باب البراءة من الكبر والتواضع، رقم ٤١٧٤. من حديث أبي هريرة.

سبب النار، وذلك أولى من تقدير المضاف هكذا: يدعون إلى موجبات النار.
(أصول الدين) والله خلقهم وخلق كفرهم، وكلُّ فعل مخلوق لله من طاعة أو معصية أو غيرها من حيوان أو غيره، وأخطأت المعتزلة إذ قالوا: الفاعل خالق لفعله خطأ فاحشا بسطته في محله بإذن الله.

﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ﴾ بدفع العذاب **﴿وَأَتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً﴾** إبعادا عن الخير وما أصابهم من خير الدنيا، أو لعنا باللسنة الملائكة والمؤمنين بخصوصهم، وبالدخول في لعن الظالمين عموما.

﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ معطوف على هذه ولو كان منصوبا، إذ المعنى: وفي يوم القيامة، أو بمقبوحين محذوف أي هم مقبوحون، دلَّ عليه ما أكد به رسوخا في قوله: **﴿هُمْ مِّنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾** وفي تعليقه بـ **﴿مَقْبُوحِينَ﴾** بعده ما علمت.

ومعنى **﴿مَقْبُوحِينَ﴾** مطرودين، يقال: قبحه الله — بالتخفيف — : طرده، ولا يتكرر مع **﴿لَعْنَةً﴾** لأنها في الدنيا والقبح في الآخرة، أو طرد عن رحمة الدنيا والقبح عن الجنة، أو **﴿الْمَقْبُوحِينَ﴾** الهالكون، أو مشوهو الوجوه.

﴿وَلَقَدْ — آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ التوراة، وهي أوَّل كتاب فصَّلت فيه الأحكام، وما قبلها مواعظ، ويأتي الملك بالأحكام. **﴿مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا﴾** من بعد إهلاكنا **﴿الْقُرُونِ الْأُولَى﴾** قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط، أي كما أنزلنا التوراة بعد جهل الناس وهلاكهم نزل القرآن عليك يا محمد، لجهل أهل زمانك ومن قبلهم، وفيه أخبارهم، وقد حرَّفوا التوراة. أو **﴿الْقُرُونِ الْأُولَى﴾**: من لم يؤمن بموسى والثانية من آمن به، ويقال: **﴿الْقُرُونِ الْأُولَى﴾**: الأمم قبله وفرعون وجنوده.

﴿بَصَائِرَ﴾ حال، أي ذا بصائر **﴿لِلنَّاسِ﴾** أنوارا لقلوب الناس كنور العين، والناس أمته، وقيل: أمته ومن بعدهم إلى زمان نبينا ﷺ، باعتبار من ينقلها بلا

تغيير كعبد الله بن سلام رضي الله عنه ، ومن بعد ذلك ككعب الأحبار. واجتمع لنا القرآن والتوراة.

وباعتبار نقلها بلا تغيير جاء قوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا﴾ (سورة آل عمران: ٩٣) ، ففيها ما لم يغيّر ممّا يكون حجة على اليهود.

وباعتبار ما غيّر منها وما لم يؤمن عليه التغيير جاء فيه رضي الله عنه عمر عن جوامع يريد قراءتها من التوراة حتى عرق جبينه، وقال: «لو كان أخي موسى حيّا لم يسعه إلا أتباعي»^(١)، فرمى بها عمر، وينضم بذلك أن الناس حديثو عهد بكفر، وأن الرجوع إليها يجسر المشركين.

﴿وَهْدَى﴾ إرشادا أو استخراجا منهم بما لما لم يظهر ﴿وَرَحْمَةً﴾ لكل أحد إلا من أبى ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ كي يتذكروا. و«لعل» في القرآن للتعليل إلا ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ (سورة الشعراء: ١٢٩) ، أو للترجية أو التمثيل أو لتشبيه الإرادة التي من الله — التي بمعنى الأمر لا إرادته الأزلية — بالترجي.

﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾^(١١) وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَالِثًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ^(١٢) وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَيْنَهُمْ مِن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ^(١٣) وَلَوْلَا أَن قُصِيبَهُم مُّصِيبَةٌ يُفَاعَلَمَت أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ^(١٤)﴾

الحاجة إلى إرسال الرسل وبعثة محمد ﷺ

﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ﴾ حين كان فيه موسى فتخبر قومك بما شاهدت وأنت لم توجد يومئذ، فما أخبرت بقصصه إلا بالوحي، والمعنى: بجانب الجبل الغربي، وهو الطور، أو جانب المكان الغربي، أو بجانب الوادي الغربي، وذلك غرب لمسير موسى ﴿إِذْ قَضَيْنَا﴾ أوحينا ﴿إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ﴾ من تحقيق النبوة وإيتاء التوراة في الألواح في ذلك الجانب.

﴿وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ من السبعين المختارين للحضور مع موسى ﷺ، أو من الملائكة الجاري الوحي على أيديهم، أو ممن يشهد بما أشهد عليه، ويتكرر مع قوله: ﴿بِالْجَانِبِ الْغَرْبِيِّ﴾ لو فسرناه بالحاضرين، إلا إن فسرنا ذلك بمطلق الوجود هنالك وهذا بالمشاهدة.

﴿وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا﴾ خلقنا ﴿قُرُونًا﴾ بعد موسى ﴿فَتَطَاوَلُ﴾ طال جداً ﴿عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ أزمنة حياتهم في الجهل وتغير الأحكام والشرائع، وتحريف التوراة والإنجيل، واشتد ذلك وقت مجيئك وذلك قبل عيسى ومعه وبعده، وبينه وبين نبيئنا ﷺ خمسمائة وخمسون.

ولعل هذا هو المراد بمعنى: لم يأتيهم نبيء بعد الفترة، وقيل: المراد أن العرب لم يأتيهم نبيء بعد إسماعيل، على أن أنبياء بني إسرائيل بعثوا إلى غير العرب، وقيل: بعثوا إلى العرب أيضاً، وقيل: بعد عيسى ثلاثة من بني إسرائيل وواحد من العرب: خالد بن سنان، بعثوا إلى العرب وغيرهم، فأنزلنا إليك القرآن بخصص الأنبياء وبعض أحكامهم وبشرع جديد.

﴿وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا﴾ مقيماً ﴿فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ شعيب ﷺ والمؤمنون ﴿تَتْلُوا عَلَيْهِمْ﴾ على أهل مدين ﴿ءَايَاتِنَا﴾ تعلمنا منهم كما يعرض المعلم ما قرأ على المعلم وتعليمها، فتخبر قومك بما جرى، فما إخبارك قومك بما لم تحضر

فيه إلا بالوحي، وقيل: ما كنت نبيا في أهل مدين بل لكل أمة نبي، وفي هذه الآيات نفى لما قال المشركون: يعلمه بشر، كما قال سبحانه:

﴿وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ موحين إليك بآيات موسى وآيات شعيب وما جرى بينهما ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا﴾ موسى ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (سورة القصص: ٣٠)، أو بجانب الغربي استنباء، وفي جانب الطور إنزال التوراة. وعن أبي هريرة عنه عليه السلام في معنى الآية: «يا أمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني، واستجبت لكم قبل أن تدعوني، وسبقت رحمتي غضبي» فذلك النداء من جانب الطور والرحمة المذكوران.

ويروى أنه تعالى ناداهم فأجابوه من الأصلاب والأرحام: «لبيك اللهم لبيك، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك» فقال لهم: «يا أمة محمد أعطيتكم... الخ.

ويروى أن هذا النداء لهذه الأمة، إذ طلب موسى أن يسمع أصواتهم فأجابوا: أنت ربنا حقا ونحن عبيدك حقا، وفي ذلك اتصال بالمقام لا منافاة، ووقع الاتصال أيضا بباقي الآيات.

﴿وَلَكِن﴾ أنزلنا إليك القرآن المشتمل على ذلك، أو أعلمناك بذلك ﴿رَحْمَةً﴾ لأجل رحمة عظيمة ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ مقتضى الظاهر: منّا، وجعل مكانه: ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ تشريفا له بخطابه، وإضافة الرب إليه إشعار بمزيد الرحمة والتأكيد.

﴿لَتَنْذِرَ قَوْمًا﴾ قريشا ومن معهم وأهل عصرك، متعلق بـ «أنزل» أو «أعلم» الناصب لـ «رَحْمَةً»، فيلزم تعليل شيء بعلتين بلا تبعية، فنقول: لتندر علة لمجموع «رَحْمَةً» ومعللها الذي هو الإنزال أو الإعلام.

أو عِلَّةٌ لـ «رَحْمَةٍ»، أو ننصب «رَحْمَةً» على المفعوليَّة المطلقَّة، أي: لكن رحمتك رحمة، فتكون عِلَّةٌ واحدة. أو عِلَّةٌ محذوف، أي فعلنا ما ذكر من إنشاء القرون المتطاولة ومن الإرسال إليك بما وقع لمن قبلك وبالقرآن لتنذر قوما.

﴿مَا أَنَا مِنْ﴾ صلة في الفاعل ﴿نَذِيرٍ﴾ رسول، الجملة نعت قوما ﴿مَنْ قَبْلَكَ﴾ متعلِّق بـ «أَنْتَى»، أو نعت أو حال من «نَذِيرٍ». ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ ليتذكروا بإنذارك، وإن جعلناها للترجيُّ مجازا على ما مرَّ أنفاً أو للترجية فذلك إنشاء محكيٌّ بحال محذوفة، أو نعت لـ «قَوْمًا» أي مقولا فيهم ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ وكذا في مثله.

﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ﴾ «لَوْلَا» امتناعيَّة، جوابها محذوف لدلالة الحال عليه، أي لولا إصابة مصيبة لهم بأعمالهم... إلخ ما أرسلناك، إنَّما قطعاً أرسلناك لعذرهم، ولا يقطع عذرهم إلا بإرسال، ويقدر مضاف أي لولا كراهة أن تصيبهم، أو لَمَّا كانت العقوبة سبباً لقولهم: «لَوْلَا أُرْسِلَتْ» جعلت كأنها سبب للإرسال بواسطة قولهم المعطوف على الإصابة، وهو العمدة في السببيَّة، وكأنَّه قيل: لولا قولهم إذا عوقبوا: [ما أرسلت إلينا رسولا].

(نحو) ولا فرق بين قول النحاة: لولا حرف امتناع الجواب لوجود الشرط، وقول ابن المنير^(١) جدُّ الدماميني: إنَّ شرطها مانع من جوابها، فمعنى قولك: امتنع الإرسال لفرض وجود السببيَّة، ومعنى قولك: فرض السببيَّة مانع من الإرسال سواء، لأنَّهم قصدوا بالوجود ما شمل الفرض. والمصيبة عذاب الدنيا والآخرة أو الاستئصال.

١- ابن المنير الإسكندري أحمد بن منصور: ولد سنة ٦٠٠هـ من علماء الإسكندرية وأدبائها، له تصانيف وديوان خطب، منها: الانتصاف على الكشاف، توفي سنة ٦٨٣هـ. الزركلي: الأعلام، ج ١، ص ٢٢٠.

﴿بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ﴾ بسبب ما قدّموه من أعمال القلب والجوارح، ونسب العمل للأيدي لأن أكثر الأعمال في الجملة تزاول بالأيدي ﴿فَقُولُوا رَبَّنَا﴾ يا ربنا ﴿لَوْلَا﴾ جاءت على طريق حرف التحضيض، وذلك هنا شدة الرغبة في الطلب ﴿أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا﴾ بآيات ﴿فَتَّبِعْ آيَاتِكَ﴾ التي جاء بها ﴿وَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ النصب في جواب لولا الأخيرة، والعطف على المعنى، أي لولا كان إرسالك رسولاً فاتباعنا آياتك وكوننا من المؤمنين.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَذِبٍ لَكُفْرُونَ ﴿٤٨﴾ قُلْ قَاتِلُوا يُكْتَبُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٩﴾ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُمَا إِنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَتَّبِعْ هَوْيَهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾﴾

تكذيب أهل مكة بالقرآن وبرسالة النبي ﷺ

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ القرآن ﴿مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا﴾ عنادا ﴿لَوْلَا﴾ مثل لولا الثانية ﴿أُوتِيَ﴾ محمد ﴿مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى﴾ أي مثل ما أُوتيه موسى من كتاب منزل بمرّة، وهو التوراة، ومن اليد والعصا.

﴿أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ﴾؟ قبل مجيء محمد، أو قبل مجيء الحق وهو القرآن ﴿قَالُوا﴾ موسى ومحمد أو موسى وهارون ﴿سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا﴾ تعاونوا في سحرهما وتوافق كتابهما.

قيل: كان فرعون عربياً من أولاد عاد يَتَكَلَّمُ بِالْعَرَبِيَّةِ، روي أن أهل مكة بعثوا رهطاً يوم عيد لليهود يسألونهم عن رسول الله ﷺ،

فأجابوهم بأننا نجده بصفته كما هو في التوراة، فقالوا: ساحران أي موسى ومحمد تظاهرا بخوارقهما وكتابيهما.

﴿وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ﴾ منهما، أو بالأنبياء مطلقا والكتب مطلقا ﴿كَافِرُونَ﴾ ويقوي أن المراد بـ«كل» هو كل ما أتيا به قوله: ﴿لَوْلَا أُوتِيَ﴾ وقوله: ﴿أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ﴾ وقوله: ﴿قُلْ فَاتَّبِعُوا بِكِتَابِ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في أنهما سحر، إلا أن تكذيب الكتاب تكذيب لنبوءة الآتي به وتكذيب الآتي به تكذيب لها.

وهاء «منهما» للقرآن والتوراة، وقيل: للقرآن والإنجيل، والساحران محمد وعيسى، وعليه الحسن، وعنه: موسى وعيسى، فالهاء للتوراة والإنجيل، والذي في البخاري: ذلك موسى ومحمد والتوراة والقرآن.

وفي ردّ الهاء للتوراة والإنجيل كراهة، كأنه يعتمد عليهما ولا اعتبار بالقرآن، وليس كذلك، بخلافها للقرآن وأحدهما، ففيه أن القرآن واحدهما سواء متظاهران من الله ﷻ، وقيل: أرسل موسى إلى العرب فكفروا، فقال الله ﷻ لمن في زمان محمد ﷺ من العرب: ﴿أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ﴾؟ بمعنى: أولم يكفر آباؤهم.

﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ﴾ لم يأتوا بكتاب أهدى منهما، والمقام لهذا المعنى، فهو أولى من أن يقال: فإن لم يستجيبوا لك دعاءك بالإيمان، ومقتضى الظاهر: فإن لم يأتوا لك، لقوله: ﴿قُلْ فَاتَّبِعُوا﴾ (سورة آل عمران: ٩٣)، إلا أنه ذكر الاستجابة تلويحا بأنه ﷺ لم يتوقف أمره على إتيانهم، وإنما دعاهم إلى أمر متعين عليهم وهو الإيمان، والاستجابة تتعدى إلى الداعي باللام وبنفسها، تقول: استجبت له واستجبته، وإلى الدعاء بنفسه.

﴿فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُتَّبَعُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ ولو كان لهم شيء لأتوا به، والآية دلّت على اعترافهم بأنّ فيهما هدى، فالمراد: هو أهدي منهما أو مثلهما، واقتصر على ذكر الأهدى إذ لا وجه لانتقاله ﷺ عمّا عنده إلى ما هو مثله لا فوقه.

﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوِيَّهٗ﴾ لا أضلّ منه ﴿بَغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ﴾ حال من ضمير «اتَّبَعَ»، أي مقترنا بغير هدى ثابت من الله، وهي مؤكدة، لأنّ الضالّ باتباع هواه هو أبدا بغير هدى من الله، وأمّا ما قيل من أنّها مقيدة، لأنّه قد يوافق الهوى الهدى من الله ﷻ فلا يتم، لأنّه لم يوجد في القرآن إطلاق الهوى على الهدى، ولأنّه قد يوهّم أنّه من هواه وأتبعه ضالّ ينظر ما ضلاله، وليس كذلك، لكنّ هذا الإيهام بعيد.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ لأنفسهم وغيرهم باتباع الهوى والإعراض عن الآيات، [قلت:] وكلّ من أنكر حقّا عن آت به فقد ظلّمه نبيا أو غيره.

[تم بحمد الله وحسن عونه الجزء العاشر من تيسير التفسير،
ويليه بحول الله الجزء الحادي عشر، وأوّل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا
لَهُمُ الْقَوْلَ﴾ الآية ٥١ من سورة القصص]

الفهارس

- ٤٤٥ الفهرس التفصلي للمسائل الأصولية
- ٤٤٧ الفهرس التفصلي للمسائل الفقهية
- ٤٥١ فهرس بعض مختارات الشيخ
- ٤٥٥ فهارس عامة للموضوعات الفرعية
- ٤٥٨ فهرس الآيات والعناوين الرئيسية



الفهرس التفصيلي للمسائل الأصولية

الصفحة	المسألة
١٣	الله تعالى يخلق القبيح والحسن لا كما قالت المعتزلة إنه لا يخلق المعاصي ...
٢٢	لا يقال خاطبت الله تعالى لقلة الأدب فيه.....
٥٠	الله ليس جسما متحيزا ولا عرضا.....
	تعدد «لا إله إلا الله» باطل لجواز ألوهية الجميع أو ألوهية ما عدا واحد منهم.....
٥١
١٣٢	غير الممكن من الصفات مستحيل في حق الله.....
١٦٤	الآية ﴿وخلق كل شيء...﴾ ردُّ على الثنوية القائلين خالق الشر إبليس ...
١٧٨	الإضلال فعل الله تعالى لا على الإجبار بل يخلق الضلال وأسبابه.....
١٨٢	رؤية الله لا تثبت لأحد في الدنيا والآخرة لأنها تنافي الألوهية.....
١٨٦	وصف الله بالترول إلى الأرض وحوله الكروبيون إشراك إن لم يؤوّل ذلك سئل الحسن: أفي أهل القبلة شرك؟ فقال: نعم المنافق مشرك، في المعنى من يعبد هواه ثم تلى الآية ﴿أرأيت من اتخذ إلهه هواه﴾.....
١٩٨
٢٠٤	معاصي المشركين كلّها كبائر ولا صغيرة لهم تغفر.....
٢٠٧	قدرة الله أزلية لأنها صفته وصفته هو.....
٢٣٩	لا بدّ للحوادث من محدث ليس منها، الأجسام حادثة ولا بدّ من محدث .
٢٦٧	المعتزلة لا يرون خروج العصاة من النار وكذلك أصحابنا.....
٢٨٧	الصحيح أن القرآن نزل بألفاظه لا بمعانيه فعبر عنها الرسول.....
	معنى تزيينه تعالى أعمالهم خلقها، وهم فعلوها باختيار ولا يجب على الله مراعاة الأصلح إذ لا واجب على الله.....
٣١٠
	معنى كون الله تعالى في النار في تفسير بعض للآية: ﴿أن يورك من في النار ومن حولها﴾ أنه الخالق لها في ذلك المحل المالك لها، ومعنى «يورك» نزّه

- ٣١٤ عن الحلول وصفات الخلق.
- ومعنى ﴿وسبحان الله﴾ نزهة الله يا موسى عن صفات الخلق من الحلول في
- ٣١٤ مكان ومن الشخص.....
- حمل المعتزلة «ال» الاستغراقية على المصلحة، وهو باطل إذ لا يجب شيء
- ٣٦٤ على الله كل ما أفناه الله من الأجسام والأعراض فإنه يردُّه بعينه
- المراد بوجود كل شيء في اللوح المحفوظ أمر الدنيا والدين لا كل شيء لأن
- ٣٧٢ الأشياء لا تنتهى.....
- ٣٨٥ إذا ورد مصدر أو فعل نسب لله تعالى أخذ منه له اسم
- النداء في ﴿أن يا موسى إني أنا الله﴾ كان بصوت خلقه الله في الهواء أو
- ٤٢٥ في الشجرة أو غيرها ولقومنا هنا تخاليط تؤدِّي إلى التشبيه.....
- أخبر الله عن نفسه أنه ﴿ليس كمثله شيء﴾ فكل ما جاء بعد مخالفا لهذا
- ٤٣٢ سهل تأويله.....
- ٤٣٤ الله خلقهم وخلق كفرهم، وكلُّ فعل مخلوق لله من طاعة أو معصية.....



الفهرس التفصيلي للمسائل الفقهية

الصفحة	المسألة
٦	لا يجوز رفع البصر في الصلاة والتمايل لأن ذلك ينافي الخشوع
٧	يكره للمصلي وضع اليد على الخاصرة
٨	استثنت الآية ﴿والذين هم على صلواتهم يحافظون﴾ الحائض والنفساء حتى تطهرا
٨	حكم التسري كحكم الزوج لا يجمع فيه بين محرمتين
٩	تدخل أصناف في حكم قوله تعالى: ﴿فأولئك هم العادون﴾: نكاح المتعة وتسري المرأة لعبدها وتزوج القادر للأمة وناكح يده
١٠	لا يحسن لمسافر أن يجمع بين صلاتين بدون داع بل يصلي كل صلاة في وقتها بلا جمع
١٢	لا يصح ما قيل إن من غصب بيضة فأفرخت عنده الفرخ يكون مالكا له مستدلا بالآية ﴿ثم أنشأناه خلقا آخر﴾
٦٥	لا يعرئ ما تحت سرّة المجلود ولا ما يقابلها من ظهره ولا يضرب حيث يضره والمرأة تجلد قاعدة
٦٦	سواء في الحكم الموحّد والمشرک والحرّ والعبد إلاّ أنّه يجلد خمسين
٦٦	الجلد والرجم بالإقرار أو بشهادة أربعة شهود، ولا يجلد ولا يرحم الصبي ولا المجنون ولا ذو شبهة
٦٧	إن وقع تزوّج من عفّ بغيره لم يفرّق بينهما، وجاز من لم يعفّ إن تاب ..
٦٨	قيل إن تزوّج المسلمة بالكافر باق على الجواز بعد الهجرة
٦٨	نكاح الزانية إن لم تظهر التوبة محرّم إلى الآن، وإن زنى أحد الزوجين فسد نكاحهما وقيل: لا إلاّ أنّه يأثم بالبقاء معه

- ٧١ العفة تثبت بإقرار القاذف أو شاهدين
- لا يحذُّ قاذف امرأة لها ولد لا يعرف له أب، ولا قاذف الأخرس ولا
- ٧١ المجنون القاذف ولا السكران
- ٧٢ إن حدَّ مشرك على القذف وأسلم قبلت شهادته لأنَّ الإسلام جبُّ لما قبله.
- إن مات مظلوما في حدٍّ استغفروا له إن كان متولِّي، أو نفعوه بصدقة أو
- ٧٢ كفارة أو قراءة أو نحو ذلك من أنواع الأجر
- ٧٤ اللعان شهادة متعدّدة مؤكّدة بالأيّمان
- ٧٥ الفرقة تقع بنفس تلاعنهما وهي تطليقة بائنة، والصحيح أنّها تحرم عليه
- ٨٥ إنّما يكون الحدُّ كفارة للتائب لا للمصرّ
- ٨٨ الصحيح تقبل توبة من قذف محصنة من المحصنات الغافلات برّد المظلمة ...
- كلّ من الاستئذان في البيوت والتسليم واجب، وقيل: وجوب
- ٩٣ الاستئذان أعظم
- ٩٣ ممن يقدّم السلام على الإذن ابن عمر
- ٩٤ من دخل بلا إذن أو نظر داخل البيت عمدا هلك وأثم
- يجب السلام عند الدخول على الصغير، وكان رسول الله ﷺ يسلم على
- ٩٥ الصبيان
- ٩٦ آداب الاستئذان
- ٩٨ تقدّم أن الوجه والكفين عورات إذا كان فيهنّ زينة
- ١٠١ دخلت الأعمام والأخوال في المحارم بالسنة ولأنّهم في معنى الإخوان
- قيل المراد في الآية ﴿أو نسائهنّ﴾ جميع النساء، واستثناء السلف الفواسق
- ١٠١ والمشركات استحباب
- لا يبدن زينتهنّ لمن يصف ولو ظهر أنّه لا يشتهي لأنّ الوصف محذور
- ١٠٣ شرعا
- ١٠٣ في الاحتجاب المراهق قولان في المذهب

- في ذكر الزينة في مواضع من هذه الآية إشارة إلى أنها مباحة لمن الزينة ١٠٤
- لا يجوز لباس الحرير بأنواعه للرجل، وكذا ما عولج فكان كالحرير، القليل والكثير وقيل: القليل في حدّ العفو ١٠٤
- نهي عن ترك النكاح البتّة، وكذا منع المرأة من كفتها، والعبد إذا طلب ذلك ١٠٧
- إن خاف الزنى لو لم يتزوج والعوز بعدم الإنفاق عليها، تزوّج وعالج الإنفاق ١٠٩
- إن فسق الإمام (الإمامة الكبرى) وأصرّ بعد الاستتابة قتل ١٣٩
- قد تبلغ الأثنى في السنة السابعة والذكر في التاسعة وإذا لم توجد علامة فالأثنى لثلاث عشرة ١٤٥
- من أذن له في الأكل له أن يأكل ويؤكّل ولا يحمل ولا يدّخر ١٥١
- حكم الآية: ﴿ليس عليكم جناح أن تاكلوا...﴾ باق بشرط اطمئنان النفس من صاحب المال ١٥٢
- يدرأ الحد عمن أكل من مال هؤلاء لأنّه يدخل جهرا ١٥٢
- إذا دخل المسلم بيت الكافر قال: السلام علينا من ربّنا ١٥٤
- في الآية ﴿فاذن لمن شئت منهم﴾ تفويض في الاجتهاد وهذا شامل بالقياس للمجتهد بعده عليه السلام ١٥٧
- الآية ﴿فليحذر الذين يخالفون عن امره﴾ دليل على أنّ الأمر المطلق للوجوب ١٥٩
- تحريم الزنى دليل على وجوب التزوّج أو التسرّي ٢١٨
- الآية ﴿ربّنا هب لنا من أزواجنا...﴾ دليل على جواز طلب الهداية للكافر والفساق ٢٢٣
- من التبعية في قوله تعالى: ﴿وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم﴾

- إشارة إلى تحريم الدبر من النساء والسنة صريحة في ذلك ٢٧٩
- أخطأ من أجاز قراءة القرآن بالفارسية أو غيرها من اللغات ٢٨٨
- من أخر الزكاة بعد وقتها فعليه زكاة كل ما استفاد مما تلزمه فيه زكاة ٣٠٩
- هي الطهارة أن يصلي الرجل وصدرة باد وكان يأمر بزرّ الإزار ٣١٧
- الكتابة إلى ملوك الشرك أمر شرعي ٣٣٦
- جاز لمخاطب امرأة أن ينظر إلى وجهها وشعرها ٣٥٠
- الإصداق بالعناء جائز وكذلك الإصداق بكل مباح ٤١٨
- التوسعة بين الأجلين لا تعدّ جهالة في العقد ٤٢٠



فهرس لبعض مختارات الشيخ

المسألة	الصفحة
من الخطأ البين تقدير واو القسم قبل قد في كل موضع.....	٥
يدخل في حكم ﴿فأولئك هم العادون﴾ من يلمس ذكره أو فرجه تلذذاً .	٩
في بدء الآيات بالصلاة وختمها بها ما لا يخفى من تعظيم شأن الصلاة....	١٠
لا يحسن لمسافر مطمئن في بلد أن يجمع بين الصلاتين بلا داع مقبولع....	١٠
لا يحسن تفسير الآية ﴿وأنزنا من السماء ماء فأسكنناه في الارض﴾ أن	
المراد بها الأنهار الأربعة المعروفة في تلك العهود.....	١٥
الأولى بقاء الأكثر على ظاهره في الآية ﴿وأكثرهم للحق كارهون﴾ ولا	
يخص بقريش.....	٤٣
لا يحسن تفسير الضر في الآية ﴿ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من	
ضرر...﴾ بالجوع الذي أصاب قريشا مرتين.....	٤٥
والأولى التعميم في كل واجب من فعل أو ترك في تفسير الآية ﴿رب	
ارجعون لعلي أعمل صالحا فيما تركت﴾.....	٥٥
من لم يعمل بما علم كجاهله.....	٦١
دعاء الفرج المروي عن عائشة رضي الله عنها.....	٩١
فضل السلام في الدخول.....	٩٤
استنكار الشيخ لتصرفات الجهلة في السماح للرجل أن ينظر إلى زوجة	
أخيه، وأمر الأب أو الأم بذلك.....	١٠٤
يجب أو يتأكد أو يستحب أن يجدد المذنب التوبة من ذنبه إذا تذكره.....	١٠٥
إن خاف الزنى بعدم الزواج والجور بعدم الإنفاق فقرا فلا يتزوج لأن	
الرسول أرشده إلى الصيام.....	١٠٩

- المكاتب حرٌّ من حينه وعليه أداء ما بقي عليه ١٠٩
- من آداب المسجد ١١٩
- في الآية ﴿لا تلهيهم تجارة ولا بيع﴾ مدح لمن يجمع بين العبادة والكسب. ١٢٠
- أكبره عود الضمير إلى الله والرسول بتأويل ١٣٤
- الآية ﴿وعد الله الذين آمنوا منكم...﴾ دليل على صحّة خلافة الأئمة ١٤٢
- الأربعة ١٤٢
- مختار الشيخ في علامات البلوغ للذكر والأنثى: الحقُّ أن ثلاث شعرات سود غلاظ في إبط أو عورة بلوغ ١٤٥
- لا بأس لها إذا لم تقصد صرف العين إليها بخمار مجود أو ظهور ذراع لا يشتهى ١٤٩
- المرأة كلّها عورة، وما استثنى غير الثياب التي تلي أبدانهم وشعورهم ١٤٨
- زعموا أن أبا أمامة وابن مسعود يسلمان على أهل الذمة ويقول: لهم علينا حقُّ الصلوة في الرفقة ١٥٥
- «قد» في الآية ﴿قد يعلم ما أنتم عليه﴾ للتحقيق ولا يصحُّ ما شهر أنّها للتقليل ١٥٨
- لا يخلق الله في قلوب أهل الجنّة اشتهاة درجة الأنبياء أو من فوقهم ١٧٥
- الصحيح فتنة للمريض، والغني فتنة للفقير، والعالم فتنة للجاهل ١٨٠
- لا يحسن تفسير المستقر والمقيل في الآية ﴿خيرٌ مُستقراً وأحسن مقيلاً﴾ ١٨٥
- بزمان الاستقرار والقيولة ١٨٥
- يحذر المؤمن مما فيه إهانة القرآن كأن يتخطى المصحف ولا يبالي أو يمسه جنب أو ينحسه ١٨٩
- لا تفسّر الآيات في قوله تعالى ﴿فلنا اذهباً إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا﴾ بالتوراة ولا بالآيات التسع ١٩٣

- ١٩٨ من فعل كبيرة من أهل التوحيد فقد جعل إلهه هو
- ٢٠٤ لا كفر إن اعتقد أن الله خلق عند فلك أو نجم سبيل للمطر وأن الله مسيه
- ٢٠٨ إن كان الرجل لا يحتاج إلى المرأة خلقاً أو بحادث لا يجب عليه التزوج
- أنا وغيري مرتابون في الأعداد الكبيرة التي يذكرها لجنود فرعون أو أتباع
- ٢٤٩ موسى لأنه غير ممكن عقلاً
- ٢٥٨ لم يقل إبراهيم عليه السلام الذي أمرضني لأنه في مقام الشكر
- القول بأن المراد في الآية «أتبنون بكل ريع آية تعبثون» بيوت العشارين
- ٢٧٢ لا يستقيم مع المعنى
- الآية «وزنوا بالقسطاس المستقيم» دليل على وجوب العدل في الوزن
- ٢٨٤ والكيل ومن شاء الزيادة فبعد العدل
- في أمر الله تعالى إنذار عشيرته عليه السلام دليل إيدان بأن الأقرب مقدم في
- ٢٩٣ النفع وذلك من باب صلة الرحم
- لا بأس برواية الشعر لتعلم العربية وما كان من القرآن موزوناً أنزله الله
- ٣٠١ على أن يقرأ نثراً لا شعراً
- ٣٠٢ قبح الله الفرزدق وأبا نواس وعمرو بن ربيعة فهم داخلون في الآية
- من قال: أنا عالم، لأمر داع لقوله لا يعتبر فخراً، ولم يصح ما قيل: من
- ٣٢٢ قال أنا عالم فهو جاهل، أنه حديث
- ٣٢٨ المتصوفة أحياناً يفسرون القرآن بما ليس مراداً
- لا يصح ما قيل عن كعب الأخبار أن سليمان تقرب عندما كان بمكة
- ٣٣١ بخمسة آلاف بقرة
- ٣٣٢ أضيق السجون معاشر الأضداد
- ٣٤٠ يستحب في الشرع المشاورة في الأمر المهم
- يسن أن يقال: لا، أو نعم، أو بلى حسب ما يناسب المقام لمن قرأ آية

- مثل: ﴿أصطفى البنات على البنين﴾ ٣٦٠
 تكرير كلٍّ مكرَّر في القرآن وغيره إنما هو لحكمة ولكلٍّ مكرَّر معلق غير
 معلق الآخر ٣٦٥
 مما يتحقَّق إن شاء الله حدوث حادثة في مضاب... والغيب عند الله ٣٦٧
 لا يجوز الحديث بما يوهم الباطل من اللعب بالكلمات كأن تقول ٣٦٨
 نقد وردُّ بعض ما قيل عن الدابة التي تخرج من الأرض ٣٧٧
 فأكثرُوا الطواف والقراءة وادعوا الله ٣٧٨
 الحذف ينافي التوكيد لأنَّ التوكيد يذكر الشيء ويزاد ما يقوِّيه ٣٨٥
 المختار عندي أنَّ الإنسان من هذه الملة يثابت بما عمل له غيره مثل أن
 تعمل نفلاً من صلاة أو صيام أو صدقة فتتوبه لغيرك ٣٨٨
 لا يتبادر تفسير ﴿وأنَّ اتلو القرآن﴾ بأتبع بالعمل لأنَّه بعيد ٣٨٩
 ابتهاج ودعاء من الشيخ ٣٩٦
 لا يجوز تفسير القرآن بغير لغة قریش ما وجدت ٤٠٢
 المتبادر أنَّ تفسير الأشد والاستواء في الآية على العموم لا على ما ورد
 ذكرهما ٤٠٥
 لا يصحُّ ما قيل عن عمر: إنَّهم عندما أطبقوا على البئر بصخرة تطاق
 بعشرة رجال رفعها موسى ليسقي لابنتي شعيب ٤١٤
 لا يجوز مطالعة التوراة والإنجيل لأنَّ أهل الكتاب يزيدون وينقصون،
 حسب أهوائهم، ولا يؤخذ بما فيهما ٤١٨
 أرى أنَّ من تاب من الرئاء ثبت له ثواب عمله، وكذلك من أهمل النية
 وهو مخلص في ذلك لله في عمله ٤١٩
 من شأن اليهود الكفر حتَّى عن موسى والتوراة ٤٢٨
 وفي ردِّ الضمير للتوراة والإنجيل في قوله تعالى: ﴿هو أهدى منهما﴾
 كراهة، كأنَّه يعتمد عليهما ولا اعتبار للقرآن ٤٤٠

كُلُّ مَنْ أَنْكَرَ حَقًّا عَنْ آتٍ بِهِ فَقَدْ ظَلَمَهُ نَبِيًّا أَوْ غَيْرَهُ ٤٤١



فهارس عامة للموضوعات الفرعية

الموضوع	الصفحات
ابتهال ودعاء..... ٣٩٦	
أثر عن جابر ١٤١	
احتمالات ضعيفة.... ١٧٢	
أصول الدين ١٣، ٢٢، ٥٠، ٥١، ١٣٢، ١٧٨، ١٨٢، ١٨٦، ١٩٨،	
٢٠٤، ٢٠٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٦١، ٢٦٧، ٢٨٧، ٣١٠،	
٣١٤، ٣٦٤، ٣٦٦، ٣٧٢، ٣٨٥، ٣٨٧، ٣٨٨، ٤٢٥،	
٤٣٢، ٤٣٤	
أصول الفقه ١٥٩	
بعض ما أؤذي به	
الصالحون ٢٩٤	
بلاغة..... ٧، ١٠، ٢٢، ٣١، ٧٠، ٧٢، ٨٩، ٩٤، ١١٤، ١٢٥،	
١٢٧، ١٣١، ١٣٦، ١٦٣، ١٦٥، ١٨٤، ٢٠٢، ٢٠٣،	
٢٠٦، ٢٢٨، ٢٣٧، ٢٥١، ٢٥٦، ٢٦٦، ٢٨٠، ٢٨٧،	
٢٩٠، ٣٠٨، ٣١١، ٣١٨، ٣٢٣، ٣٦٠، ٣٩٢، ٣٩٨،	
٤٢٩، ٤٣٣	
تاريخ..... ٣٥، ٣٤	
تذكرة..... ١٢٢	
تقدير أهل مصر	
للشيخ..... ٣٥	
جملة من الأمثال ٢١٥	
جملة مواعظ على	

السنة الحيوانات ٣٢٣

دعاء الفرج ٩١

رسم مصحفى ١٦٨

سبب التزول ٦٨، ٧٤، ٩٢، ١١٢، ١٣٣، ١٣٩، ١٤٤، ٣٠١

سيرة ٤٢، ٤٥، ٨٠، ٨٦، ٩٧، ١٤٥، ١٦٦، ١٦٨، ١٨٧

٢٩٥، ٢٩٦، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣١٧، ٣١٩

سيرة: قصّة الإفك ... ٧٧

سيرة: مناقب عائشة ٩١

صرف ٣٢، ٤٨، ٨٦، ٩٢، ١٠١، ١٠٣، ١٠٧، ١٠٩، ١١٤

١٢١، ١٥١، ١٥٨، ١٧٦، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٢٣، ٢٦٤

٢٦٨، ٢٨٣، ٢٨٨، ٣٢٦، ٣٦٣، ٣٧١، ٤٠٢

فضل السلام ٩٤

فقه ٦، ٧، ٨، ٩، ١٠، ١٢، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٧١، ٧٢

٧٤، ٧٥، ٨٥، ٨٧، ٨٨، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٨، ٩٩

١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٧، ١٠٩، ١٣٩، ١٤٤

١٤٥، ١٤٨، ١٥١، ١٥٢، ١٥٤، ١٥٧، ١٦٩، ٢١٨

٢٢٣، ٢٧٩، ٢٨٨، ٣٠٩، ٣١٧، ٣٣٦، ٣٥٠، ٤١٨

٤٢٠

فلك ٢١١

فوائد النكاح ١٠٦

قصص ١٥، ٣١، ١٩٥، ٢٣٣، ٢٣٥، ٢٤٢، ٢٤٩، ٢٥٢، ٢٧٧

٢٩٤، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٦، ٣٤١، ٣٤٥، ٣٤٩

٣٥٠، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٩٧، ٣٩٩، ٤٠٣، ٤٠٧، ٤١٢

٤١٥، ٤١٦، ٤٢١، ٤٢٢

لغة ٦٥ ، ١٢٠ ، ١٢٤ ، ١٤٩ ، ١٦١ ، ١٨٨ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ،

٢٢٣ ، ٢٣٥ ، ٢٨٠ ، ٢٨٩ ، ٢٩٣ ، ٣٥٤ ، ٣٦٨ ، ٣٩١ ،

٤٠٩ ، ٤٢٧

مراتب التوكل ٢٩٧

من آداب المسجد ١١٩

موعظة ٣٠٥

نحو ٨ ، ١١ ، ١٦ ، ٢٨ ، ٣٦ ، ٣٩ ، ٤٨ ، ٧٣ ، ٧٥ ، ٩٧ ، ١١٢ ،

١١٦ ، ١١٧ ، ١٢٦ ، ١٣٠ ، ١٤٣ ، ١٦٠ ، ١٦٧ ، ١٧٧ ،

١٧٩ ، ١٨٦ ، ١٩١ ، ١٩٤ ، ٢١٠ ، ٢٢٨ ، ٢٣٧ ، ٢٤١ ،

٢٧٦ ، ٢٨٠ ، ٣١٥ ، ٣١٧ ، ٣٣٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٧ ،

٣٨٠ ، ٣٨٣ ، ٣٨٥ ، ٣٩٣ ، ٤٠٧ ، ٤١١ ، ٤٢٥ ، ٤٣٨ ،

نقد القصّة ٣٣١

هيئة ١٩٢ ، ٢٤٤

فهرس الآيات والعناوين الرئيسية

الآية	العنوان	الصفحة
-------	---------	--------

تفسير سورة المؤمنون

١١ - ١	خصال المؤمنين.....	٥
١٦ - ١٢	من أدلة وجود الله وقدرته: ١ - خلق الإنسان.....	١١
٢٢ - ١٧	٢ - خلق السماوات وإنزال الأمطار وتسخير الأنعام.....	١٤
٣٠ - ٢٣	القصة الأولى - قصة نوح <small>عليه السلام</small>	١٩
٤١ - ٣١	القصة الثانية - قصة هود <small>عليه السلام</small>	٢٤
٤٤ - ٤٢	مصير الأمم المكذبة بعد نوح وهود عليهما السلام.....	٢٧
٥٠ - ٤٥	القصة الثالثة والرابعة - قصة موسى وهارون وعيسى عليهم السلام.....	٢٩
٥٦ - ٥١	مبادئ التشريع في جميع الأمم واحدة والمصير واحد.....	٣٢
٦٢ - ٥٧	صفات المسارعين في الخيرات.....	٣٧
٧٧ - ٦٣	استنكار أعمال الكفار ومشركي العرب وسبب ذلك.....	٣٩
٩٠ - ٧٨	إثبات البعث بالأدلة التي يشاهدونها.....	٤٧
٩٢ - ٩١	نفي الولد والشريك لله تعالى.....	٥٠
٩٨ - ٩٣	إرشادات للنبي <small>ﷺ</small>	٥١
١٠٠ - ٩٩	تمني الإنسان الميت الرجوع إلى الدنيا ليعمل صالحا.....	٥٤
١١١ - ١٠١	حال أهل النار في الآخرة.....	٥٦
١١٨ - ١١٢	التنبيه إلى قصر مدة اللبث في الدنيا وعقاب المشركين ورحمة المؤمنين.....	٦٠

تفسير سورة النور

٠١	ميزة سورة النور والأحكام الإلهية فيها	٦٤.....
٠٢ - ٠٣	الحكم الأول والثاني: حدُّ الزنى وحكم الزناة	٦٥.....
٠٤ - ٠٥	الحكم الثالث: حد القذف	٧٠.....
٠٦ - ١٠	الحكم الرابع: حكم اللعان أو قذف الرجل زوجته	٧٣.....
١١ - ٢٢	الحكم الخامس: حادثة الإفك وبراءة عائشة رضي الله عنها	٧٦.....
٢٣ - ٢٦	الجزاء الأخروي للقاذفين	٨٨.....
٢٧ - ٢٩	الحكم السادس: الاستئذان لدخول البيوت وآدابه	٩٢.....
٣٠ - ٣١	الحكم السابع: غضُّ البصر وستر الزينة	٩٧.....
٣٢ - ٣٤	الحكم الثامن والتاسع والعاشر : تزوج الأحرار ومكاتبة الأرقاء والابتعاد عن الزنا	١٠٦.....
٣٥	الله منور السماوات والأرض بدلائل الإيمان وغيرها	١١٣.....
٣٦ - ٣٨	من صفات المؤمنين المهتدين بنور الله تعالى	١١٧.....
٣٩ - ٤٠	حال الكافرين في الدنيا وخسراهم في الآخرة	١٢٣.....
٤١ - ٤٦	الأدلة الكونية على وجود الله وعظيم قدرته	١٢٧.....
٤٧ - ٥٤	بعض خصال المنافقين وهروبهم من الحق، وما يجب أن يكون عليه المؤمن الحقيقي	١٣٣.....
٥٥ - ٥٧	وعد الله المؤمنين بالتمكين لأعمالهم الصالحة	١٣٩.....
٥٨ - ٦٠	الحكم الحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر: حالات الاستئذان في داخل الأسرة وتخفيف الثياب الظاهرة	١٤٤.....
٦١	عن العجائز	١٥٠.....
٦٢ - ٦٤	إباحة الأكل من بيوت معينة دون إذن	١٥٠.....
	أدب خطاب النبي ﷺ والتحذير من مخالفة أمره	١٥٦.....

تفسير سورة الفرقان

٠٣ - ٠١	نزل القرآن إنذارا للناس ودعوة إلى وحدانية الله ١٦١
١٠ - ٠٤	مطاعن المشركين في القرآن وفي النبي ﷺ ١٦٥
١٦ - ١١	إنكار المشركين يوم القيامة وحالهم فيه ومقارنتهم بأهل الجنة ١٧١
١٩ - ١٧	أحوال الكفار مع معبوداتهم يوم القيامة ١٧٦
٢٠	بشيرة الرسل ١٧٩
٢٤ - ٢١	طلب المشركين إنزال الملائكة عليهم أو رؤية الله والإخبار بإحباط أعمالهم ١٨١
٢٩ - ٢٥	رهبة يوم القيامة وهوله ١٨٥
٣٤ - ٣٠	هجر القرآن ومطالبتهم بإنزاله جملة واحدة ١٨٩
٤٠ - ٣٥	قصص بعض الأنبياء وعقوبات تكذيبهم ١٩٣
٤٤ - ٤١	استهزاء المشركين بالنبي ﷺ ١٩٧
٥٤ - ٤٥	خمسة أدلة على وجود الله وتوحيده ٢٠٠
٦٢ - ٥٥	جهل المشركين في عبادة الأوثان والتوجيه لعبادة الرحمن .. ٢٠٧
٧ - ٦٣	صفات عباد الرحمن ٢١٣

تفسير سورة الشعراء

٠٩ - ٠١	تكذيب المشركين بالقرآن وإنذارهم ٢٢٦
٢٢ - ١٠	القصة الأولى: قصة موسى وهارون عليهما السلام مع فرعون وقومه: ١ - امتنان فرعون على موسى بتربيته ٢٣١

٢- الجدل بين موسى وفرعون في إثبات وجود الله..... ٢٣٨	٢٣ - ٣١
٣- معجزة موسى <small>عليه السلام</small> وإيمان السحرة..... ٢٤٢	٣٢ - ٥١
٤- نجاة موسى وقومه وإغراق فرعون وجنده..... ٢٤٨	٥٢ - ٦٨
القصة الثانية: قصة إبراهيم <small>عليه السلام</small> وتمجيده الله تعالى	٦٩ - ٨٢
١- التنديد بعبادة الأصنام وبيان صفات الربّ المستحقّ للعبادة..... ٢٥٥	
٢- دعاء إبراهيم <small>عليه السلام</small> ٢٥٩	٨٣ - ٨٩
٣- حال المؤمنين والمشرّكين يوم القيامة..... ٢٦٣	٩٠ - ١٠٤
القصة الثالثة: قصة نوح <small>عليه السلام</small> مع قومه..... ٢٦٨	١٠٥ - ١٢٢
القصة الرابعة: قصة هود <small>عليه السلام</small> مع قومه..... ٢٧٢	١٢٣ - ١٤٠
القصة الخامسة: قصة صالح <small>عليه السلام</small> مع قومه..... ٢٧٥	١٤١ - ١٥٩
القصة السادسة: قصة لوط <small>عليه السلام</small> مع قومه..... ٢٧٩	١٦٠ - ١٧٥
القصة السابعة: قصة شعيب <small>عليه السلام</small> مع قومه..... ٢٨٣	١٧٦ - ١٩١
القرآن الكريم ونزوله..... ٢٨٦	١٩٢ - ٢١٢
توجيهات إلهية للنبي <small>ﷺ</small> ومن بعده من الدعاة إلى الله..... ٢٩٢	٢١٣ - ٢٢٠
الردّ على افتراء المشرّكين..... ٢٩٩	٢٢١ - ٢٢٧

تفسير سورة النمل

ما يدعو إليه القرآن..... ٣٠٧	١ - ٠٦
القصة الأولى: قصة موسى <small>عليه السلام</small> بالوادي المقدّس..... ٣١٢	٧ - ١٤
القصة الثانية: قصة داود وسليمان عليهما السلام:	١٥ - ١٩
١- نعم الله الجليلة عليهما..... ٣٢٠	

٢- قصة المهدد مع سليمان <small>عليه السلام</small>	٢٨ - ٢٠
٣- إسلام بلقيس وولاؤها وزيارتها لسليمان <small>عليه السلام</small>	٤٤ - ٢٩
القصة الثالثة: قصة صالح <small>عليه السلام</small>	٥٣ - ٤٥
القصة الرابعة: قصة لوط <small>عليه السلام</small> مع قومه	٥٨ - ٥٤
أدلة الوحداينة والقدرة الإلهية	٦٤ - ٥٩
لا يعلم الغيب إلا الله	٦٦ - ٦٥
إنكار المشركين للبعث والرد عليهم	٧٥ - ٦٧
إثبات نبوة محمد <small>صلى الله عليه وسلم</small> بالقرآن الكريم وتأنيده:	٨١ - ٧٦
القرآن هدى ورحمة وفضح لاختلاف بني إسرائيل	
وكنهم	٣٧٣
بعض أمارات يوم القيامة ومقدماته إخراج الدابة من	٩٠ - ٨٢
الأرض وحشر الظالمين وأهوال قيام الساعة	٣٧٦
الاشتغال بعبادة الله وحمده وتلاوة القرآن	٩٣ - ٩١

تفسير سورة القصص

١- نصره المستضعفين في الأرض ٣٩١	٠٦ - ٠١
٢- نشأة موسى في دار فرعون، وبشارة أمه	١٣ - ٠٧
٣- قتل المصري وخروجه من مصر	٢١ - ١٤
٤- ذهاب موسى <small>عليه السلام</small> إلى أرض مدين وزواجه بابنة	٢٨ - ٢٢
شعيب	٤١٢
٤- عودة موسى <small>عليه السلام</small> إلى مصر ونبوءته	٣٢ - ٢٩
٦- نبوءة هارون تأييداً لموسى وتكذيب لفرعون ... ٤٢٨	٣٧ - ٣٣
٧- محاجة فرعون في ربوبية الله تعالى وعاقبة عناده	٤٣ - ٣٨
مع قومه	٤٣١

٤٣٦.....	الحاجة إلى إرسال الرسل وبعثة محمد ﷺ	٤٤ - ٤٧
٤٣٩.....	تكذيب أهل مكة بالقرآن ورسالة النبي ﷺ	٤٨ - ٥١